

٤٤١١

٢٩٢٢

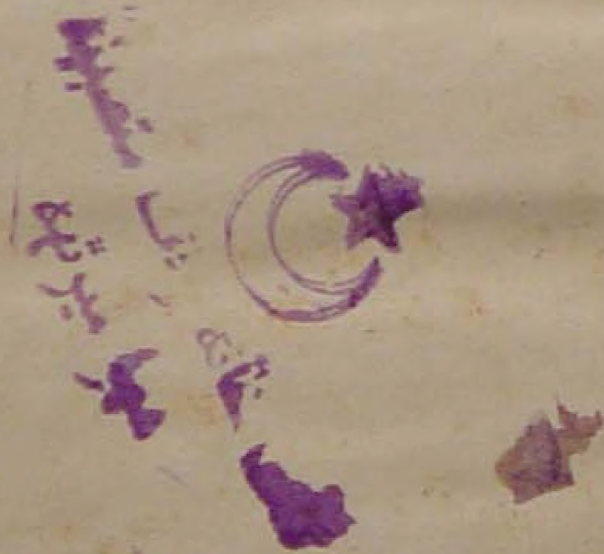
حقیقة الخلائف

۱۷
۱۳۱۳

دوره اولی از کتب و دست نوشته
مکتب و کتب و کتب و کتب
دوره اولی و کتب و کتب

۱۴ جمادی ۱۳۱۳

حقیقت الامر و کتب و کتب و کتب



وَذَكَرَ بِاللَّيْلِ عَلَى الْخَلِيفَةِ

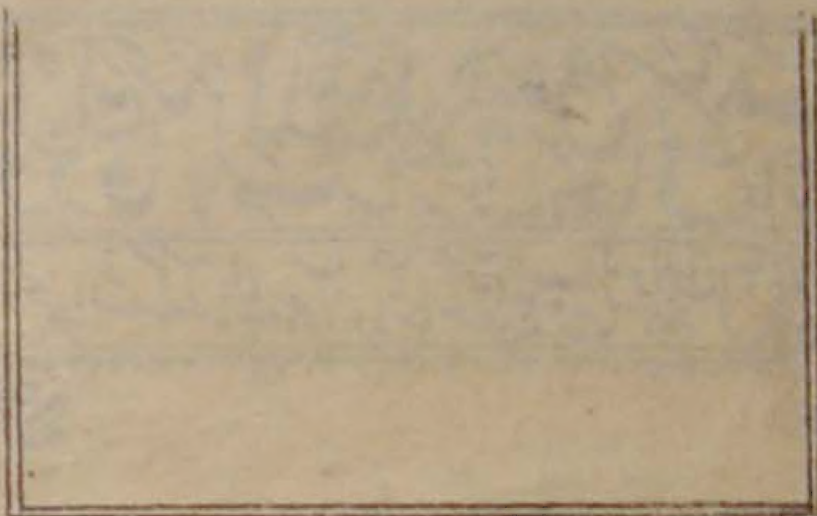
الحمد لله الذي جعلنا من جنس النعمان

✓ 9 1 1

الحقيقة

از تصنیف الطیف لیفا شرق و قریب المکین بنی السید محمد آقا حنفی و امین

مطالعہ صحیفہ قاری احمد رضا صاحب مدظلہ العالی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق الإنسان وعلمه البيان وأوجب على ذاته
اللطيف والأحسن لمقر به إلى الطاعة ويبعد عنه العصيان
فأرسل الأنبياء والرسل ليهدوا إلى الرشاد ويعلموا
عن الأحكام وعبادة الأوثان ونصب الأوصياء لحفظ الأمر عن اتباع
الشرطان وحراستهما عن الغي والطغيان والصلوة والسلام على
رسوله الذي بعثه على الناس والجان وفضله على جميع الأكوان
وعلى خلفائه الاثنى عشر أميئاً الرضوخ وحلفاء القرآن إلى الورود
على الخوض في الجنان وعلى صحابه الذين تمسكوا بعد وفات رسول
الله الميثان بأذيال عمرته وما أتوا مع الايمان **أما بعد** فيقول
العبد الخاطي الغريق في بحر المعاصي ابن المغفور المبرور الجنب
الستيل زين العابدين حشرة الله مع من كان سميت به من
الائمة الطاهرين في يوم الدين التستيل **أخا** لا اله الا الله صانه الله
عن شر الأعداء وانعم عليه بالتعم والايادي ان هذه رسالة
موسومة بحقيقة الخلافة امسلك اهل السنة والجماعة وربتها

علم مقدمہ وثلاثہ ابواب وخاتمة رجاء ان يهدي الله بها
جميع المسلمين الى طريق الحق واليقين بحياة سيد المرسلين
والله اله المهددين صلوات الله عليهم اجمعين
مادارت السموات حول الارضين ○ مقدمہ

اے مسلمانو سوچو اور غور کرو کہ حیات چند روزہ بہت غنیمت ہو بالآخر ہر شے کو فنا ہو اس پر مال
دنیا کے دام فریب میں نہ پھنسو قیامت کے دن خدا سے ذوالجلال سے کام لے لے گا ذرہ ذرہ حساباً
سمجھانا ہو گا روز بار پیر سے ڈرو جس لئے پیدا کئے گئے ہو اور سبکی تعمیل کر دینے نہ سمجھو کہ خلاق عالم
نے تمکو بغرض پیدا کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ شانہ حکیم علی الاطلاق ہو اور افعال حکیم کے حکمت سے
خالی نہیں ہوتے ہیں چنانچہ جو خلاق عالم قرآن شریف میں بسورہ مؤمنون اسی مضمون کی طرف
اشارہ فرماتا ہے اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَاَنَّكُمْ اِلَيْنَا لَتَرْجِعُونَ
ترجمہ آیا پس گمان کیا تم لوگوں نے کہ تمہنے تمکو بغیر فائدہ پیدا کیا ہے اور تحقیق تم لوگوں کی بازگشت
ہماری طرف نہ ہوگی پھر سورہ ذاریات میں جن انس کے پیدا کر نیکی غرض کا اظہار فرماتا ہے
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ترجمہ اور نہیں پیدا کیا ہے جنس
جن و انس کو نیکر اسلئے کہ میری عبادت کریں پس اس آیت وافی ہدایہ سے ثابت اور تحقق ہوا کہ خلاق عالم کی
غرض خلقت انسان و جن سے صرف اسی کی عبادت ہو تو بالضرور وہی بندے برور قیامت رسنگار
ہو گئے جو غرض خلاق عالم کی پوری پوری بجا لائینگے اور ہر گاہ یہ ثابت ہو کہ غرض صلی خلقت انسان
کی عبادت خالق کی ہو تو خدا تعالیٰ پر واجب ہوا کہ ایسا غرض کیلئے پہلے بندہ بنا کر اپنے تئیں
پہنچنواے اسلئے کہ بے معرفت معبود کے بندے عبادت کی طرح کر نہیں سکتے تھے پھر
بعد معرفت معبود کے یہ بھی لازم ہوا کہ طریقہ اپنی عبادت کا بتائے بنا برآں ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر
مبعوث کئے اور بعد انتقال پیغمبر کے تازمان بعثت دوسرے پیغمبر کے اونکے نائب اور
خليفة مقرر فرمائے کہ معبود حقیقی کو پہنچنواکین اور طریقہ عبادت کا بتائیں اور
افضل اور اشرف جمیع پیغمبروں سے ہمارے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کو قرار دیکر انہیں حضرت پر نبوت کو ختم کیا انکے بعد
اب کوئی پیغمبر تا قیامت نہ ہو گا پس جو بندے عبادت معبود مطلق

کی حساب ارشاد اوس کے بموجب تعلیم انبیاء کرام اور خلفائے عظام ٹھیک ٹھیک اسی
 طور پر بلا کم و کاست اور بغیر تغیر و تبدل کے بجا لائے اور بجا لاتے ہیں بیشک
 شبہ وہ مستوجب مغفرت اور مورد رحمت پروردگار بروز قیامت ہونگے ورنہ
 شعر خلافت پیغمبر کے رہ گزیدہ کہ ہرگز منزل نخواہد رسید۔ مگر دین اسلام میں صحت
 طولانی جو مشکوٰۃ مطبوعہ دہلی مطبع مجتبیٰ مین بیج باب الاعتصام بالکتاب
 والسنة کے مصنفہ سے منقول ہے بقدر حاجت عبارت اوسکی یہ ہے و تتفرق امتی
 علی ثلاث و سبعین ملة کلمہ فی النار کایمۃ واحدہ ترجمہ
 اور امت سری بہتر فرقوں میں تفرق ہوگی ایک فرقہ انہیں سے نجات پائیگا باقی کل
 فرقے دوزخ میں جائیں گے افتراق امت محمدیہ کا بہتر فرقوں میں لازم ہو گیا مگر سب فرقے
 اسلامیہ قرآن اور حدیث کو متمسک اپنا قرار دیتے ہیں اور یہ افتراق امت محمدیہ میں محض
 خواہش نفسانی اور طمع دنیاوی ہوا ہو اور اسی حصول نیا کیلئے ہزاروں حدیثیں جھوٹی
 بنوائی گئیں اور معانی قرآن میں ان کے اپنی خواہش کے موافق گڑھے گئے اور اس قدر
 کثرت اور شہرت تفاسیر اور احادیث موضوعہ کی ہوئی ہو کہ بظاہر تیسرے حق و باطل کا محال
 اور شکل ہو گیا ہو شاہان قواعد اصول و فروع ہر فرقے کے حتیٰ کہ طریقے عبادت کے بھی
 مختلف ہو گئے ان سب امور پر تفسیر و تعصب و عناد اہل بیت رسالت مانع اور حائل
 حصول راد حق سے ہوا ہے اور اسکے ثبوت کیلئے کتب تواریخ اسلامیہ کثرت موجود ہیں
 جسکے دیکھنے سے واضح اور لائق ہو کہ عہد سلطنت بنی امیہ اور بنی العباس میں کیا کیا ظلم
 و ستم اولاد رسول پر ہوا اور کتنے سادات قتل کئے گئے یہاں تک نوبت قتل سادات
 اور شیعوں کی پہونچی تھی کہ زندہ دو اور دن میں چن دئے گئے تھے اور مقصود اس قتل اور
 خونریزی سے مٹانا دین حق کا تھا مگر چونکہ اللہ تعالیٰ حافظ اور نگہبان دین حق کا ہے
 بالینہ ظلم و جور اعدا دین حق کی ترقی ہی تھی ہی الغرض اس فرقہ محمدیہ کے اکثر فرقے تو اسے
 نیست اور نابود ہو گئے کہ نام و نشان تک اونکی باقی نہیں ہے اب فی زمانہ امام مالک عرب اعظم
 اور ہندوستان میں وہی فرقہ کی شہرت اور کثرت ہو ایک شیعہ اثنا عشری دوسرے

سنت و جماعت لہذا انہیں دو فرقوں کی نسبت کلام کیا جاتا ہے اگرچہ فرقہ سنت و جماعت
 میں اعتبار تقلید مجتہدین اربعہ یعنی امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اور امام مالک اور امام حنبل کے
 چار فرقے ساتھ نسبت کرنے آئمہ مذکورین کے خفی اور شافعی اور مالکی اور حنبلی مشہور
 ہوئے گو اصولاً یہ فرق اربعہ متحد ہوں مگر فروغاً بے انتہا مختلف ہیں مگر باوصف اختلاف
 کثیرہ کے کہ مجملہ بیان اوسکا انشاء اللہ تعالیٰ محل مناسب میں کیا جاوے گا چار فرقے کو ملکہ و
 قرار دیکر سنت و جماعت نامزد کرتے ہیں اور ایک دوسرے کی اقتداء سے باخود نماز پڑھنا صحیح و درست
 جانتے ہیں لہذا اس امر میں کوئی حاجت بحث کی نہیں ہے پس ضرور ہے کہ انہیں دو فرقہ یعنی
 اثنا عشری اور سنت و جماعت کے ایک فرقہ ہو جسکے ناجی ہو نیکی خبر مخبر صادق حضرت خاتم النبیین
 محمد الاذین الاخرین علیہ السلام ایجاب عالمین محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 الطاہرین نے دی ہے اس صورت میں ہر مسلمان پر فرض عین ہے کہ اوس فرقہ کے تحسین میں کوشش
 فراوان اور سعی پائے اور بغیر پاس اور لحاظ اس امر کے کہ ہمارے باپ دادا کا مذہب ہے
 اسکو کیونکر ترک کریں اور بلا تقلید علما اپنے مذہب کے اس خیال سے کہ بڑے بڑے علما
 ہمارے مذہب میں گذرے اور موجود ہیں اگر مذہب ہمارا حق نہ ہوتا تو وہ کیونکر اختیار کرتے
 دین حق کو قرآن اور حدیث صحیحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جانچ کر کے
 اختیار کرے کسے کہ باپ اور دادا بسبب نادانی یا تعصب کے ممکن ہے کہ دین باطل اختیار کرے
 ہوں ایسی ہی تقلید علما رکھی اس امر خاص میں معقول اور پسندیدہ نہیں ہے کیونکہ ان فرقوں
 میں بھی جنکا باطل ہونا مثل حکماء فلسفہ وغیرہ کے یقینی کیسے کیسے علما کامل گذرے ہیں
 اور اب بھی موجود ہیں پس جیسے وہ لوگ باغواہی شیطانی اور ہوائے نفسانی کے ضلالت
 اور گمراہی میں پڑے تھے اور پڑے ہیں ویسی ہی ممکن ہے کہ اوس مذہب کے علما بھی کو
 انسان اختیار کئے ہے دام نزویر میں شیطان لعین کے پھنسے ہوئے ہوں اس صورت میں
 ہر شخص پر عقلاً واجب کہ موافق اپنی استعداد کے تحقیق کے بعد دین حق کو اختیار کرے
 تاہم روز قیامت سچے دین میں اوٹھا باجاوے اور جہنم سے نجات پاوے ہر چند ان
 دونوں فریق میں اکثر مسائل اصول و فروع اور طریق عبادت میں اختلاف ہو مگر غور کرنا

ثابت ہوتا ہے کہ اصل اختلاف در باب خلافت رسول صلعم کے ہے چنانچہ ملل و نخل و سلامہ
 شہرستانی مطبوعہ مصر میں کہ معتمد کتاب اہل سنت و جماعت کی ہے و اعظم خلافت
 بآئین الامۃ خلافت الامامۃ اذ ما سئل سئل عن خلافت علی
 قاعدۃ دینیۃ مثل ما سئل علی الامامۃ فی کل زمان و مرجع
 بہت بڑا اختلاف امت میں اختلاف امامت کا ہے کہ اسلام میں از روئے قاعدہ دینیہ کے
 تلواریجی جیسی دربارہ امامت کے ہر زمانہ میں کبھی ہر چند یہ سب اہل سنت کے نزدیک
 داخل اصول نہیں ہے مگر بقرض تسلیم یہ مسئلہ ایسا ہے کہ اگر اس کا اختلاف رفع ہو جاوے
 تو کل اختلافات اصول و فروع مرتفع ہو جائیں گے کس لئے کہ جس فرقہ کا ان دونوں فرقوں سے
 امام برحق ثابت ہوگا تو اخذ مسائل اصول و فروع اوسے امام سے امت پر لازم ہوگا اور وہی
 طریقہ عبادت جو اوس امام کا ہے طریقہ رسول کا ہوگا تو وہی فرقہ ناجی ہوگا پس فرقہ شیعہ
 اثنا عشری کا دربارہ خلافت کے یہ عقیدہ ہو کہ خلیفہ رسول کا مقرر کرنا خدا و رسول پر واجب
 ہے تا بعد رسول امت مگر ابھی اور ضلالت میں نہ پڑے اور دین خدا ضائع اور برباد نہ ہو جائے
 چنانچہ بعد وفات سرور کائنات کے حسب کم خدا و رسول کے اونکی اولاد پاک سے بارہ خلیفہ ہوئے
 اور تا قیام قیامت کے یہ خلافت رسول کی قائم رہی چنانچہ پہلے خلیفہ حضرت علی علیہ السلام
 دوسرے خلیفہ حضرت امام حسن علیہ السلام تیسرے خلیفہ حضرت امام حسین علیہ السلام چوتھے
 خلیفہ حضرت علی زین العابدین علیہ السلام پانچویں خلیفہ حضرت محمد باقر علیہ السلام چھٹے خلیفہ
 حضرت جعفر صادق علیہ السلام ساتویں خلیفہ حضرت موسیٰ کاظم علیہ السلام آٹھویں خلیفہ
 حضرت علی رضا علیہ السلام نوین خلیفہ حضرت محمد تقی علیہ السلام دسویں خلیفہ حضرت
 علی النقی علیہ السلام گیارہویں خلیفہ حضرت حسن عسکری علیہ السلام بارہویں خلیفہ
 حضرت مہدی القائم المنتظر علیہ السلام ہیں اور خلیفہ دوازہم دنیا میں زندہ و موجود
 ہیں ہم لوگوں کی نظروں سے بصلحت الہی محجوب و مستور ہیں جیسے خضر و الیاس
 دو پیغمبر خدا نظر حلق سے مخفی و مستور ہیں جب دنیا ظلم و جور سے معمور
 ہو جاوے گی تب بحکم خدا ظہور موفور السور و امام ستور کا ہوگا اور عدل و داد سے دنیا کو
 مملو و مشحون فرمائیں گے عجل اللہ ظہور و دور الہی و جماعت کا دربارہ خلافت رسول کے

یہ عقیدہ ہے کہ خدا و رسول پر مقرر کرنا خلیفہ رسول کا لازم نہیں ہر بلکہ امت پر واجب ہے کہ جس شخص کو چاہے باقیہ قرآن سے مصالح دینی اور دنیوی کے خلیفہ اپنا مقرر کرے چنانچہ اس طرح سے پہلے خلیفہ حضرت ابو بکرؓ دوسرے خلیفہ حضرت عمرؓ تیسرے خلیفہ حضرت عثمانؓ چوتھے خلیفہ حضرت علیؓ چار خلیفہ کو امت نے مقرر کیا اور ظاہر ہے کہ ان دونوں فرقوں کا مستحکم قرآن و حدیث ہے پس اگر فریقین کی کتابین اور دلائل عقلی و نقلی بلا احتساب و تقلید اسلاف بحیثیت انصاف لکھی جاوین۔ اور تمیز احادیث صحیحہ کا احادیث و منہج سے تطبیق قرآن شریف کے کیا جائے اور تفاسیر جو معاون علوم الہی اور وارثان علوم رسالت پناہی سے منقول ہیں ملاحظہ کیجاوین تو توفیق الہی شامل حال ہو کر ضرور انکشاف حق کا ہو جاوے مگر حضرات اہل سنت و جماعت کتابین شیعوں کی نہیں دیکھتے بلکہ اگر ہم مذہب ادنکا کتب شیعوں کی دیکھتا ہے تو علماء اہل سنت و جماعت اوکو منع کرتے ہیں بنا برآں یہ سارا صرف تحقیق مسئلہ خلافت رسول صلعم میں از روئے تفاسیر و احادیث و اقوال منقولہ کتب معتدہ اہل سنت و جماعت کی زبان اردو عام فہم میں اس غرض سے تالیف کیا گیا ہے کہ حضرات اہل سنت و جماعت شیعوں کی کتابین نہ دیکھیں اپنی ہی کتابوں کی عبارات کو جو اس رسالہ میں لکھی ہیں بغیر پاس مذہب و تعصب کے محض بنظر حق جوئی و انصاف پڑھ ہی کے ملاحظہ فرما دیں اور اسکے دیکھنے سے جس فرقہ کے خلیفہ رسول کی خلافت ثابت ہو اوکو خلیفہ رسول اللہ کا جانکر تصدیق بالقلب و اقرار باللسان فرما لیں اور اوسے خلیفہ سے اخذ مسائل اصول و فروع کا کریں اس رسالہ میں کوئی روایت کتب شیعوں سے نہیں لکھی گئی کل استدلال تفاسیر و احادیث اور اقوال علماء معتدہ اہل سنت و جماعت سے کیا گیا ہے اگر کتاب چھاپہ ہم پہنچی ہے تو نام کتاب مصنف و مطبع و باب و فصل و شمار ورق یا صفحہ کا لکھا گیا ہے اور اگر کتاب قلمی ملی ہے تو فصل و باب و نام مصنف لکھا ہے اور اسمائے صحابہ و علماء تبعہ لکھے ہیں تاکہ حضرات اہل سنت و جماعت اس رسالہ کے دیکھنے سے اعراض نہ فرما دیں اور نقل عبارت کتاب میں اہتمام بلیغ کیا گیا ہے انشاء اللہ منقول عنہ تجاوز اور تفاوت نہ نکلے گا خاتمہ رسالہ میں البتہ بارہ حدیثیں بہ تعداد آئمہ اثنا عشر علیہم السلام کی کتب شیعوں سے اس قسم کی لکھیں ہیں جن میں اسما و تبرکات آئمہ علیہم السلام

بالتفصیل اور وہیں اور ثبوت خلافت کا اونکی ہوتا ہو یہ اس واسطے لکھے ہیں کہ حضرات اہل سنت
 و جماعت یہ خیال نہ فرماویں کہ کتب شیعوں میں انصاف صریح تفصیل اسماء ائمہ اثنا عشر کے
 وارد نہیں ہوا و غرض ثانی تحریر ان احادیث کی یہ ہو کہ ہر گاہ صحاح اہل سنت میں بھی احادیث
 متعددہ شعر بارہ خلیفہ ہو چکے منقول ہیں اور علماء اہل سنت بعد خلفاء اربعہ کے اپنی راہ و قیاس سے
 بادشاہان بنی امیہ کو جنکے ظالم و فاسق ہو چکے خود مقررین خلیفہ قرار دیتے ہیں اور ان احادیث
 شیعہ کو جنکے راوی اولاد رسول ہیں کیوں نہیں تسلیم کرتے ہیں بہر حال حضرات اہل سنت
 و جماعت روایات و عبارات مستند لہ رسالہ کو اصل کتب سے مقابلہ فرما کر بصورت تطبیق
 اسکو تسلیم فرماویں یا اگر کچھ جواب اسکا تحریر فرماویں تو ایسا نکرین کہ اصل عبارت کو جواب دینے سے
 چشم پوشی کر کے دوسری روایت یا عبارت استدلال کریں جیسا کہ بعض سائل کلامیہ میں دیکھا گیا ہے
 کیونکہ یہ طریقہ انصاف کا نہیں ہے بلکہ محض تعصب و اعتساف ہے وَاللّٰهُ يُخَيِّقُ الْحَقَّ وَيُخَيِّقُ
 الْبَاطِلَ وَ اِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَ الْمآبُ وَ مِنْهُ يُطْلَبُ تَوْفِيقُ الصَّوَابِ فِي كُلِّ بَابٍ
باب اول اس بیان میں ہر کہ دربارہ خلافت خلفاء اربعہ سلمہ اہل سنت و الجماعت کے کوئی
 نص قرآن یا نص حدیث وارد ہو یا نہیں پس واضح ہو کہ کتاب صواعق محرقة کہ بڑی معتد کتاب
 اہل سنت و جماعت کی ہے اور شیخ شہاب الدین ابن حجر مکی نے اس کتاب کو اثبات خلافت خلفاء
 ثلاثہ میں بدلائل سمعیہ و نقلیہ لکھا ہے اور مطبع دہلیہ مصر میں چھپی ہے اور اسکے مقدمہ ثانیہ میں بصغیر
 لکھا ہے الْمُقَدَّمَةُ الثَّانِيَّةُ اَعْلَمُ اَنْصَافَاتِ الصَّحَابَةِ رِضْوَانُ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ اَجْمَعِينَ
 عَلَى اَنْ نَّصِبَ الْاِمَامَ بَعْدَ اِنْقِرَاضِ زَمَنِ النَّبَوَةِ وَ اِحْبَبُّ بَلْ جَعَلُوهُ اَهْلَ
 الْوَاِجِبَاتِ حَيْثُ اِسْتَغْلَوْا بِهِ عَنْ دَفْنِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَ اِخْتَلَفَ فِيهِمْ فِي التَّعْيِينَ لَا يَقْدَحُ فِي الْاِجْمَاعِ الْمَذْكُورِ وَلَيْتَكَ الْاَهَمِّيَّةَ لَمَّا تَوَفَّى
 رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ أَبُو بَكْرٍ خَطِيبًا لَمَّا سَاقَى فَقَالَ اَيُّهَا النَّاسُ مَنْ كَانَ
 يَعْبُدُ مُحَمَّدًا اَفَانِ مُحَمَّدًا اَقْدَمَاتٍ وَمَنْ كَانَ يَعْْبُدُ اللّٰهَ فَاِنَّ اللّٰهَ تَحِيَّ لَا يَمُوتُ
 لَا بَدَّ لِهَذَا الْاَمْرِ مَن يَقُومُ بِهِمْ فَانْظُرُوا وَهَاتُوا اَرَءَاكُمْ فَقَالُوا صَدَقْتَ نَظَرُ
 فِيهِ ثُمَّ ذَا لِكَ الْوَجُوبُ عِنْدَ نَا مَعْشَرَ اَهْلِ السُّنَّةِ وَ الْجَمَاعَةِ عِنْدَ الْاَكْثَرِ

الْمُخْتَلَفَةُ بِالسَّمْعِ أَيْ مِنْ جِهَةِ التَّوَاتُرِ وَالْإِجْمَاعِ الْمَذْكُورِ تَرْجِمَةٌ
 مقدمہ دوسرا پس یہ بھی جان لو کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم نے اجماع کیا ہے اس امر پر
 کہ بعد تمام ہو جانے زمانہ نبوت کے مقرر کرنا امام کا واجب ہو بلکہ مقرر کرنا امام کا واجبات میں
 استعدا ہم قرار دیا گیا کہ سبب اشتغال نصب خلیفہ کے صحابہ دفن رسول اللہ صلعم سے باز رہے
 اور اختلاف صحابہ کا بیچ معین کرنے خلیفہ کے نہیں توڑتا ہر اجماع مذکور کو اور سبب اسی اہم
 ہونے تقریر خلیفہ کے جب وفات کیا رسول اللہ صلعم نے تو ابوبکر خطبہ پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے
 جیسا کہ بیان کیا جا چکا پس کہا اے لوگو جو شیخ محمد صلعم کی عبادت کرتا ہو پس بتحقیق محمد
 مرگے اور جو شخص عبادت کرتا ہو خدا کی پس بتحقیق اللہ زندہ ہو اسکو موت نہیں ہو ضرور
 ہے واسطے اس امر کے اُس شخص سے کہ قائم ہو ساتھ اسی امر کے پس تم لوگ غور کرو اور
 اپنی رائیں دوسبھوں نے کہا بیچ کہا تمہیں ہم لوگ غور کریں گے اس امر میں اور یہ وجوب نصب
 خلیفہ کا ہماری گردہ اہل سنت و جماعت اور اکثر معتزلہ کے نزدیک سبب سمع یعنی سبب
 تواتر اور اجماع ذکر کردہ شدہ کے ہے اور پھر صواعق موعود کے بیچ باب اول کے فصل ثانی میں
 بصفہ ۳۱ منقول ہے فَعَلِمَ مَا قَرَّرْنَا وَاجْتَمَعَ الْقَضَاءُ وَمَنْ بَعْدَهُمْ عَلَى حَقِّهِ خِلَافَةُ
 الصِّدِّيقِ وَإِنَّهُ أَهْلٌ لِمَا ذَاكَ كَأَنَّ لَوْ لَحْدَ دَنَصُّ عَلَيْهِمَا بِلِ الْإِجْمَاعِ
 أَقْوَى مِنَ النَّصُوصِ الَّتِي لَمْ تَوَاتُرْ لَانْ مَفَادُهُ قَطْعِيٌّ وَمَفَادُهَا ظَنِّيٌّ
 کما سیاتی ترجمہ پس جانا گیا اس چیز سے جسکو بنے مقرر کیا ہو کہ اجماع صحابہ کا اور ان
 لوگوں کا جو بعد صحابہ کے تھے اور یہ حق ہونے خلافت صدیق کے اور اس امر پر کہ صدیق لا
 خلافت کرتے ہی نہ یہ کافی ہو اگرچہ کوئی نص وارد نہ ہو اور خلافت کو بلکہ اجماع قوی تر ہو ان نصوں سے جو متواتر نہ ہو
 اسلئے کہ مفاد اجماع کا تصنیفی ہو اور مفاد نصوں غیر متواتر کا ظنی ہو جیسا کہ قریب بیان ہو گا یعنی اجماع سے
 یقین حاصل ہوتا ہو اور احادیث غیر متواترہ سے گمان حاصل ہوتا ہو اور کتابا حیار العلوم مطبوعہ مطبعہ منشی نولکشتہ
 تصنیف نام غزالی میں جو اہل سنت و جماعت کو اکابر علماء اور اہل باطن سے ملقب بحجۃ الاسلام میں جلد اول کے
 رکن رابع میں بصفہ ۶۹ منقول ہے الْأَصْلُ السَّابِعُ أَنَّ الْأِمَامَ الْحَقَّ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُمَانُ ثُمَّ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

کتاب مذکور یعنی روضۃ الاحباب کو ۱۴۸۰ میں مطبع انوار محمدی واقع لکھنؤ تمام مبلغ کر کے
 تصحیح مولوی محمد صادق علی و مولوی محمد غریب حسن و مولوی فتح محمد چار نسخہ صحیحہ سے مقابلہ کر کے
 چھپوایا ہے اب اسکی صحت میں کچھ شک و شبہ کو دخل باقی نہیں ہوا اسی نسخہ مطبوعہ کی جلد دوم
 میں صفحہ ۳۲ لکھا ہے و این مخالفت از مجاہدین و انصار دلائل واضحہ دارد و اگر حضرت رسالت
 پناہ صلعم برخلافت پیچ یک از اصحاب بخصوصہ تفصیص نہ فرمودہ چہ اگر نصی ازان سرور دران
 باب واقع شدہ بودی این مقدار مخالفت نہ نمودند سے و بان تمسک بتندی و استدرا علم
 اور صحیح مسلم جو مع شرح نووی کے چھپی ہے اسکی جلد دوم میں پیچ باب الاستحکاف و ترکہ کے
 بصفحہ ۱۲۰ دو حدیث منقول ہیں جس سے پیغمبر کا کسی کو خلیفہ نہ مقرر کرنا واضح ہے منجملہ
 اُنکے ایک حدیث لکھی جاتی ہے کہ جسکے راوی ابن عمر ہیں اور خود حضرت عمر کے ارشاد کو روایت
 کرتے ہیں عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ حَضْرَتُ ابْنِ حَنِئٍ اُھْیَبَ فَاَتَتْهُ عَلَیْہِ وَقَالُوا
 جَزَاكَ اللّٰهُ خَیْرًا فَقَالَ رَاغِبٌ وَرَاھِبٌ قَالُوا اِسْتَخْلِفْ فَقَالَ اَتُحْمَلُ
 اَمْرُكُمْ حَرِّا وَمَیْنًا لَّوَدِدْتُ اَنْ حَظَّیْ مِنْہَا الْکَفَافُ لَا عَلَیَّ وَلَا لَیَّ
 فَاِنْ اِسْتَخْلِفْتُ فَقَدْ اِسْتَخْلَفَ مَنْ هُوَ خَیْرٌ مِنِّیْ بِعَیْنِ اَبَا بَکْرٍ وَاِنْ اُتْرَکْتُ لَکُمْ
 فَقَدْ تَرَکْتُکُمْ مَنْ هُوَ خَیْرٌ مِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
 قَالَ عَبْدُ اللّٰهِ فَعَرِفْتُ اِنَّہُ حَیْنَ ذَکَرْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ
 وَسَلَّمَ غَبْرٌ مُّسْتَخْلِفٌ ۵ ابن عمر کہتے ہیں کہ جب میرے باپ زخمی ہوئے تو میں انکے
 حضور میں حاضر ہوا لوگوں نے اُنکی تعریف کی اور کہا خدا تمکو جزاؤں میں سے میرے باپ نے کہا
 لوگ دو قسم کے ہیں ایک رغبت کرنے والے ہیں دوسرے ڈرنے والے لوگوں نے کہا آپ خلیفہ مقرر کیجئے
 میرے باپ نے کہا کیا میں تحمل کر دوں گا تمہارے امیر کا حالت حیات اور ممات میں ہر آمینہ میں دوست
 رکھتا تھا کہ خلافت سے میرا حصہ برابر برابر اذیت مانہ میرا اُس سے کچھ نقصان
 ہوا ورنہ مجھکو اُس سے کچھ فائدہ ہو پس اگر میں خلیفہ مقرر کروں میرے بتیقین خلیفہ مقرر کیا
 اُس شخص نے جو مجھے بہتر ہے یعنی ابوبکر نے اور اگر چھوڑ دوں تو لوگوں کو بغیر خلیفہ پس نہ چھوڑ
 چھوڑا تو بغیر نصب خلیفہ اُس شخص نے جو مجھے بہتر ہے وہ رسول اللہ صلعم ہیں عبد اللہ بن عمر

ابن عمر کہتے ہیں کہ جس وقت میرا پاپے ذکر رسول اللہ کیا تو میں نے جانا کہ خلیفہ کسی کو نہ مقرر کریں گے
 اور امام نووی بصفہ مذکورہ شرح میں اس حدیث کے کتبے میں دینی ہذا الحدیث دلیل
 اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْصَ عَلَى خَلِيفَةٍ وَهُوَ أَجْمَاعُ أَهْلِ السُّنَّةِ
 وَغَيْرِهِمْ قَالَ الْقَاضِي وَخَالَفَ فِي ذَلِكَ تَكْرِيضُ أَخِي عَبْدِ الْوَاحِدِ
 فَرَعَمَ اللَّهُ نَصَّ عَلَى أَبِي تَكْرِيرٍ وَقَالَ بْنُ رَاوَنْدِي نَصَّ عَلَى الْعَبَّاسِ وَقَالَتْ
 الشَّيْعَةُ وَالرَّافِضَةُ عَلَى عَلِيٍّ وَهَذِهِ دَعَاوِي بِاطِلَّةٍ وَجَسَارَةٍ عَلَى الْاِفْتِرَاءِ
 وَدَقَاحَةٍ فِي مَكَايِدَةِ الْحَقِّ وَذَلِكَ لِأَنَّ الصَّحَابَةَ رَضُوا اللَّهَ عَنْهُمْ أَجْمَعُونَ
 عَلَى اخْتِيَارِ أَبِي بَكْرٍ وَعَلَى تَنْفِيذِ عَهْدِهِ إِلَى عُمَرَ وَعَلَى تَنْفِيذِ عَهْدِ عُمَرَ
 بِالشُّوْرَى وَلَمْ يَخَالَفْ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذَا أَحَدٌ وَلَمْ يَدَّعِ عَلَى وَلَا الْعَبَّاسُ
 وَلَا أَبُو بَكْرٍ وَصِيَّتَهُ فِي ذَاتِ مِنَ الْأَوْقَاتِ وَقَدْ اتَّفَقَ عَلَى وَالْعَبَّاسُ عَلَى جَمِيعِ
 هَذَا مِنْ غَيْرِ صَدْرٍ مَالَعَةٍ مِنْ ذِكْرِ وَصِيَّتِهِ لَوْ كَانَتْ فَمَنْ رَعَمَ اللَّهُ
 كَانَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ وَصِيَّتَهُ فَقَدْ نَسَبَ الْأُمَّةَ إِلَى إِجْتِمَاعِهَا عَلَى الْخَطَا
 وَاسْتَمَرَّ ارْتِهَا عَلَيْهِ وَكَيْفَ يُحَلُّ لِأَحَدٍ مِنَ أَهْلِ الْقِبْلَةِ أَنْ يَنْسِبَ الصَّحَابَةَ
 إِلَى الْمَوَاطَاةِ عَلَى الْبَاطِلِ فِي كُلِّ هَذِهِ الْأَحْوَالِ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ كَفِئْلَ فَإِنَّهُ
 مِنَ الْأُمُورِ الْمُهْمَّةِ تَرْجُمَةً أَوْ بَعْضِ اس حدیث کو دلیل اس بات کی ہو کہ تحقیق پیغمبر صلعم نے
 کسی خلیفہ پر نص نہیں فرمائی اور اسی پر اجماع اہل سنت وغیرہ کا ہو کہ قاضی نے اور مخالفت کی ہو
 اس اجماع میں بکر ہانجہ نے عبد الواحد کے پس گمان کیا ہو اُنہی نے کہ تحقیق رسول اللہ صلعم نے نص ارشاد
 کی ہو اور ابو بکر کو اور ابن راوندی نے کہا ہو کہ نص کی ہو رسول اللہ صلعم نے اور عباس کے اور شیعہ اور
 رافضیہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلعم نے علی کو نص کی ہو حالانکہ یہ کل دعویٰ جھوٹ میں اور دلیلی کرنی ہو
 اوپر افترا کو اور بے شرمی ہو اور جھگڑا کر نیکی امور محسوسہ میں اور یہ سب سے کہ صحابہ نے رضی اللہ
 ان سے اجماع کیا ہو اور پسند کرنے ابو بکر کے اور اوپر جاری کرنے عہد خلافت ابو بکر کے طرف عمر کے
 اور اوپر جاری کرنے عہد خلافت عمر کے ساتھ شوری کی اور نہیں مخالفت کی کسی چیز میں ان امور
 کے کسی شخص نے اور نہیں دعویٰ کیا علی نے اور نہ عباس نے اور نہ ابو بکر نے وصیت کرنے

پیغمبر صلعم کا بیچ کسی وقت کو وقتوں سے اور تحقیق اتفاق کیا علی و عباس نے اوپر کل ان امور
 کے بغیر ایسی ضرورت کہ کہ باز رکھنے والی ہو بیان کرنے وصیت پیغمبر صلعم سے اگر وصیت ہوئی پس
 جو شخص گمان کرے کہ ان مینوں شخصوں سے کسی کیلئے وصیت پیغمبر صلعم نے کی تھی پس تحقیق
 اُسے نسبت ہی امت کو اجماع کرنیکی خطا پر اور ہمیشہ قائم رہنے اور خطا کو اور کیونکر حلال ہوگا
 کسی شخص کو اہل قبلہ سے یہ کہ نسبت کرے صحابہ کو اور موافقت کرنے جھوٹ کو بیچ کل ان حالات
 کے اور اگر کہہ ہوتا تو ہر آئینہ بیان کیا جاتا اس واسطے کہ یہ امور مہر سے ہوتے ہیں ان کی سبب
 سے عموماً اور خصوصاً حدیث منقول صحیح مسلم سے جسکے راوی حضرت عبداللہ بن عمر بن
 اور اپنی باپ کے بیان کو نقل کرتے ہیں کہ پیغمبر نے کیا خلیفہ نہیں مقرر کیا تھا بخوبی ثابت
 اور تحقیق ہے کہ کوئی نص قرآن یا نص حدیث کسی شخص کی خلافت کو نسبت وار نہ نہیں ہے
 اور امام ذہبی شارح مسلم اور امام غزالی تو بدلائل و رد نص خلافت کو باطل اور افتراء قرار
 دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تسلیم و رد نص خلافت سے کل صحابہ کو نسبت دینی پڑتی ہے ساتھ
 مخالفت رسول کے اور ابن حجر مکی نے بھی نہ وار دمہ نے نص کا اقرار کیا ہے باوجود اسکے کسی
 صواعق محرکہ کربال کی فصل ثالث میں بصفحہ ۳۱ لکھتے ہیں - **الفصل الثالث** فی
النصوص السمعیۃ الدالۃ علی خلافۃ من القرآن والسنة اقا النصوص
القرآنیۃ فمنہا قوله تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا امنوا بربکم من دینہ فسوف
یالی الله یقوم محبتهم و یحبونہ اذلہ علی المؤمنین اعزہ علی الکافرین بحاہدہ
فی سبیل الله ولا یخافون کوفۃ لا یمرد الیک فضل الله یؤتیہ من لیشاء والله
واسع علیم اخرج البیہقی عن الحسن البصری انہ قال **هو والله ابو بکر لما ازلت**
العرب جاهدہم ابو بکر واصحابہ حتی رددہم الی الاسلام ترجمہ
 فصل تیسری بیچ نصوص سمعیہ کے قرآن اور حدیث سے جو دلالت کرتی ہیں اوپر خلافت ابو بکر کے
 لیکن نصوص قرآنی پس بعض اُس سے یہ قول خدا تعالیٰ کا ہے کہ لوگو جو ایمان لائے ہو جو شخص تم میں
 مرتد ہو جاو اپنی دین سے پس یہ کہ لاویگا اللہ ایک قوم کو کہ دوست رکھتا ہو اللہ انکو اور دوست
 رکھتی ہو وہ قوم خدا کو تواضع کرنیوالی ہیں اوپر مؤمنین کو سختی کرنیوالی ہیں اوپر کافروں کے جہاد کرنیوالی

پنج راہ خدا کو اور نہ درینگی ملامت کسی ملامت کر نیوالے کی صفین ہونا افضل خدا کا ہو دیتا ہے جسے
 چاہے اور اللہ کشائش والا ہر فضل میں جانے والا ہر حالات کا اخراج کیا ہو بہیقی نے حسن بصری
 بتحقیق حسن بصری نے کہا وہ شخص خدا کی قسم ابو بکر ہر گاہ مرتد ہو گئے عرب جہاد کیا ابو بکر اور
 اصحاب ابو بکر نے یہاں تک کہ پھیرا انکو طرف اسلام کے تفسیر جلد اول احیاء العلوم میں پنج باب
 رابع کے بصفہ ۱۶۳ منقول ہو وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من حضر القرآن
 من اللہ فلیتوہ مقعداً من الناس ثم یرحمہ اور بتحقیق فرمایا نبی صلعم نے جو شخص معنی
 قرآن کے اپنی راہ سے بیان کرے گا پس چلے کہ جگہ اپنی جہنم قرار دی اور حسن بصری صحابی بھی نہیں ہیں
 کہ احتمال اس بات کا پیدا ہو کہ رسول اللہ صلعم سے معنی نایت کر اوہوں نے سنا ہو گا ہر حال تفسیر اس
 آیہ کی حضرت حسن بصری نے اپنی راہ سے کی اور حوالہ حدیث کا نسبت اس تفسیر کے نہیں دیا ہو حالانکہ کسی
 لفظ سے اس آیہ کی خلافت رسول کا اشارہ بھی نہیں پایا جاتا ہو اور نہ اس آیہ میں خطاب کسی شخص
 خاص کی طرف ہو کل مومنین سے اللہ تعالیٰ نے بعضیہ مخاطب فرمایا ہو کہ اے ایمان والو تم میں سے
 جو مرتد ہو جاوے دین سے سبحان اللہ ابن جبر کے نزدیک یہ آیت نص صریح خلافت پر ہو حالانکہ اس
 آیت میں اشارہ بھی خلافت کا نہیں نص کا کیا ذکر ہو فقط مدح ایک قوم مجاہدین کی ہو اور طرفہ یہ ہو
 کہ تفسیر بالراے حسن بصری کی بھی خالی ذکر خلافت ہو ہو اور جو اس آیت سے خلافت سمجھتے ہیں
 تو چاہئے کہ کل قوم مجاہدین سب خلیفہ ہوں مقام عجیب فقط ذکر جہاد اس آیہ شریفہ میں بعضیہ قول
 حسن بصری دلیل خلافت ٹھہری اور نص غدیر و منزلت کی تاویل کیجائے اور ولالت
 صریحہ سے چشم پوشی کیجائیے آیہ تو ارتداد صحابہ کا ثابت کرتا ہو اور باطل کرتا ہو عقیدہ اہل سنت کو
 کہ الصحابة كلهم عدو لہ یعنی صحابہ کل عادل ہیں یہ عقیدہ تو شیعوں کا ہو کہ کچھ
 صحابہ بعد رسول اللہ صلعم کے مرتد ہو گئے اور بنص قرآن کے یہ عقیدہ شیعہ کا ثابت ہو گیا
 حضرت ابو بکر کی خلافت کا تو قطعاً اس آیہ میں ذکر بھی نہیں ہو مصرعہ عدد شود سبب خیر
 اگر خد خواہد۔ طرفہ تریہ ہو کہ تفسیر مدارک میں کہ معتبر تفسیر اہل سنت و جماعت تفسیر عبد اللہ
 ابن احمد ابن محمود حافظ الدین ابوالبرکات نسفی کی ہو اور مطبع افضل المطابع میں چھپی ہے
 بصفہ ۲۲۴ ذیل تفسیر آیہ یا ایہا الذین امنوا من یرتد منکم عن دینہ کے

لکھا ہوتا ہے کہ جو کچھ میں نے دین اسلام میں لکھا ہے اس پر تیرے
 مدد دے گا تو شامی ترجمہ جو شخص تم کو کون میں دین اسلام سے پھر جاوے طرف اس چیز کے
 کہ اوپر اس کے تھا یعنی کفر کے مرتد ہو دین کا رہنے والا۔ یا شامی کا رہنے والا۔
 فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّونَهُ يُرِضَىٰ عَنْهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَلَهُمْ فِي اللَّهِ مَغْفِرَةٌ
 وَفِيهِ دَلِيلٌ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَدَّثَ أَخْبَرَهُمْ بِمَا لَمْ يَكُنْ نَكَانَ وَاثِبَاتٍ
 خِلَافَةِ الصِّدِّيقِ لِأَنَّهُ جَاهِدَ الْمُتَدِينِ وَفِي حَقِّهِ خِلَافَتُهُ خِلَافَتُهُ
 عَمْرٍو سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُمْ فَضَرَبَ عَلَى عَاتِقِ سَلَمَانَ
 وَقَالَ هَذَا وَذُوهُ لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ مُعَلَّقًا بِالنُّجُومِ لَنَا لَهُ رِجَالٌ مِنْ آبَاءِ
 قَارِسٍ ثُمَّ جَمَعَهُ بَيْنَ قَرِيبٍ بِرُكْنٍ لَدَى اللَّهِ أَيْكَ قَوْمٌ كَوْنَهُ دُورٌ رَكْعَتُهُ رُكْعَتُهُ أَيْكَ أَيْكَ أَيْكَ
 رکھتی ہو وہ قوم خدا کو اس آیت کے یہ معنی لکھے ہیں کہ پسندیدہ ہوئے ہیں اعمال اس قوم کے
 اور تعریف کی گئی ہو انکی بسبب ان اعمال کے اطاعت کرتی ہو وہی قوم خدا کی اور غلبہ دیتی
 ہیں خوشنودی خدا کو اور سچ اس آیت کو دلیل نبوت آنحضرت علیہ السلام کی ہو اس حیثیت سے
 کہ خبر دی آنحضرت نے قوم کو اس چیز کی کہ نہ تھی اور مطابق اس خبر کے واقع ہوا اور اثبات
 خلافت صدیق کا ہو اسلئے کہ یہ تحقیق جہاد کیا صدیق نے مرتدوں سے اور صحیح ہو خلافت
 صدیق سے خلافت عمر کی صحیح ہوتی ہو اور پوچھا گیا نبی صلعم سے کہ وہ قوم کون ہو آنحضرت نے
 شانہ سلمان پر مار کر فرمایا کہ وہ یہ ہو اور اسکی قوم ہو اگر ایمان ثریا میں لٹکا ہوا ہو تو پہونچیں
 سکو اولاد فارس کے فقط ابن جبرمکی نے تو تفسیر میں اس آیت شریفہ کے جو حدیث
 وارد تھی مخالف مدعا جانکر اسکو بیان نہیں کیا تھا صرف بیان پر تفسیر بالزلے حضرت حسن
 بصری کے اکتفا کر کے چاہا تھا کہ اپنے مریدوں کا دل اس بیان سے خوش کر دین کہ خلافت حضرت
 ابو بکر کی قرآن سے ثابت ہو مگر حق چھپا نہیں رہ سکتا صاحب تفسیر مدارک نے قلعی کھول دی
 اور جو تفسیر اس آیت کی بنمبر صلعم نے ارشاد فرمائی تھی کہ مراد قوم سے اس آیت شریفہ میں سلمان
 اور انکی قوم ہیں بیان کر دیا ہر چند پہلے بفرط محبت حضرت شیخین کے یہی لکھا ہو کہ اس آیت
 سے اثبات خلافت حضرت شیخین کا ہوتا ہو مگر یہ تفسیر بالزلے ہے کسی حدیث کے حوالہ سے

یہ تفسیر نہیں ہو اور ہر گاہ بعد اس کے حدیث نبوی جو تفسیر اس آیت میں وارد ہو لکھتے تو تفسیر
بالرأی خود باطل ہو گئی اور تفسیر بالراے کرنیوالا تحت وحید حدیث مَن فَنَشَرُوا الْقُرْآنَ
بِرَأْيِهِ کے داخل ہوا پھر صفحہ ۵ اصواعق محرقہ کے باب و فصل مذکور میں منقول ہے
وَمِنْ تِلْكَ الْآيَاتِ أَيُّهَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ
دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي
وَلَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ هَذِهِ الْآيَةُ مُنْطَبِقَةٌ عَلَى خِلَافَةِ
الصِّدِّيقِ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ
الْمُهْرَبِيِّ قَالَ إِنَّ قَلِيلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَعُمَرُ فِي كِتَابِ اللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ
آمَنُوا مِنْكُمْ أَلَمْ تَرَ جَمْعَهُمْ أَوْ بَعْضُ أَنْ آيَاتٍ مِنْ خِلَافَةِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ بِرَدِّهَا عَنْ يَدَيْهِ
قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى كَأَيُّ وَعْدِهِ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ لَوْ كُنْ مِنْ جَوَائِمَانِ لَأَسْأَلُ مِنْ تَمَمِّهِ مِنْ أَوَّلِ
نَيْكَ كُنْ مِنْ بَرَأْيَةِ خَلِيفَةٍ كَرِيغًا أَوْ كُنْ مِنْ زَمِينِ كَيْسٍ كَخَلِيفَةٍ كَيْسٍ أَوْ كُنْ مِنْ قَبْلِ أَوْ كُنْ مِنْ
أَوْ بَرَأْيَةِ غَالِبٍ كَرِيغًا أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ
بَعْدَ خَوْنِ كَرِيغًا أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ
نَ كَيْسٍ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ
ابْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ مَزِي سَمِعْتُ بَعْضَ خِلَافَةِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى
وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ أَلَمْ تَرَ جَمْعَهُمْ أَوْ بَعْضُ أَنْ آيَاتٍ مِنْ خِلَافَةِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ
بِرَدِّهَا عَنْ يَدَيْهِ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى كَأَيُّ وَعْدِهِ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ لَوْ كُنْ مِنْ جَوَائِمَانِ
لَأَسْأَلُ مِنْ تَمَمِّهِ مِنْ أَوَّلِ نَيْكَ كُنْ مِنْ بَرَأْيَةِ خَلِيفَةٍ كَرِيغًا أَوْ كُنْ مِنْ زَمِينِ
كَيْسٍ كَخَلِيفَةٍ كَيْسٍ أَوْ كُنْ مِنْ قَبْلِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ
أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ
بَعْدَ خَوْنِ كَرِيغًا أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ
نَ كَيْسٍ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ
ابْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ مَزِي سَمِعْتُ بَعْضَ خِلَافَةِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى
وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ أَلَمْ تَرَ جَمْعَهُمْ أَوْ بَعْضُ أَنْ آيَاتٍ مِنْ خِلَافَةِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ
بِرَدِّهَا عَنْ يَدَيْهِ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى كَأَيُّ وَعْدِهِ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ لَوْ كُنْ مِنْ جَوَائِمَانِ
لَأَسْأَلُ مِنْ تَمَمِّهِ مِنْ أَوَّلِ نَيْكَ كُنْ مِنْ بَرَأْيَةِ خَلِيفَةٍ كَرِيغًا أَوْ كُنْ مِنْ زَمِينِ
كَيْسٍ كَخَلِيفَةٍ كَيْسٍ أَوْ كُنْ مِنْ قَبْلِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ
أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ
بَعْدَ خَوْنِ كَرِيغًا أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ
نَ كَيْسٍ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ أَوْ كُنْ مِنْ دِينِ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ اللہ تبلیغ احکام الہی میں کوتاہی کی کہ اپنی امت کو اس حکم سے آگاہ
 نہ فرمایا پناہ بخدا خود باعث گمراہی امت کے ہوئے مثلاً لاشاً اس آیت میں موعودہ جماعت سے
 جو موصوف بہ عمل صالح ہے اور وعدہ استخلاف یعنی خلیفہ مقرر کرنا اور تمکین دین مرضی نے
 الارض اور امن بعد الخوف ہوا اب دیکھنا چاہئے کہ صفات موعودہ یعنی ایمان اور عمل صالح
 حضرات ثلاثہ میں پایا جاتا ہے یا نہیں اور ایفا ان وعدہ کا انکے عہد خلافت میں ہوا
 یا نہیں پس ایمان اور عمل صالح کا باوصف غضب حق فاطمہ دختر رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور قصد
 جلالت خانہ سیدہ معصومہ صلوات اللہ علیہا کو ان کا یہاں کیا صحابہ کہ جس کا بیان
 تفصیلی انشاء اللہ آئندہ سباحت میں کیا جاوے گا حضرات خلفائے ثلاثہ میں پایا نہیں
 جاتا ہر ایسا ہی حال ایفاء وعدہ کا ہر کسے کہ غلبہ دین پسندیدہ کا زمین پر اس طرح سے
 کہ مومنین عبادت خدا کی کریں اس طرح کہ کوئی مشرک باقی نہ رہے کسی خلیفہ کے عہد
 میں حاصل نہیں ہوا ہر آسیطرح وعدہ ثانی یعنی امن بعد الخوف بھی حضرات خلفائے
 ثلاثہ کو نصیب نہیں ہوا اس لئے کہ جس کو خدا امن دے پھر اس کو کون ضرر پہنچا سکتا ہے
 اگر حضرات خلفائے ثلاثہ کو امن خوف سے حاصل ہو گیا تھا کیونکہ حضرت عمر کو باوجود حصول
 امن من اللہ اور موجودی حجم غفیر صحابہ کے ابو لولؤ نے قتل کیا اور حضرت عثمان کو مسلمان
 مصر نے جبکہ سرگرد محمد بن ابوبکر خلیفہ زادے تھے باوصف موجودی حضرات ثلاثہ و زبیر
 و سعد بن وقاص و عبد الرحمن بن عوف و علی ابن ابیطالب جو داخل عشرہ مبشرہ میں
 و دیگر کبار صحابہ کے بلوے کر کے اور گھر میں گھسے بہت بُری طرح سے قتل کیا اور کسی نے
 اعانت انکی نہ کی انشاء اللہ بیان تفصیلی اسکا آوے گا اگر امن من اللہ حاصل ہو گیا تھا تو اس
 طرح سے قتل اونکا نہ واقع ہوتا اور زمانہ خلافت حضرات خلفائے ثلاثہ کا تخمیناً چوبیس برس کچھ زیادہ
 ہوا ہر پس ہر گاہ صفات موعودہ اور ایفاء وعدہ دونو حضرات میں پائے نہیں جاتے تو اس
 آیت شریفہ سے خلافت اونکی مراد لینا انصاف کے خلاف ہے بلکہ یہ وعدہ اللہ کا ہنوز پورا نہیں ہوا
 بصیغہ مستقبل خدا نے وعدہ کیا ہوا انشاء اللہ تعالیٰ ایفاء اسکا ہنگام ظہور موفور السرور امام
 دوازہم علیہ السلام کے ہوگا کہ ہزار سال مومنین بخون بامن تمام بادشاہی کرینگے قاف

تا قات ایک دین ہو گا کوئی شرک و وسے زمین پر بانی نہ رہیگا مومنین عبادت خدا سے بچنا
 بظفر بجالاویں گے عجل اللہ ظہورہ و سہل مخرجہ اور عہد کرامت مجدد حضرت امام ثانی عشر میں
 صفات سرحدہ اور ایفا سے وعدہ یعنی غلبہ دین فی الارض اور امن بعد الخوف بخوبی پایا جاوے گا
 کہ حضرات اہل سنت و جماعت بھی اسکا انکار نہیں کر سکتے ہیں یہ ساری خبر ایمان اسوجہ سے پیش
 آتی ہیں کہ حضرات اہل سنت و جماعت کی رجوع تفسیر و حدیث میں طرف اہل بیت رسول کے نہیں ہے
 حالانکہ اہل بیت رسول معدن علوم الہی و اعلم بالقران و السننہ تھی اور پیغمبر صلعم نے بھی بعد از
 مسک باہلیت کو وسیلہ نہ گمراہ ہو چکا قرار دیا تھا باوصف اسکے اہل سنت و جماعت اہل بیت رسول
 کی طرف رجوع نہیں کرتے بلکہ معانی قران کے اپنی رائے و قیاس سے بیان کرتے ہیں اللہ تعالیٰ
 ایسے تعصبات سے بچاوے الغرض شیخ ابن حجر مکی نے اسطر سے جیسی یہ دو آیتیں بیان
 کی گئیں اور بھی بعض آیتوں سے استدلال خلافت خلفائے ثلاثہ کا کیا جو بخوف طول بیان ہوگا
 نہیں کیا گیا ایسی ہی تفسیر بالراے جیسے ان دو آیتوں میں کی ہو انہیں بھی کی ہو منصف
 حق پسند ان دو آیتوں کی تفسیر سے جو بیان کی گئی ہیں بخوبی تیسرے حق و باطل کا کر سکتا ہے
 اب نصوص حدیث کا بیان کیا جاتا ہے پس صواعق محرقہ کے باب و فصل مذکور میں بصرفہ
 منقول ہے **وَأَمَّا النَّصُّوْنُ الْوَارِدَةُ عَنْهُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ الْمَصْرُوحَةُ**
بِخِلَافَتِہِ وَالْمَشِيرَةُ إِلَیْہَا فَكَثِيرَةٌ جِدًّا الْأَوَّلُ أَخْرَجَ الشَّيْخَانِ عَنْ
جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ أَمَرَهُ إِلَى الثَّبُوقِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا
أَنْ تَرْجِعَ إِلَیْہِ فَقَالَتْ أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ وَلَمْ أَجِدْ لَكَ كَأَنَّمَا تَقُولُ الْمَوْتُ
قَالَ إِنْ لَمْ تَجِدِ بَنِي فَاتٍ أَبَا بَكْرٍ وَأَخْرَجَ بَنُو عَسَاكِرَ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَتْ
أَمْرَهُ إِلَى الثَّبُوقِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَتْهُ شَيْئًا فَقَالَ لَهَا تَعُودِينَ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللہِ إِنْ عُدْتُ فَلَمْ أَجِدْكَ تَعْرِضُ بِالْمَوْتِ فَقَالَ إِنْ
جِئْتُ فَلَمْ تَجِدِ بَنِي فَاتٍ أَبَا بَكْرٍ فَاقِهِ الْخُلَيفَةُ مِنْ بَعْدِي هَذَا مَرْجِعُہ
 ولیکن حدیثین کہ جو پیغمبر صلعم سے وارد ہیں ایسی تصریح کرنیوالی ہیں خلافت ابوبکر کی اور
 اشارہ کرنیوالی ہیں طرف اسی خلافت کے پس بہت میں یقیناً پہلی حدیث اخراج کیا ہے

شیخین یعنی شیخ بخاری اور مسلم نے جیسر ابن عثیم سے لکھ لیا کہ ایک عورت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی آنحضرت نے فرمایا کہ پھر آنا تو میرے پاس آؤ میں عورت نے کہا کہ میں خیال کرتی ہوں کہ اگر میں آؤں اور آپ کو بچاؤں گویا وہ کہتی تھی کہ آپ مر گئے ہوں پیغمبر نے کہا کہ اگر تو مجھ کو نہ پاوے تو ابوبکر کے پاس آنا اور اخراج کیا ہوا ابن عساکر نے ابن عباس سے کہا انہوں نے کہ ایک عورت پیغمبر کے پاس کچھ پوچھنے کے لئے آئی تھی آنحضرت نے فرمایا کہ پھر آنا تو اس نے کہا یا رسول اللہ اگر میں پھر آؤں اور آپ کو نہ پاؤں تو تعزیر کیا ساتھ موت کے آنحضرت نے فرمایا اگر تو مجھ کو نہ پائے تو ابوبکر کے پاس آنا تو تحقیق ابوبکر خلیفہ ہو بعد میرے **تفسیر** طریقہ اول حدیث میں فقط اتنا حکم ہے کہ ابوبکر کے پاس آنا اور اس فقرہ کو کچھ خلافت سے ربط نہیں مان ممکن ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو با عجز و نبوت معلوم ہوا ابوبکر انصرام کا اس عورت کا بعد آنحضرت کے حضرت ابوبکر سے ہو گا لہذا اس سے ارشاد فرمایا کہ اگر میں زندہ نہ رہوں تو ابوبکر کے پاس آنا اس بیان سے ہرگز ثبوت خلافت کا نہیں ہوتا جو البتہ طریقہ ابن عساکر سے جو حدیث بروایت ابن عباس منقول ہے کہ بعد میرے ابوبکر کے پاس آنا کہ وہ ظیفہ ہے بعد میرے یہ نص صریح ہوا پر خلافت حضرت ابوبکر کے مگر مشکل یہ ہے کہ ابن عباس بنی ہاشم سے ہیں اور کل بنی ہاشم نے بیعت حضرت ابوبکر سے مدت تک نہیں کی پس حضرات اہل سنت و جماعت کو اختیار ہے کہ یا ابن عباس کی نسبت باوجود نص صریح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت نہ کرنا حضرت ابوبکر سے کہ مخالفت صریح حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے تسلیم کریں اور یا **تفسیر** اس حدیث کی اقرار فرماویں دونوں میں مدعا شیعوں کا حاصل ہے **الثانی** آخر حج **ابو القاسم البغوی** بسند حسن عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ینزلون خلفی اثنا عشر خلیفۃ ابو بکر ینزلون الا قلیلاً **ترجمہ** دوسری حدیث اخراج کیا ہے بغوی نے بسند حسن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا انہوں نے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے تھے کہ بعد میرے بارہ ظیفہ ہوں گے ابوبکر نہ توقف کرے گا اگر قلیل **تفسیر** صحیح مسلم میں کہ اصح الکتاب بعد القرآن نزدیک اہل سنت و جماعت کے ہے یہ حدیث

اِشْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً بِطَرِيقٍ وَالْفَائِدَاتُ مُخْتَلِفَةٌ سَائِلَةٌ مِّنْهُ مَقُولٌ بِرَأْسِهِ جَمْلَةُ أَبُو بَكْرٍ لَا يَكُونُ
 إِلَّا قَلِيلًا مَّذْكَورٌ فِيهِمْ هُوَ عِلَاوَهُ اسْمُ رَاوِيٍّ مِّنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْوَلِيدِ
 حَدِيثُ نَصْرِ صَرِيحٌ خِلَافَتِ عِزَّتِ ابْنِ بَكْرٍ مِّنْ شَيْخِ ابْنِ جُبَيْرٍ كَلِمَةٍ لَّهِيَ بِرَأْسِهِ قَبْلَ اسْمِهِ صَحِيحٌ
 مُّسَلَّمٌ فِي حَدِيثِ نَقْلِ كَلِمَةٍ بِرَأْسِهِ رَاوِيٍّ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْوَلِيدِ بَابُ
 كَيْفَانِ كِي رَوَايَتِ كَرْتِ هِيْنَ كِيْغِيْمِيْرُ صَلَاحُ فِي كَيْفِيْهِ خَلِيفَةُ نَهِيْنِ كِيَا ابْنِ عَصْرَاتِ اِہْلِ سُنَّتِ وَجَمَاعَتِ
 كُوْا خْتِيَارُ فِيْ جِسْمِ بِيَانِ حَضْرَتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ كُوْا جَامِيْنِ جَمْعُوْطَا اُوْر جَسْكُوْ جَامِيْنِ سِيَا سَلَمِ
 كَرِيْنِ اَمَّا اَلْحَمْلَةُ اَبُو بَكْرٍ لَا يَكُونُ اِلَّا قَلِيْلًا كَيْفِيْهِ مَعْنٰی قَدَارِ رَوِيْنِ كِيْغِيْمِيْرُ صَلَاحُ فِيْ فَوَايَا كِيْ بَعْدِ
 مِيْرَ بَارِ خَلِيفَةُ مَوْنِ اَبُو بَكْرٍ تَوَقُّفٌ كَرِيَا كَرِ قَلِيْلٌ يَعْنِيْ اَبُو بَكْرٍ جَلِيْدٌ مَرِيَا مِيْكِيْ لِهَذَا خَلِيفَةُ نَهِيْنِ
 مَوْنِ تَوْرَفِ تَنَا قَضِ دُوْنُوْ قَوْلِ حَضْرَتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ كَا مَوْنِ اَبُو اَلثَّالِثِ اَخْرَجَ اَحْمَدُ
 وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَةُ ابْنُ مَاجَةَ وَالحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ عَنْ حَدِيْفَةَ قَالَ
 قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ اَقْتَدُوْا بِالَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِيْ اَبُو بَكْرٍ
 وَعُمَرُوْا اَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيْثِ ابْنِ الدَّرَدَاءِ وَالحَاكِمُ مِنْ حَدِيْثِ
 بِيْنِ مَسْعُوْدٍ وَرَوٰی اَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حَبَّانٍ فِيْ صَحِيْحِهِ
 عَنْ حَدِيْفَةَ اِنِّيْ لَا اَدْرِيْ مَا قَدْرُ بَقَايَ فَيَكْمُرُ فَاَقْتَدُوْا بِالَّذِيْنَ
 مِنْ بَعْدِيْ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُوْا وَتَسْكُوْا اِبْهَدِيْ عَمَّا رِوَايَتِ مَسْعُوْدٍ
 فَصَدَّقُوا وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ مَسْعُوْدٍ وَابْنِ حَبَّانٍ عَنْ حَدِيْفَةَ وَابْنُ
 عَدِيٍّ عَنْ اَقْسَمٍ اَقْتَدُوْا بِالَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِيْ مِنْ اَصْحَابِيْ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُوْا
 وَابْهَدُوْا اِبْهَدِيْ عَمَّا رِوَايَتِ اِبْنِ مَسْعُوْدٍ فِيْ صَوَاعِقِ مَحْرُوقَةٍ
 مِنْ يَحْدِيْثِ بَابِ وَفَضْلِ مَذْكَورٍ فِيْهِ اَمْتَقُولُ بِرَأْسِهِ جَمْلَةُ تَبْسِيْرِيْ حَدِيْثِ اَخْرَاجِ كِيَا
 اَحْمَدُ اُوْر تَرْنَدِيْ فِيْ اُوْر حَسَنِ جَانِبِ اسْمِ حَدِيْثِ كُوْا ابْنِ مَاجَةَ اُوْر حَاكِمُ فِيْ اُوْر تَبْسِيْرِيْ كِيْ اُوْر سَكِيْ
 حَذِيْفَةُ فِيْ كِيَا حَذِيْفَةُ فِيْ كِيْ فَوَايَا رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَاحُ فِيْ كِيْ سِيْرِيْ كِيْ وَتَمْلُوْكَ بَعْدِ مِيْرَ دُوْشَخْصِ
 يَعْنِيْ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُوْا اُوْر اَخْرَاجِ كِيَا طَبْرَانِيُّ فِيْ حَدِيْثِ اَبُو الدَّرْدَاءِ فِيْ اُوْر حَاكِمُ فِيْ حَدِيْثِ
 ابْنِ مَسْعُوْدٍ فِيْ اُوْر رَوَايَتِ كِيْ اَحْمَدُ اُوْر تَرْنَدِيْ اُوْر ابْنِ مَاجَةَ اُوْر ابْنِ حَبَّانٍ فِيْ بَيْحِ صَحِيْحِ اَبِيْ كِيْ

خذیفہ سے اسطر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں جانتا کہ کس قدر میرا اندر رہنا تم لوگوں
 میں ہے پس پیروی کرو تم لوگ بعد میرے دو شخصوں کی یعنی ابوبکر و عمر کی اور جنگل مارو
 ساتھ رہنا فی عمار کے اور جو بات ابن مسعود کہے پس سچا جانو اور تم مذی نے ابن مسعود سے
 اور رومانی نے خذیفہ سے اور ابن عدی نے انس سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پیروی کرو دو شخص کی بعد میرے اصحاب سے یعنی ابوبکر و عمر کی اور ہر
 حاصل کرو ساتھ رہنا فی عمار کے اور جنگل مارو ساتھ عہد ابن مسعود کے پیغمبر اس
 حدیث کو شیخ ابن حجر مکی نے تین طریقہ اسناد سے بادی اختلاف الفاظ کے لکھا ہے مگر
 ہر طریقہ اسناد میں حضرت خذیفہ داخل ہیں اور حضرت خذیفہ انصار - سے ہیں اور
 اسی صواعق محرقة کے صفحہ میں خود شیخ ابن حجر نے خطبہ حضرت عمر کا نقل کیا ہے اوس میں یہ
 عبارت درج ہے۔ وَتَخَلَّفَتِ الْأَنْصَارُ عَنَّا يَا جَمْعُهُمَا فِي مَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ
 یعنی اور مخالفت کی جسے کل انصار نے مقیفہ بنی ساعدہ میں پس اہل سنت و جماعت کو
 اب کوئی چارہ نہیں ہے سوا اسکے کہ اگر حدیث خذیفہ کو کہ انصار - سے صحیح و مستدر
 دیون تو اس قول حضرت عمر کو جھوٹا ٹھہرا دیں اور اگر قول حضرت عمر کا سچا مان لیں تو حدیث
 خذیفہ کے جھوٹے ہونیکا اقرار کریں ہمارا مدعا دونوں صورتوں میں حاصل ہے اور لطف تو یہ ہے
 کہ دو طریقہ حدیث میں یہ جملہ وارد ہے کہ ہدایت حاصل کرو تم لوگ ساتھ رہنا فی عمار کے
 واضح ہے کہ متابعت عمار کی موجب ہدایت ہے باوجود اسکے انہیں عمار کی قدر دانی حضرت خذیفہ
 ثالث نے اپنے عہد حکمرانی میں یہ کہی کہ انکولاتون سے مارا اور ابن مسعود کو جسکی نسبت اسی
 حدیث میں وارد ہے کہ جو ابن مسعود کہیں اوسکو سچ مانو کوڑوں سے پٹوایا تفصیلی بیان اسکا
 انشاء اللہ آئندہ آویگا الغرض اسطر سے شیخ ابن حجر مکی نے چودہ حدیثیں اثبات
 خلافت خلفائے ثلاثہ میں لکھی ہیں کل احادیث کے بیان میں طول ہوتا لہذا میں حدیث کے
 بیان پر کفایت کیلئے تمیز حق و باطل کیلئے اتنا ہی کافی ہے طرفہ تریہ ہے کہ انہیں حضرت
 خذیفہ سے ایک حدیث اور اسی صواعق محرقة کی فصل رابع میں باب اول کے صفحہ ۲۱ و
 ۲۲ منقول ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ نہیں مقرر کیا الا فی الراب

فِي بَيَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ نَصَّ عَلَى خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ أَعْلَمَ
 اخْتِلَافُ ابْنِ ذَرِّمٍ وَمَنْ تَأَمَّلَ الْأَحَادِيثَ الَّتِي قَدْ ضَاهَا عَلِمَ مِنْ
 أَكْثَرِهَا أَنَّهُ نَصَّ عَلَيْهَا نَصًّا ظَاهِرًا وَعَلَى ذَٰلِكَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ
 وَهَقُّ الْحَقِّ وَقَالَ جَمْعٌ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْمُعْتَزَّةِ وَالْخَوَارِجِ لَمْ يَنْصَحُوا
 عَلَى أَحَدٍ وَيُؤَيِّدُهُمْ مَا أَخْرَجَهُ الْبُزَارِيُّ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ خَدِيفَةَ
 قَالَ قَالَ لَوْلَا رَسُولُ اللَّهِ الْأَسْتَحْلَفُ عَلَيْنَا قَالَ إِنْ اسْتَخْلَفَ عَلَيْكُمْ
 فَتَعْصُونَ خَلِيفَتِي يَنْزِلُ عَلَيْكُمْ الْعَذَابُ ۚ تَرْجُمُهُ فَصَلِّ حَتَّى تَأْسَ
 بَيَانِ مَن بَرَكَةُ بَغِيرِ صَلَاحِ نَے آیا کوئی نص اور خلافت ابوبکر کے ارشاد فرمائی ہو جان تو
 کہ تحقیق اہل سنت و جماعت نے اس باب میں اختلاف کیا ہو اور جو شخص تامل کر گیا اور
 حدیثوں کو جسکو ہننے پہلے بیان کیا ہے اکثر حدیثوں سے جانیکا کہ تحقیق پیغمبر صلعم نے نص
 صریح ظاہر اور پر خلافت ابوبکر کے ارشاد فرمائی ہو اور یہی قول ایک گروہ محدثین کا ہے
 اور یہی حق ہو اور جمہور اہل سنت اور معتزلا اور خوارج کا یہ قول ہو کہ پیغمبر نے کسی شخص پر نص
 نہیں فرمائی ہو اور تاکید کرتی ہو قول جمہور کی وہ حدیث جسکو اخراج کیا ہو بزار نے اپنی
 مسند میں خدیفہ سے کہا خدیفہ نے کہ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ خلیفہ مقرر
 کر چکے ہم لوگوں پر آنحضرت نے فرمایا کہ اگر میں خلیفہ تم لوگوں پر مقرر کروں میں تلوگ
 نافرمانی کرو گے میرے خلیفہ کی پھر تلوگوں پر عذاب نازل ہوگا تنبیہ ارباب عقل
 و دین پر مخفی نہ ہے کہ انہیں شیخ ابن حجر کی نے اسی صواعق محرقہ میں حدیث سوم جو دربار
 اثبات خلافت حضرت شیخین کے لکھی ہو اور ابھی میں نے بلفظہ اسکو نقل کیا ہے تین طریقہ
 سے اسناد اسکی مروی ہو مگر ہر طریقہ سند میں حضرت خدیفہ راوی ہیں اور اب یہ حدیث
 او نہیں حضرت خدیفہ سے روایت کیجاتی ہو جسمیں بالتصريح وارد ہے کہ پیغمبر صلعم نے
 کہ میں خلیفہ مقرر نہیں کیا پس کونسا بیان حضرت خدیفہ کا سچ عانتا چاہئے حالانکہ
 حضرت خدیفہ جلیل القدر صحابی ہیں ایسا بیان متناقض ہو گز او کا نہیں ہو سکتا ہو
 بلکہ دونو بیان قابل اعتماد کے باقی نہیں رہی بظاہر اہل سنت و جماعت کل صحابہ

کے احترام کو لازم اور واجب کہتے ہیں مگر افتراء و بہتان کرنے سے نسبت صحابی
 جلیل القدر کے کچھ بالکل و احتراز نہیں کرتے لغو ذرا لٹہ نہایت ایک امر اور لایق غور
 اور لحاظ ہے کہ چودہ حدیثیں اور بعض آیات قرآنی شیخ ابن حجر مکی نے اثبات خلافت
 میں بقرار وادفصوص صریح نقل کی ہیں چنانچہ چند آیتیں اور چند حدیثیں انہیں سے
 اس رسالہ میں لکھی گئی ہیں مگر کسی آیہ قرآنی یا کسی حدیث میں ذکر خلافت چہارم کا
 بھی نسبت حضرت علی کے مذکور نہیں ہے کیف ما کان بعد بیان کرنے ان احادیث
 تناقض کے شیخ ابن حجر مکی اسی صفحہ ۲۲ میں صواعق محرقہ کے رفع تناقض جو
 احادیث مستندہ میں واقع ہو ہے اسطر سے نقل کرتے ہیں وَلَا مُنَافَاةَ
 بَيْنَ الْقَوْلِ بِالْإِسْتِخْلَافِ وَالْقَوْلِ بَعْدَ مَهْلِكٍ لَّانْ مُرَادٌ مِنْ نَفَاةٍ
 أَنَّهُ لَمْ يَنْصَحْ عِنْدَ الْمَوْتِ عَلَى إِسْتِخْلَافِ أَحَدٍ بَعِيْهِ وَمُرَادٌ مِنْ
 اثْبَتِهِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَّ عَلَيْهِ أَوْ أَشَارَ إِلَيْهِ قَبْلَ
 ذَٰلِكَ تَرْجُمَهُ اور منافاة نہیں ہے درمیان قول خلیفہ مقرر کرنے اور نہ خلیفہ
 مقرر کرنے کے اسلئے کہ تحقیق مراد اون لوگوں کی جو انکار کرتے ہیں وارد ہونے
 نص کا یہ ہے کہ پیغمبر صلعم نے وقت موت کے کسی شخص کی خلافت پر بعینہ حدیث
 ارشاد نہیں فرمائی اور مراد اون لوگوں کی جو وارد ہونے نص کو ثابت کرتے
 ہیں یہ ہے کہ رسول اللہ صلعم نے قبل وقت موت کے تصریح کی خلافت کی یا اشارہ
 کیا طرف خلیفہ مقرر کرنے کے تنبیہ ارشاد رسول اللہ صلعم کا خواہ قبل موت ہو
 خواہ قرب زمان موت میں ہو یکساں ہواست پر بجا آوری اور اسکی لازم ہواور جب کم
 پیغمبر کا قبل زمانہ موت کے یا قریب زمانہ موت کے صادر ہوا ہو تو شرعاً خواہ عرفاً یہ
 نہیں کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس باب میں نص پیغمبر کی صادر نہیں ہے البتہ قریب زمان
 موت میں ارشاد پیغمبر کی نسبت جب پیغمبر نے کاغذ و دوات و قلم طلب فرمایا تھا حضرت
 عمر نے یہ فرمایا کہ پیغمبر ندیان کہہ رہے ہیں بہکو کتاب خدا کی کافی ہے اس سے
 یہ بات ضرور محلی کہ قرب زمان موت میں پیغمبر صلعم کا کلام لازم التعمیل نہیں ہے بلکہ پیغمبر

کو آخر وقت میں ہدیان لاحق ہوا تھا مگر تعجب ہے کہ حضرات اہل سنت و جماعت حضرت
 عائشہ سے حدیث روایت کرتے ہیں کہ پیغمبر مسلم نے آخر وقت وفات میں حضرت ابو بکر
 کو حکم امامت نماز کا دیا اور سکو معمول ہدیان گوئی پر نہیں کرتے بلکہ دلیل قوی خلافت حضرت
 ابو بکر کی قرار دیتے ہیں حالانکہ شہادت دختر کی نفع پر سکے ناکافی ہے اور بقرہ
 تسلیم سمیت اس روایت کی امامت نماز سے استحقاق خلافت رسول کا حضرت ابو بکر کو
 حاصل نہیں ہوتا ہو کس لئے کہ امامت نماز کی مذہب اہل سنت و جماعت میں ہر فاسق و
 فاجر دھنیا جو لامہ عامی جابل کر سکتا ہے چنانچہ بصفہ ۱۱۵ شرح عقائد نسفی میں
 منقول ہو وَيُحَقِّقُ الصَّلَاةَ خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ مَرَّحِمَةٍ اور نماز جائز
 ہے تہیچھے ہر نیکو کار اور بدکار کے بہر حال تاویل شیخ ابن حجر مکی ہرگز لایق پسند ارباب
 عقل کے نہیں ہے اور منکرین درود نص کا ہرگز یہ مقصود نہیں ہو کہ قرب زیان
 وفات میں بناب سرور کائنات نے کوئی نص خلافت کی بابت صادر نہیں فرمائی عبارت
 اونکی شاید اس مدعا کی ہیں شیخ ابن حجر مکی نے بکمال جودت ذہن بزعم خود اس تناقض
 کو کہ جس سے تکذیب ایک گروہ کی لازم آتی ہو رفع کیا ہو مگر یہ محال ہو کہ تناقض رفع ہو جائے
 کس لئے کہ اگر تاویل شیخ ابن حجر مکی مان بھی لیجاوے تو بروز وفات رسول اللہ صلعم کے
 سقیفہ بنی ساعدہ میں دربارہ خلافت کے جب اختلاف درمیان حضرت شیخین اور انصار
 کے واقع ہوا انصار کہتے تھے کہ ہمارا امیر ہماری گروہ سے اور تمہارا امیر تمہاری گروہ
 سے ہونا چاہیے اور شور و شغب قریب بجدال پہنچا جسکی تفصیل تمام کتب احادیث
 اور سیر میں اہل سنت کی موجود ہو اور انشاء اللہ باب ثانی میں نقل عبارات کتب متعلقہ
 اس واقعہ کے بھی کیجا دیگی اوسکے دیکھنے سے واضح و واضح ہو کہ کسی مہاجر اور انصار
 نے خواہ خود حضرت ابو بکر و عمر نے ان آیات اور احادیث سے جنکو مخصوص صریح خلافت
 کی شیخ ابن حجر مکی نے لکھی ہیں پیش نہیں کی اور کتب احادیث اہل سنت میں صد ہا
 حدیثیں فضائل حضرات خلفائے ثلاثہ میں منقول ہیں اونہیں سے بھی کوئی حدیث واسطے
 استحقاق خلافت اور اثبات فضیلت کے پیش نہیں کی کیا مہاجر و انصار کلہم اہل حق کی

آیتوں اور حدیثوں کو سبھول گئے تھے اور یہ بھی فرض کیا جاوے کہ صحابہ سبھول گئے تھے
 یا باغراض نفسانی چھپاتے تھے تو خود حضرت شیخین نے کیوں آیات اور احادیث جنہیں
 تصریح انکی خلافت کی وارد ہو یا آیات اور احادیث اپنے فناء کمال کے پیش نہیں کیے اور انصاف
 کو جو منکر انکی خلافت کے تھے یاد نہ دلایا کہ ہماری خلافت میں یہ آیات قرآنی اور احادیث
 رسول اللہ کی وارد ہیں تم کس واسطے انکار کرتے ہو اس سے زیادہ کونسا موقع پیش کرنے
 ان آیات و احادیث کا تھا خاص ایک خطبہ حضرت عمر کا جسکو شیخ ابن حجر مکی نے صحیحین سے
 ذکر حالات سقیفہ بنی ساعدہ میں نقل کیا ہے اور باب ثانی میں انشاء اللہ بلفظ لکھا جاوے گا
 وہ شاید عادل اس دعویٰ کا جو کہ ان آیات قرآنی اور احادیث سے ہرگز دعویٰ خلافت کا نہیں
 کیا گیا بلکہ حضرت ابوبکر نے صرف حدیث **الْاِمَامَةُ مِنْ قُرَيْشٍ** یعنی امام قریش سے
 ہونگے پیش کی اس حدیث سے کوئی استحقاق ذاتی اونکا پایا نہیں جاتا بلکہ قریش میں
 بنی ہاشم افضل ہیں اگر بنی ہاشم اس سے استدلال اپنی خلافت کا کرتے تو البتہ قابل
 قبول تھا اور حضرت عمر نے واسطے استحقاق خلافت حضرت ابوبکر کے آری غار اور اس امر سے
 کہ حضرت ابوبکر نے حکم رسول اللہ صلعم کے امامت نماز کی کی ہو استدلال کیا پر ظاہر ہے کہ بغرض
 تسلیم امامت نماز نسبت حضرت ابوبکر کے استحقاق خلافت اس سے حاصل نہیں ہوتا ہے اور پیشتر اس
 وجہ تفصیلی اسکو لکھے گئے ہیں ایسا ہی غار میں ہمراہ رہنا حضرت ابوبکر کا ساتھ رسول اللہ
 صلعم کے مستلزم خلافت کو نہیں ہے کس لئے کہ خلیفہ وہ ہوتا ہے جو بعد منیب کے بجائے اوسکے
 رہے اور رسول اللہ صلعم نے جب ہجرت مکہ معظمہ سے کی تو باتفاق محدثین اہل سنت کے
 ثابت ہے کہ علی ابن ابیطالب کو رسول اللہ صلعم نے اوس حالت خطرناک میں کہ کفار آمادہ قتل
 آنحضرت کے بیت الشرف نبی کو وقت شب گھیرے تھے بجائے اپنے اپنے بچھونے پر سلا کر
 گھر سے باہر نکلے پس یہ اپنا قایم مقام حضرت علی کو کر کے کہہ میں چھوڑ جانا اور ایسی جان بازی
 علی کی کرنی بیخون دے تکلف بجائے رسول اللہ کے سور ہے تو دلیل خلافت علی کی قسار
 نہ بجائے اور حضرت ابوبکر کا غار میں رسول اللہ کے ساتھ رہنا دلیل خلافت کی اوسکے قرار
 دیجاوے حالانکہ انصافاً یہ واقعہ اول دلیل ہے اور خلافت حضرت علی کے کہ مکہ معظمہ ہی میں رسول اللہ

صلحہ نے حضرت علی کو اپنا خلیفہ کیا تھا اور سب اپنے چہرے پر آئے تھے اور وجہ تفصیلی اسکے کہ
 آیہ فار سے کسی طرح استحقاق خلافت کا حاصل نہیں ہوتا ہے انشاء اللہ باب دوم میں بیان کیے
 جاویں گے علاوہ ازیں اگر آیات و احادیث کثیرہ دربارہ خلافت حضرات شیخین کے وارد تھیں
 تو حضرت ابو بکر نے قریب ہنگام وفات خود تحریر خلافت نامہ حضرت عمر کو کیوں خلیفہ مقرر کیا اور
 حضرت عثمان نے اپنی وفات کی وقت خلافت کو شوریہ کیوں چھوڑا اسکے سوا کچھ معنی محرقہ اور
 روضۃ الاحباب میں منقول ہے اور باب آئندہ میں انشاء اللہ بلفظ عبارت دونوں کتاب کی لکھی
 جاویں گی کہ بروقت بیعت طلبی حضرت ابو بکر کی اور نیز بروقت شوریہ خلافت حضرت عثمان کی حضرت
 علی نے اپنی خلافت پر آیات و احادیث سے استدلال کیا تھا اگر حضرات خلفائے ثلاثہ کی خلافت
 کے بارہ میں بھی آیات و احادیث وارد تھیں تو جبر و ید احتیاجات امیر المؤمنین کے حضرات خلافت
 نے کیوں اونکو پیش کیا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تا عہد حضرت عثمان کے ان آیات و احادیث
 کا وجود ہی نہ تھا ورنہ ضرور محل استدلال میں پیش کیا جاتیں پس بعد عہد حضرت عثمان کے
 بتایا جانا احادیث کا اور تفاسیر قرآن کا بالآخر گڑھا جانا ضروری ہو گیا یا انہیہ حالات شیخ
 ابن حجر کی صواعق محرقة میں لکھتے ہیں کہ گروہ محدثین قائل ہیں کہ خلافت میں نفوس صریحہ وارد
 ہیں اور یہی حق ہے برخلاف اسکے جمہور اہل سنت و جماعت کے انکار و رد و نفی کا دربارہ خلافت
 کے عدم و رد و نفی کی حدیثیں نقل کرتے ہیں چنانچہ احادیث اور اقوال محدثین اور جمہور اہل سنت
 کے مفصل لکھے گئے ہیں اور تعداد جمہور اہل سنت کی نسبت محدثین کی کثیر ہے بلکہ منکرین و رد نفی
 میں بعض محدثین بھی مثل شیخ مسلم اور امام نووی شارح اسکے اور سید جمال الدین محدث
 داخل ہیں پس اگر احادیث نقل کردہ محدثین صحیح قرار دیجاویں تو جمہور اہل سنت و جماعت کے غفیر
 ہیں برسر باطل قرار پائی ہیں اور حدیثیں منقولہ انکی جمع ہو جاتی ہیں اور اگر احادیث نقل کردہ
 جمہور کی صحیح مانی جاویں تو احادیث مستندہ محدثین وضعی اور جھوٹی ہو جاتی ہیں کسے کہ اجتماع
 نقیضین محال ہے اس صورت میں حضرات اہل سنت و جماعت کو اختیار ہے جس گروہ کی حدیثوں
 کو چاہیں وضعی اور جھوٹی قرار دیویں ہمارا مطلب حاصل ہے کہ یہ ثابت ہو جاوے گا کہ فرقہ
 اہل سنت و جماعت میں دربارہ خلافت کے حدیثیں بنائی گئیں تو عند العقلاء ان دونوں گروہ سے

کہ در ذیل سنت و جماعت میں کیا قول قابل اعتماد باقی نہ رہا جیسا سعدی نے کہا ہے
 شہر حجاز تو میرے لیے بیدار نشی کر دے نہ کہہ رانہ زلت ماند نہ مر را۔ حالانکہ شکوہ مطلوب
 دہلی میں بیچ فصل ثانی کتاب العلم کے بصفوہ ۳۰ منقول ہو عن ابن عباس قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتفقوا الحدیث عنی الا ما علمتم من کذب علی متفق
 علی متفقہ فلیتوبوا بقیعہ کا من التالیہ ترجمہ ابن عباس کہتے ہیں کہ فرمایا رسول
 صلعم نے کہ پیہر کرو تلوگ روایت کرنے میں حدیث کے مجھے جب تک بالیقین نہ جانو کہ وہ حدیث
 میری ہو پس جو شخص مجھ پر قصد اجموٹھ باندھو گا چاہے کہ میرا کرے نشست اپنی جہنم میں
 اب محل غور ہو کہ باوجود ایسے وعید سخت و شدید کے یہ فعل شنیع یعنی وضع احادیث کیونکر
 ہوا اور کس نے ارتکاب اسکا کیا پس ذرا سی فکر اور غور سے صاحبان انصاف دریافت کر سکتے
 ہیں کہ تمام تر سبب ارتکاب ایسے امر قبیح کا محض عناد و عداوت اہل بیت رسالت کا ہو سکتا ہے کہ
 باتفاق فریقین ثابت ہو کہ رسول اللہ صلعم نے دفعات ارشاد فرمایا کہ بعد میرے قرآن اور میرے
 اہل بیت سے اگر تمسک کر دے تو تادور و عرض کو نرگراہ ہو گئے پس اگر بعد اپنی رسول اللہ حضرت
 ثلثہ کو خلیفہ مقرر کیا تھا یا کسی کو خلیفہ مقرر نہیں کیا تو پھر تمسک اہل بیت کیواسطے بعد
 اپنے کیون ارشاد فرمایا اور معاذ اللہ اگر یہ تسلیم کر لیا جاوے تو لازم آتا ہو کہ خود آنحضرت صلعم باعث
 مگر ایسی امت کے ہوئے کہ خلفائے ثلثہ کو خلیفہ بھی مقرر کیا اور تمسک باہلیت بھی بعد اپنے ارشاد
 فرمایا پس ضرور ہے کہ جن لوگوں نے بعد جناب رسالت کے اہل بیت رسالت سے انحراف کیا وہی
 لوگ باعث وضع احادیث کے ہوئے کہ تمسک باہلیت کو بعد نبی کے ملا یوں بظہان لوگوں کے
 عداوت و عناد نبی امیہ کا اہل بیت نبی سے عیان فاشکار ہو جس قوم کے سرگردہ حضرت معویہ
 اور حضرت یزید تھے اور ان دونوں صاحبوں نے جو سلوک خاندان رسالت سے کیا جنگ صفین
 اور معرکہ کربلا شاید اسکا پیرس جنہوں نے خوزیری اولاد و اصحاب رسول سے پاک کیا انکو وضع
 احادیث سے کیا پاک ہوگا اور ثبت ہماری بیان کا کلام شیخ ابو الحسن مدائنی ہی جو شرح
 نہج البلاغہ میں بیچ جلد دوم کے بصفوہ منقول ہے۔ وروی ابو الحسن علی ابن محمد
 ابی سیف المدائنی فی کتاب الاحادیث قال کتب معویہ شکوہ

۱۰۱
 القواعد فی احادیث

روایت غیبی

ابن ابی نعیم

ابن ابی نعیم

[illegible]

كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ وَاسْمُهُ وَاسْمُ أَبِيهِ وَتَشْدِيدُ رِيَّتِهِ فَقَعَلُوا ذَلِكَ حَتَّى
 أَكْثَرُوا فِي فَضَائِلِ عُثْمَانَ وَمَنَاقِبِهِ لِمَا كَانَ يَبْعَثُهُ إِلَيْهِمْ مَعُويَّةَ مِنَ
 الصَّلَاتِ وَالْكِسَاءِ وَالْجَنَاحَاتِ وَالْقَطَاطِيعِ وَيُقِضُهُ فِي الْعَرَبِ مِنْهُمْ
 وَالْمَوَالِي فَكَثُرَ ذَلِكَ فِي كُلِّ مِصْرٍ وَتَنَافَسُوا فِي الْمَنَازِلِ وَالْمَنَاقِبِ فَلَيْسَ
 يُجِبُّ أَحَدٌ بِخَيْرٍ مِزْدُورٍ مِنَ النَّاسِ إِلَّا صَارَ عَامِلًا مِنْ عُمَّالِ مَعُويَّةَ
 وَلَا يَرَوْنِي فِي عُثْمَانَ فَضِيلَةً أَوْ مَنْقِبَةً إِلَّا كَتَبَ اسْمَهُ وَفَرَّجَهُ وَشَقَّه
 فَلَيْسُوا بِذَلِكَ حِينَئِذٍ ثُمَّ جَمَعَهُ أَوْ مَعُويَّةَ فِي كُلِّ اطْرَافٍ مِنْ أَمْرِ عَامِلُونَ لِكُلِّهَا كَرَاهَةً وَكَوْنَهُ
 كَسَى شِيعَةَ أَوْرَاقِ بِلَيتٍ عَلَى كِيٍّ كَوَاهِي كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا كَرَاهَةً وَكَوْنَهُ
 أَوْرَاقِ بِلَيتٍ عُثْمَانَ كَرَاهَةً وَكَوْنَهُ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا كَرَاهَةً وَكَوْنَهُ
 حَجَّ نَشِئْتَهُ وَنَكِي تَرَارِدٍ أَوْ مَقْرَبٍ أَيْنَا أَوْ نَكُو كَرَاهَةً وَكَوْنَهُ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ
 جِزْرٍ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا
 أَيْسَابِي كِيَّا تَائِيكَ فَضَائِلٍ أَوْ مَنَاقِبِ عُثْمَانَ كَرَاهَةً وَكَوْنَهُ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ
 لَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا
 بَيْعِ عَرَبٍ كَرَاهَةً وَكَوْنَهُ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا
 لَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا
 مَعُويَّةَ كَرَاهَةً وَكَوْنَهُ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا
 يَأْمَنُ بِلَيتٍ مَكْرَاهَةً وَكَوْنَهُ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا عَامِلُونَ كَوَاوِرْ لِكُلِّهَا
 بِسِ اسْطَرَحٍ أَيْكَ زَمَانُكَ رَاثَةً كَتَبَ إِلَى عَمَلِهِ أَنَّ الْحَدِيثَ فِي عُثْمَانَ قَدْ
 كَثُرَ وَفَشَانِي كُلِّ مِصْرٍ وَفِي كُلِّ وَجْهِ وَنَاحِيَةٍ فَإِذَا جَاءَ كَرَاهَةً وَكَوْنَهُ
 فَادْعُوا النَّاسَ إِلَى الرَّوَايَةِ فِي فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ وَالْخُلَفَاءِ الْأَوَّلِينَ وَلَا تَنْتَرِكُوا
 خَيْرًا يَرَوِيهِ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي ابْنِ ثُرَابٍ إِلَّا دَاوُوْنِي مَنَاقِبِهِ لَهْ فِي الصَّحَابَةِ
 فَإِنَّ هَذَا أَحَبُّ إِلَيَّ وَأَقْرَبُ لِعَيْنِي وَأَدْحَضُ لِحُجَّتِي أَيْ ثُرَابٍ وَشِيعَتِهِمْ وَأَشَدُّ
 عَلَيْهِمْ مِنْ مَنَاقِبِ عُثْمَانَ وَفَضْلِهِمْ فَفَرَّجْتُ كَتَبَهُ عَلَى النَّاسِ فَرُوْثَ أَشْبَارِ

كَثِيرَةٌ فِي مَنَاقِبِ الصَّحَابَةِ مُفْتَعِلَةٌ لِأَحْقِيقَةِ لَهَا وَجَدَ النَّاسُ فِي رِوَايَةِ
 مَا يَجْرِي حَتَّى أَشَادُوا بِذَلِكَ عَلَى الْمَنَابِرِ وَالْأَفْئِدَةِ إِلَى مُعَلِّمِي الْمَنَاقِبِ تَعَلَّمُوا
 صَنِيعَاتِهِمْ وَعِلْمَانَهُمْ مِنْ ذَلِكَ الْكَثِيرِ الْوَاسِعِ حَتَّى رَوَوْهُ وَتَعَلَّمُوهُ
 كَمَا يَتَعَلَّمُونَ الْقُرْآنَ وَحَتَّى عَلَّمُوا بَنَاتِهِمْ وَبَنَاتَهُمْ وَخَدَمَهُمْ
 وَخَسَمَهُمْ فَلْيَكُنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ مَرْجَمٌ تَحْمِيصِيهِ لِنَفْسِ عَامِ لَوْ كُنْ كَوْنُ
 لَكُمَا كَبْرًا تَحْقِيقُ حَدِيثِ حَقِّ عَثْمَانَ مِنْ بَيْتٍ بَوَاسِطٍ أَوْ بَرَشِيرٍ أَوْ بِرْطُفٍ أَوْ بِرْطُفٍ
 تَكُنْ مِنْ بَيْتٍ بَوَاسِطٍ أَوْ بِرْطُفٍ أَوْ بِرْطُفٍ تَكُنْ مِنْ بَيْتٍ بَوَاسِطٍ أَوْ بِرْطُفٍ
 كَرْنِ فَضَائِلِ صَحَابِهِ أَوْ دُونَ خَلِيفَةِ يَهْلِي كَسْ أَوْ زِيَّاعٍ وَكُفْرٍ أَوْ كُفْرٍ
 سَ بَيَانِ كَرْنِ حَقِّ ابْنِ رَافٍ مِنْ مَكْرُورِيَّاتِ أَوْ سَكِي دُورِيَّاتِ حَقِّ صَحَابِهِ مِنْ مَجْهُدِ
 بَيْتٍ تَحْقِيقِ يَ أَمْرٍ مَجْهُدٍ مَحْبُوبٍ أَوْ زِيَّاعٍ خَلِيفَةِ كَرْنِ أَوْ سَكِي دُورِيَّاتِ
 دَلِيلِ ابْنِ رَافٍ أَوْ زِيَّاعٍ شَيْعَةٍ كَامٍ أَوْ زِيَّاعٍ شَيْعَةٍ كَامٍ أَوْ زِيَّاعٍ شَيْعَةٍ
 مَعُوبَةٍ كَ لَوْ كُنْ كُفْرٍ مَكْرُورِيَّاتِ كَرْنِ بَيْتٍ حَقِّ صَحَابِهِ مِنْ بَنَاتِ بَيْتٍ
 جَنَلِي كَ كَ حَقِّقَتِ زِيَّاعٍ أَوْ كُفْرٍ شَيْعَةٍ كَرْنِ بَيْتٍ حَقِّ صَحَابِهِ مِنْ بَنَاتِ بَيْتٍ
 كَرْنِ بَيْتٍ حَقِّقَتِ زِيَّاعٍ أَوْ كُفْرٍ شَيْعَةٍ كَرْنِ بَيْتٍ حَقِّ صَحَابِهِ مِنْ بَنَاتِ بَيْتٍ
 وَه رَوَايَتَيْنِ بِرْطُفٍ أَوْ زِيَّاعٍ شَيْعَةٍ كَرْنِ بَيْتٍ حَقِّ صَحَابِهِ مِنْ بَنَاتِ بَيْتٍ
 رَوَايَاتِ كَثِيرَةٍ كَنَاجِيَشِي سَ تَايَكُ رَوَايَتِ كَرْنِ بَيْتٍ حَقِّ صَحَابِهِ مِنْ بَنَاتِ بَيْتٍ
 جَيْسَ قُرْآنِ سَيَكْتِي هِنَ أَوْ رِيَّاعٍ شَيْعَةٍ كَرْنِ بَيْتٍ حَقِّ صَحَابِهِ مِنْ بَنَاتِ بَيْتٍ
 أَوْ زِيَّاعٍ شَيْعَةٍ كَرْنِ بَيْتٍ حَقِّ صَحَابِهِ مِنْ بَنَاتِ بَيْتٍ
 كَتَبَ إِلَى أَعْمَالِهِ نَسْخَةً وَاحِدَةً إِلَى جَمِيعِ الْمَلِكِ أَنْ تَنْظُرَ وَأَمِنْ قَامَتِ
 عَلَيْهِ الْبَيْتَةُ إِنَّهُ يُحِبُّ عَلَيْهَا أَهْلِيَّتَهُ فَاحْجُوهُ مِنْ الدُّنْيَا وَاسْقِطُوا
 عَطَاءَهُ وَرَقَهُ وَشَقَّ ذَلِكَ بِنَسْخَةِ أُخْرَى مِنْ أَلْفِ مِائَةِ مِائَةِ مِائَةِ
 هَذِهِ الْقَوْمُ فَكَلُوا بِهِ وَأَصْدَقُوا دَارَهُ فَلَمْ يَكُنِ الْمَلَأَةُ أَشَدَّ قَلَا
 الْكُفْرُ مِنْهُ بِالْعِرَاقِ وَلَا سَيِّمًا بِالْكُوفَةِ حَتَّى أَنَّ الرَّجُلَ مِنْ شَيْعَةِ عَلِيٍّ

لَيَاتِيهِ مَنْ يَتَّقِي بِهِ فَيَدْخُلُ بَيْتَهُ فَيُلْقِي إِلَيْهِ سِرَّهُ وَخَفَاةَ مِنْ خَائِفَةٍ
وَمَمْلُوكِهِمْ وَلَا يَحْدِثُ حَتَّى يَأْخُذَ عَلَيْهِ الْإِيمَانُ الْغَلِيظَةَ لِيَكُنْ عَلَيْهِ
فَظْهَرُ حَدِيثٍ كَثِيرٍ مَوْضُوعٌ وَبُيُوتَانِ مُنْتَشِرٌ مِثْلُ عَلَى ذَاكَ
الْفُقَرَاءُ وَالْقَضَاءُ وَالْوَلَاةُ وَكَانَ أَغْظَمَ النَّاسِ فِي ذَاكَ بَلِيَّةٍ الْفُرَّاءُ
الْمُرَاوُنَ وَالْمُسْتَضْعِفُونَ الَّذِينَ يَطْهَرُونَ الْخُشُوعَ وَالْمُتَنَكِّسِينَ
فَيَفْتَحُونَ الْأَحَادِيثَ لِيُحْطُوا بِذَلِكَ عِنْدَ وَلَا تَهْمُ وَيَنْصَرُّوا
بِحُجَالِ سِتْمِهِمْ وَيَصْبِيحُوا بِالْأَمْوَالِ وَالضِّيَاعِ وَالْمَنَارِلِ حَتَّى انْتَقَلَتْ
يَلُوكَ الْأَحْبَابُ وَالْأَحَادِيثُ إِلَى أَبَدِي الدَّيَّانِينَ الَّذِينَ لَا يَسْتَحِيلُونَ
الْكُذِبَ يَقْبَلُوا هَاوِرُوا وَهَاهُ وَهُمْ يَطْنُونَ أَنَّهُ حَقٌّ وَلَوْ عَلِمُوا أَنَّهُ
بَاطِلَةٌ كَمَا رَفَعُوا هَاوِرُوا وَلَا تَدَيُّوْا بِهَا فَلَمْ يَزَلِ الْأَمْرُ كَذَلِكَ حَتَّى
مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فَأَمْرًا دَادَ الْبَلَاءُ وَالْفِتْنَةُ فَلَمْ يَبْقَ أَحَدٌ مِنْ هَذَا
لِقَبِيلِ الْأَخَائِفِ عَلَى تَوَمُّهُ أَوْ طَرِيدٍ فِي الْأَرْضِ هَذَا مَرْجُومٌ بِمَعْنَى لِي أَنِ
عَالَمُ كَوْنٍ وَهُوَ فِي سَبْ شَهْرٍ مِنْ بَيْنِ مَضْمُونِ لَكَّاهُ كَمُكُونِ دَكِيمِ حُسْنِ شَخْصِ كِي نَسَبِ كَوْنِ
سے ثابت ہو کر تحقیق وہ شخص علی اور اہل بیت علی کو دوست رکھتا ہو پس مٹاؤ و نام اسکا دفتر سے او
بند کر دو و رزق اسکا اور جو اسکو ملتا ہو اور اس پر و ان کی تائید میں پر و انسانی میں یہ مضمون لکھا کہ
بسکہ تملوگ سہم کرتے ہو سائے محبت رکھنے کے اس قوم کی پس عذاب کرو اسکو اور گھراؤ اسکا اگر
پس سخت تر اور زیادہ تر یہ بلا عاق خصوصاً کوفہ میں تھی تا ایسکہ اگر کوئی شخص شیعہ علی سے اس
شخص کے یہاں جیسپر بھروسا کرتا تھا آتا تھا پھر داخل بخاذاو یکے ہوتا تھا اور راز اپنا اس
کہتا تھا اور ڈرتا تھا اس کے خادم اور غلام سے اور نہیں باتیں کرتا تھا اس سے تا ایسکہ اس غلیظہ
اس کے لیتا تھا تا کہ پوشیدہ کریں اس راز کو پس ظاہر ہو میں بہت حدیث بنائی ہو میں اور بہتان
تیسھلنے والے اور چلے اسی روش پر سب فقیہ اور قاضی اور حکام اور تھے عظیم ترین ناس اس بلا
میں قاریان ریاضندگان اور وہ مستضعف جو اہل حشوی اور عبادت کا کرتے تھے پھر بناتے تھے
حدیثیں تا بسبب اسکے بہرہ مند ہوں نزدیک الی ان ملک اپنے کے اور قرب حاصل کریں لکھ

پاس بیٹھنے سے اور بسبب اقرب کے مال و جائداد و مکان و دیگر حاصل جو یہاں تک کہ مستقل
 ہوئیں یہ خبریں اور حدیثیں ہاتھ میں آون درندہ اردن کے کہ جو جھوٹ کو حلال نہیں جانتے تھے
 پس قبول کر لیا اون لوگوں نے احادیث موضوعہ کو اور روایت کی اور سکی در حالیکہ وہ لوگ گمان
 کرتے تھے کہ وہ حدیثیں سچی ہیں اور اگر جانتے وہ لوگ کہ یہ حدیثیں باطل ہیں ہر آئینہ اور سکی
 روایت نکرتے اور نہ اوس راہ پر چلتے پس یہ امر اسطرح رہا تا انکے وفات کی حسن بن علی
 نے پھر اور زیادہ ہوا فساد و بلا پس کوئی شخص اس قسم کا باقی نہ رہا مگر یہ کہ در تاسخ اینہو قتل
 سے یا کالاکیا۔ وَقَدْ رَوَى ابْنُ عُرْفَةَ الْمَعْرُوفُ بِنَفْطُوِيَّةٍ وَهُوَ مِنْ أَكْبَارِ
 الْمُحَدِّثِينَ وَاعْلَامِهِمْ فِي تَارِيخِهِ مَا يَنْبَغِي هَذَا الْخَبَرِ وَقَالَ إِنَّ أَكْثَرَ
 الْأَحَادِيثِ الْمَوْضُوعَةِ فِي فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ أَفْتَعَلَتْ فِي آيَاتِهِمْ
 بَنِي أُمَيَّةَ لَقَرَبَاءَ إِلَيْهِمْ بِمَا يُظَنُّونَ أَنَّهُمْ مِنْهُمْ يَوْمَ يَرَى الْفِتْنَةُ
 ترجمہ اور تحقیق روایت کی ہے ابن عرفہ نے جو مشہور ساتھ نفطویہ کے ہے اور وہی ابن
 عرفہ بڑی بزرگ محدثین سے ہیں اپنی تاریخ میں اوس خبر کو جو مناسب اس خبر کے ہے
 اور کہا ہے ابن عرفہ نے کہ بہت حدیثیں موضوعہ فضائل صحابہ میں بنائی گئیں زمانہ ملے
 بنی امیہ میں واسطو حال کرنے نزدیک کی کے اونکی طرف بسبب اسکے کہ بنی امیہ گمان کرتے تھے
 کہ اون احادیث موضوعہ سے ناک مڑوڑتے ہیں ہم بنی ہاشم کی تنبیہ ہر چند مذہب معتزلی
 منجملہ مذاہب اہل سنت و جماعت کے ہے لیکن بنا بر مزید توضیح اس روایت کے جسکو ابن ابی الحداد
 نے لکھی ہے یہ بھی ظاہر کیا جاتا ہے کہ وہ روایت کتاب الاحداث ابو الحسن علی بن محمد بن اسف
 المدائنی اور تاریخ ابن عرفہ المعروف بنفطویہ سے نقل کی ہے اور مدائنی اور ابن عرفہ
 معروف بنفطویہ دونو شخص اکابر محدثین اہل سنت و جماعت سے ہیں چنانچہ حافظ ابو سعید
 سمعانی نے کتاب انساب میں لکھا ہے۔ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ
 أَبِي سَيْفٍ الْمَدَائِنِيُّ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ سُمْرَةَ الْقُرَشِيِّ وَهُوَ بَصَرِي
 سَكَنَ الْمَدَائِنَ ثُمَّ انْقَلَعَ عَنْهَا إِلَى بَغْدَادٍ فَلَمْ يَزَلْ يَهْجُو إِلَى الْحَيْنِ
 وَفَاتِهِ وَهُوَ صَاحِبُ الْكِتَابِ الْمَصْفُوفَةِ رَوَى عَنْهُ الزُّبَيْرِيُّ الْبَكَّارُ

وَأَحْمَدُ بْنُ أَبِي خَلِثَةَ وَالْحَارِثُ بْنُ أَبِي آسَمَةَ قَالَ يُحْيَى ابْنُ مُعِينٍ
 غَيْرُ مَوْتِهِ الْكُتُبُ عَنِ الْمَدَائِنِيِّ كُتِبَتْ وَكَانَ أَبُو الْعَبَّاسِ يَقُولُ مَنْ
 أَرَادَ أَخْبَارَ الْأَسْلَامِ فَعَلَيْهِ يَكْتُبُ الْمَدَائِنِي ذَكَرَ الْحَارِثُ بْنُ
 آسَمَةَ أَنَّ أَبَا الْحَسَنِ الْمَدَائِنِي سَرَدَ الصَّوْمَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِثَلَاثِينَ سَنَةً
 وَأَنَّهُ كَانَ قَارِبَ مَاءٍ هَاقِيقٍ لَهُ فِي مَرَضِهِ مَا تَشْتَرِي فَقَالَ أَشْتَرِي
 أَنْ أَعْلِشَ وَكَانَ مَوْلِدُهُ وَمَنْشَأُهُ بِالْبَصْرَةِ ثُمَّ صَارَ إِلَى الْمَدَائِنِ بَعْدَ
 حَذْنٍ ثُمَّ صَارَ إِلَى بَغْدَادٍ فَلَمْ يَزَلْ يَهَاجِرُ تُوْفِي بِهَا فِي ذِي الْقَعْدَةِ
 سَنَةَ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ وَكَانَ عَالِمًا بِأَيَّامِ النَّاسِ وَأَخْبَارِ
 الْعَرَبِ وَأَنْسَابِهِمْ عَالِمًا بِالْفُتُوحِ وَالْمَغَارِي وَتَوَاضَعُ الشَّعْرُ صِدْقًا
 فِي ذَلِكَ ذَكَرَهُ غَيْرُهُ أَنَّهُ مَاتَ فِي سَنَةِ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ
 وَلَهُ ثَلَاثُ وَتِسْعِينَ تَرْجُمَةً أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَيْفٍ مَدَائِنِي غُلَامٌ
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمَرَةَ قُرَشِيٍّ كُرْمِيٍّ أَوْرُوهُ بَصْرَةَ كَسَبَتْهُ سَكُونَتُ مَدَائِنِ كِي اخْتِيَارًا
 بِبَهْرٍ وَمِنْ سَعْيِهِ لَقِيَ بَغْدَادَ كَسَبَتْهُ لَيْسَ تَأْوِثَ وَهِنْ رَهْ أَوْرُوهُ صَاحِبُ
 تَصَانِيفٍ هِنْ رَوَايَتُ كِي هُوَ لَيْسَ زَبِيرًا بِنِ بَكَّارٍ أَوْرُوهُ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي خَلِثَةَ وَحَارِثُ بْنُ أَبِي آسَمَةَ
 كَبَايَحِي بِنِ مُعِينٍ نِي مَكْرُ لَكْتَا هُونِ مِينِ كَمَا بُونِ كُو مَدَائِنِي سَعْيِهِ لَقِيَ بَغْدَادَ كَسَبَتْهُ لَيْسَ تَأْوِثَ وَهِنْ رَهْ
 شَخْصٌ خَوَاشِشُ كَرِي أَخْبَارِ أَسْلَامِ كِي لَيْسَ أَوَسِيرُ لَازِمُ هُوَ كَمَا مِينِ مَدَائِنِي كِي دِي كِيهِ ذَكَرَ كَبَايَحِي
 حَارِثُ بْنُ آسَمَةَ نِي كِي تَحْقِيقُ أَبُو الْحَسَنِ مَدَائِنِي نِي بِرِي دَرِي بِرِي كَبِي قَبْلَ ابْنِي مَوْتِ كِي تَنَسُّلُ بَرَسِ
 أَوْرُو تَحْقِيقُ قَرِيبُ سَوْبَرَسِ كِي عَمْرُو نَكِي هُوَ بُوخِي لَيْسَ حَالَتُ مَرَضِ مِينِ أَوَسِي بِوَحِي كَلِيَا كِي تَمُّ كُو كَسِ
 چيزِ كِي خَوَاشِشُ هِي كَبَايَحِي هُونِ نِي يِي چَا هِتَا هُونِ كِي زَنَدَه رَهُونِ مِينِ أَوْرُو جَا سَعْيِهِ
 وَلَادَتُ أَوْرُو جَا سَعْيِهِ نَشُو نَخَا أَوْنَكِي بَصْرَةَ كَتَبِي بِحَرِّ بَعْدَ اِيَكِ زَمَانِهِ كِي مَدَائِنِ كِي بَعْدَهُ
 بَغْدَادَ كِي أَوْرُو بَرَابَرِ هُونِ سَعْيِهِ تَا اِيَكِهِ هُونِ وَفَاتُ كِيَا مَاهُ ذِي قَعْدَةِ سَنَةِ هَجْرِي مِينِ
 أَوْرُو جَانَتِي تَحْتِي حَالَاتُ لَوَكُونِ كِي أَوْرُو جَزِيرِ عَرَبِ كِي أَوْرُو نَسَبِ اَوْنَكَا أَوْرُو جَانَتِي
 تَحْتِي حَالَاتُ فُتُوحِ أَوْرُو اِيُونِ كِي أَوْرُو رَوَايَتُ شَعْرِ كِي أَوْرُو بَرَسِي سَعْيِهِ تَحْتِي
 اِنِ سَبْ بَاتُونِ مِينِ أَوْرُو بَيَانُ كِيَا هِي غَيْرُ حَارِثُ نِي كِي أَبُو الْحَسَنِ سَنَةِ هَجْرِي مِينِ
 بَعْرُ تَرَانُو سَبْرَسِ كِي مَرِي أَوْرُو عَلَامَةُ جَلَالِ الدِّينِ سَيُوطِي نِي كِتَابُ بَغِيَّةِ الْوَعَا

کے ۱۲۰ حرن الہزمہ میں لکھا ہے ابراہیم بن محمد بن محمد بن عرفہ
 ابن سلیمان بن المغیرہ بن حذیفہ بن حذیفہ ابن ابی صفرہ
 الحدادی الازدی واسطی ابو عبد اللہ الملقب بنقطویہ
 لیسٹھوہ یا لفظ لہ ما مینہ واذمیرہ وجعل علی مثال سینویہ
 لا یتباہ فی النحی الیہ الی ان قال یا قوت کہان یفطویہ
 عالمًا بالعربیۃ واللغۃ والحادیث اخذ عن ثعلب المبرک
 وکان طاهرًا لاجل حسن المجالیۃ صمدًا فیما
 یردنیہ حافظًا للقرآن فقیہًا علی ما یشہد داؤد الظاہر
 راسًا فیہ مستندًا فی الحدیث حافظًا للمسیر وایام الناس
 والقرآن الیمین والوفیات ذامرۃ وظرفین جکس لاد وراہ
 احذر من خمسين سنة وکان یبتدی فی مجلسہ
 بالقرآن علی رقایۃ عاصیہ ثم یقرء الکتاب مجسم
 ابراہیم بن محمد بن عرفہ بن سلیمان بن مغیرہ بن حذیفہ بن ابی صفرہ
 ازدی واسطی ابو عبد اللہ کے گئے نفطویہ بسبب مشاہیرہ کے ساتھ نفط کے برصوتی
 اور گندمی رنگ میں اور گردانا گیا نفطویہ مانند سیویہ کے بسبب منسوب ہونے نفطویہ کے
 نحو میں طرف سیویہ کے یہاں تک کہ کہا یا قوت نے کہ نفطویہ عالم علم عربی اور لغت
 اور حدیث کا تھا اور حاصل کیا تھا تغلب اور سیرت اور سمجھا پاکیرہ خلق نیک صحبت سچا
 اس چیز میں جسکو روایت کرتا تھا حافظ قرآن تھا اور فقیہ تھا نہ رب داؤد ظاہری
 کا سردار تھا اوسمین مستند تھا حدیث میں حافظ تھا علم سیرت اور وقایع مردم اور تواریخ
 اور زمان وقات لوگون کا اور تھا صاحب مروت و طرفہ پچاس برس سے زیادہ بیٹھا
 تھا واسطے پڑھانے کے شروع کرتا تھا اپنی مجلس میں ساتھ قرآن کے بنا بر روایت
 عام کے پھر کتابوں کو پڑھانا تھا پیچہ ہر گاہ اکابر محدثین اہل سنت و جماعت کے
 بیان سے ثابت و تحقیق ہے کہ حضرت مغویہ نے حدیثیں بکثرت فہنا اہل و مناقب
 حضرات خلفاء ثلاثین بنو امیہ تواب کوئی ضرورت زیادہ ثابت کر فی اس دعوی کے

معاجز ابن ابی شیبہ
 از عجائب اللغات

باقی ترہی مگر بنظر فرید اطمینان خاطر اہل سنت و جماعت کے وہ واقعات جو بعد قتل حضرت عثمان کے فیما بین حضرت امیر المومنین اور حضرت مغویہ کے پیش آئے لکھے جاتے ہیں اور اسے بخوبی تصدیق و تائید اسکی ہوتی ہے کہ بالضرور حضرت مغویہ نے جھوٹی حدیثیں فضائل خلافت کے لئے منہ بنوائیں چنانچہ جلد سوم روضۃ الاحباب میں صفحہ ۶۵ و ۶۶ مرقوم ہے بعض اسیس و تواریخ مسطورست کہ چون امیر المومنین فرمود کہ امر خلافت و حکومت عامۃ مسلمانان بظہر اختیار اہل بدر دار و بیع ایشان رسانیدند طلحہ و زبیر با جاعتی از وجہ ہجرت و اعیان انصاری نزد امیر المومنین علی آمدند و گفتند مسلمانان از امامی و خلیفہ چارہ نیست و بیخ احد ساز توبانیکار انصبہ امیر در جواب ایشان فرمود لا حلیۃ لی فی امرکم فَمَنْ اخْتَرْتُمْ فَسَوْفَ کُنْتُمْ اِیَّاهُ گفتند اختیار ما برتست و مکرراً امیر بالغزوہ این معنی ادا کر دند کہ قبائے دیباے زیبائے خلافت بر قدر ہیج مرد خبر توجیست و دست نمی آید زیرا کہ خاصہ قوم قریش و مقدم طائفہ ہاشمیہ و افضل و اکمل خلائق و اقرب مردمان بہادی سل و طریق یعنی رسول حضرت خالق تویی امیر المومنین فرمود من میل این کار ندادم تا من نیز یکے از شما باشم و دیگر کہ را امیر معاذ یاد اور از زیر طبع و شیر شوم چه دنارت مرا بہ از امارت است ایشان در انما اس واسد عا و الحاح بیش تر نمودند و چون مباغذ از حد گذشت امیر المومنین علی فرمود اگر با من بیعت میکنید کہ من از حد شرع تجاوز نخواهم کرد و صلح و محاباز من واقع نخواہد شد و فصل امور بشاورت جہور خواهد بود و یکدم از بیت المال براس خود صرف نکنم و میان شما ترجیح نہم بلکه ہر یک را بنظر فرحت و عاطفت ملاحظہ نمایم و احکام بین العباد بموجب کتاب اللہ و مقتضای حدیث و سنت رسول صلعم امضا و اجرا کنم انگاہ نہ فرمود بمسجد روید کہ این امر بخفیہ بقطع نتوان رسانید پس مسجد رفتند و اول کسیکہ با او بیعت کرد طلحہ بود و بعد از او زبیر آن سعادت دریافت انگاہ اہل مصر بیکبار بعد از ان ہجرت و انصار و اہل مدینہ گروہ گروہ شرف بیعت یا اور یافتند پس امیر المومنین علی روز جمعہ بر سر منبر رسول صلعم برآمد و خطبہ در غایت بلاغت و فصاحت انشاء فرمود و گویند اول آن خطبہ این بود کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی اِحْسَانِہٖ قَدْ رَجَعَ الْحَقُّ اِلٰی مَکَانِہٖ تنبیہ بر چند خطبہ حضرت امیر المومنین کے صرف دو ہی فقرہ میلعت روضۃ الاحباب

نے لکھے ہیں مگر طالب حق کو انہیں دو فقروں سے تمیز حق و باطل کا بخوبی ہو سکتا ہے
 یعنی حضرت فرماتے ہیں کہ جمع حمد خدا کے لئے ثابت ہیں اور پر نیکی کرنے کے اور سکی
 تحقیق پھر حق طرف اپنی جگہ کے فقرہ ثانی سے ثابت کہ قبل اس خلافت ظاہری حضرت
 امیر المومنین کے حق بجائے خود نہاد و ہوا المطلوب اور بعد چند سطر کے اوسے صفحہ ۲ میں
 مرقوم ہے نقلست کہ طلحہ وزیر بعد از اتمام امر بیعت با جمعی از اصحاب بنزد علی بن ابیطالب
 رفتند و گفتند قاتلان عثمان را چگونه بقصاص رسانیم سر مرد جمعی کثیر با این امر متہم
 اند ہمہ را بے گواہ دے بینہ نتوان کشت و اگر یکے را بیقین میدانید کہ این کار کردہ من
 در قصاص جستن خون عثمان با شما متفقم صبر کنید تا صاحب قصاص بیاید و بر آن معین
 دعوی کند و شما گو اہی دہید من حکم بر قتل کنم آرد ردہ اند کہ اکثر بنی امیہ از مدینہ منورہ
 ختیار کردہ بعضے بطرف مکہ و بر نخے بجانب شام نزد مغویہ رفتند و گویند
 نعمان بن بشیر انصاری با ان جمع کف بریدہ ز وجہ عثمان را بپیراہن خون آلودہ
 او بنزد مغویہ برد و شرمہ قلیلہ ہم در مدینہ مخفی گشتند خایف و ترسان و بہنگام فرست
 خود را در مکہ مبارکہ بعایشہ صدیقہ رسانیدند و ہیچ احدی از بنی امیہ با دراک
 سعادت بیعت با امیر المومنین موافق نگشت تبیین اس عبارت سے عیان و آشکار
 ہے کہ کسی بنی امیہ نے حضرت امیر المومنین سے بیعت نہ کی بلکہ بجز خلافت ظاہری
 حضرت کے کل بنی امیہ خایف و ترسان ہو کر مدینہ طیبہ چلے گئے اور حضرت
 عائشہ اور حضرت مغویہ کے پاس مکہ معظمہ اور شام میں حاضر ہوئے اور ملجا اور ملاذ اپنا
 انہیں دو نون حضرات کو قرار دیا عاقل دیندار اس تخصیص کے سبب کو بخوبی سمجھ کر
 معلوم کر سکتا ہے یعنی بنی امیہ جانتے تھے کہ حضرت عائشہ اور حضرت مغویہ کو حضرت
 امیر المومنین سے عداوت قلبی ہے پس بجز ان دون حضرات کی حضوری خدمت کی
 اور کسی جگہ اونکو پناہ نہ ملیگی اور اسی صفحہ میں بعد چند سطر کے لکھا ہے گویند
 جمعی معدود از ان بیعت تخلف نمودند مانند سعد ابن ابی وقاص و عبداللہ بن عمر و محمد بن
 مسلمہ انصاری اسامہ بن زید بن حارثہ اور صفحہ ۳ میں لکھا ہے و در مستقصی آردہ کہ صہیب و
 حسان بن ثابت و کعب بن مالک و زید بن رافع بن خدیج و فضالہ بن عبید و کعب بن عجرہ قدامہ
 بن مظعون نیز از بیعت امیر المومنین تخلف نمودند تبیین اس عبارت واضح و لایحہ ہر کہ صرف بنی امیہ

ہی نے بیعت امیر المومنین کی نہیں کی تھی بلکہ اکابر صحابہ بھی جو اہل سنت و جماعت کے
 نزدیک ہیں بیعت امیر المومنین سے متخلف ہوئے تھے مثل حضرت سعد بن وقاص
 کے کہ منجملہ عشرہ مبشرہ کے ہیں اور حضرت عبداللہ بن عمر کے اب حضرت امیر المومنین
 کے حالات کو غور کرنا چاہئے کہ حضرت نے بعد خلافت ظاہری کے ان حضرات صحابہ اور
 بنی امیہ سے کیا طریقہ سلوک رکھا پس صفحہ ۷ وہ کتاب مذکور میں مسطور ہے گو یہ
 روز شنبہ دوم روز قرار خلافت بر حضرت امیر مغیرہ شعبہ کہ شرف صحبت رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم دریافت ہو دو در میان عرب بکمال عقل و ذہانت پہنچے بھی مشہور و از سخافت
 راے و تدبیر بغایت بعیدہ بودہ بخد مت حضرت امیر شتافت و بعض رسانید کہ ترا خداوند
 تعالیٰ بر امت مرحومہ محمدیہ والی و حاکم گردانید و مارا بدولت متابعت تو رسانید پس ہارا
 لا بد و ضروری باشد کہ نسبت بجناب تو اخلاص و دولت خواہی و اختصاص ہوا داری
 و نیک خواہی بقدم رسانیم اکنون مراجعت صلاح ہم تو در سہ امر بخاطر خطور کردہ اگر
 رخصت فرمائی آنہارا بموقف انہار سانم ہر کدامی کہ مرضی ضمیمہ حضرت امیر باشد اختیار
 فرماید جناب ولایت مآب اورا دستوری سخن گفتن داد مغیرہ گفت من از بعضی مردم درین
 امر کہ امیر متصدی آنست تکاہلی و تساہلی و تغافل فہم میکنم علاج آن یکے از سہ امرست اول
 آنست کہ شتر سے تیر رقتار بدست آری و بران شتر سوار شوی و اعراض نمودہ ازین مردم
 فرار اختیار فرمائی چون ایشان براسے این ہم شاید تراز تو دیگرے نیابند ہمہ باتفاق از
 عقب تو آیند و بدرخواست و التماس تمام ہم خلافت را بر تو قرار دہند و اگر این امر پسند خاطر
 خطیر تو نباشد عمال عثمان را بر اعمالیکہ دارند امسال مقرر داری تا تو در امر خلافت بلا خلاف
 مستقل و متکمن گردی زیرا کہ من امینستم از خلافت بعضی از ایشان با تو در دایتے آنکہ گفت
 صواب آن می نماید کہ مکتوبے بغویہ بن ابی سفیان نویسی و ایالت و حکومت مملکت شام را
 چنانکہ سابق بودہ و سالہا استمرار یافتہ بروے مسلم و مقرر داری و اورا دران مکتوب از خود بدل
 گیری مستمال و مطمئن و فارغ البال گردانی و شرف او و شرف اسلاف او را دران کتاب مسطور
 سازی و اعلام فرمائی اورا کہ نسبت با و بہتر سلوک خواہی کہ داز سلوک عمر و عثمان و عمر و عاص یا
 بتفویض حکومت مملکت مصر بنوازی و استمالت نامہ با و بنویسی شتمل بر ذکر شرف
 و لقب آدم او بر اکفاردان و امتیاز او از امثال و اشرف واعیان

اوچا و شخصے هست در بند ناموس و نام و بغایت زیرک و با فراست و طالب حکومت و ریاست
 و من انکافات و بغی سرور با تو بسیار تو هم و چون با ذعان و انقیاد این دو شخص مهم ترا است حکام
 و شباتے پدید آید و امسال با این طریقہ بکن و بعد از آن ایشان را بواسطہ اخبار از احوال
 عباد بنزد خود طلب فرمائی و سرگرا خاطر ت خواہد بجای ایشان نصب فرمائی و اگر ازین دو
 امر بچکدام امتیاز نہ فرمائی مناسب آنست که ازین بلد بیرون روی و رخت توطن و اقامت
 بجای دیگر بری که اینجا صلاح کراع و لشکر کسی نیست امیر المؤمنین علی در جواب او فرمود کہ
 این راے تو مرا اصحاب نمی نمایند اما آنچه گفتی از مردم فرار نمایم چگونه این امر را ارتکاب کنم و
 حالانکہ در حجت من درآمدہ باشند و اما بحال عثمان و گذشتن بر اعمال خودشان سیما مغویہ و غیر
 خدا تعالی از من پرسد معذور داشتن ایشان را بر حکومت و ایالت ایشان یک ساعت در
 زمان خلافت من پیوستہ من ایلا و نہایا و ہرچہ میگردم عثمان را از گذشتن بحال او بر اعمال
 ایشان او سخن مرا در این باب هیچ نشنید تا رسید با و آنچه رسید و در اینجا نبایست دید کہ چون
 چگونہ دست ایشان را قوی دارم و آن قوم ضال مضل را بر مسلمانان گمارم و **مَا كُنْتُ**
مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا و اما بیرون رفتن من ازین بلد و اقامت و توطن در جای
 دیگر در این باب تا ملے کم و بزعمم کہ چہ روی می نماید یعنی مصر عہ تا خود فلک از پرده چار
 بیرون - تنبیہ اس عبارت سے ناخوشی حضرت علی کی حضرت عثمان سے اور نیز یہ کہ حضرت
 علی قوم بنی امیہ کو گمراہ و گمراہ کنندہ جانتے تھے ظاہر و باہر ہے اور صفحہ ۱۰ میں کتاب مذکور
 کے لکھا ہے نقل است کہ عایشہ صدیقہ بعد فراغ از اداسے حج از مکہ بمکہ نہ می آمد کہ در اثنا
 راہ خبر گشتہ شدن عثمان و جلوس علی بن ابی طالب بر من خلافت با و رسید در زمان
 از راہ برگشتہ بکہ معاودت نمود ابن عباس در راہ اور ابیہش آمد و حالانکہ او نیز از گزاردن
 حج فارغ شدہ بود و بمکہ میرفت و گفت یا ائم المؤمنین چہ حال داری و چہ از راہ مدینہ
 برگشتے و بطرف مکہ بیروی گفت خبر قتل عثمان و خلافت علی بن رسید دیگر مدینہ جاے
 توطن من نمیتواند بود و دل عایشہ از جانب علی عباس سے داشت بر اسے آنکہ در قضیہ افک
 با پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در شان عایشہ گفتہ بود **لِلنِّسَاءِ سُوءُ كَثِيرٌ وَ اِنَّ اَعْلَمَ**
 اور وہ اندک ہر یک از ظالمین و ستمکاران است و حکومت ناحیہ از ممالک بلاد سے کہ در تحت تصرف

امیر المومنین بود نمودند طلحه ایالت بصره و وزیر ایالت کوفه خواست امیر در جواب بنده نمود که من
 در سونخ بهما ت کلیه بصلوات بدید و مشاورت شما احتیاج دارم چون شما هر یک بکوشید بیرون رفتند
 من بآله مشورت نمایم ایشان هر دو ازین قتلح گریخته خاطر شدند و کینه و فساد و فتنه در سینه
 آوردند و گفتند علی هیچ بیعت بر ما ندارد چه ما با کراه و اجبار با او بیعت کردیم و چون این سخن
 طلحه و زبیر در میان مردم فاش گشت و خبر مراجعت عایشه بکوفه و تخلف بعضی از صحابه که سابق
 مذکور شد از بیعت امیر المومنین شهرت یافت اختلاف و اضطراب در میان پدید آمد و آور
 ان مضامین کی تا یک صواعق محرقه سے بھی ہوئی ہے چنانچہ باب ہشتم میں کتاب مذکور
 کے بصفی ۳۴ و ۱۰۵ منقول ہے قَالَ بَنُ سَعْدٍ وَكَانَتْ مُبَايَعَةً
 عَلِيٍّ بِالْخِلَافَةِ الْغَدَمِ قَتْلِ عُمَانَ بِالْحَمْدِ لَيْسَ قَبَايَعَهُ جَمِيعُ
 مَنْ كَانَ بِهَا مِنَ الصَّحَابَةِ وَيُقَالُ إِنَّ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ بَايَعَا
 كَارِهُيْنِ غَيْرِ طَالِعِيْنِ ثُمَّ خَرَجَا إِلَى مَكَّةَ وَعَايَشَهُ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا يَهْمَا فَآخَذَاهَا وَخَرَجَا إِلَى الْبَصْرَةِ يَطْلُبُونَ يَدَ عُمَانَ
 وَيَكْتُمُ ذَلِكَ عَلِيًّا فَخَرَجَ إِلَى الْعِرَاقِ فَلَقِيَ بِالْبَصْرَةِ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ
 وَمَنْ مَعَهُمْ وَهِيَ وَقْعَةُ الْجُمَلِ وَكَانَتْ فِي جُمَادِي الْأَخِيرَةِ سَنَةِ
 سِتٍّ وَثَلَاثِينَ وَقُتِلَ بِهَا طَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ وَبَلَغَتْ الْقَتْلُ ثَلَاثَةَ
 عَشَرَ أَلْفًا وَأَقَامَ عَلِيٌّ بِالْبَصْرَةِ خَمْسَةَ عَشَرَ لَيْلَةً ثُمَّ انْصَرَفَ
 إِلَى الْكُوفَةِ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْهِ مُعَاوِيَةُ وَمَنْ مَعَهُ بِالشَّامِ فَلَبِغَ
 عَلِيًّا فَسَارَ فَالتَقُوا بِصِيفَيْنِ فِي صَفَرِ سَنَةِ سَبْعٍ وَثَلَاثِينَ وَدَامَ
 الْقَتْلُ بِهَا أَيَّامًا فَرَفَعَ أَهْلُ الشَّامِ الْمَصَاحِفَ يَدْعُونَ إِلَى مَا
 فِيهَا مُكَيِّدَةً مِنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ وَكَتَبُوا إِلَيْهِمْ كِتَابًا أَنْ يُقُوا أَقْوَارَ اسِ
 الْحَوْلِ بِأَذْرُجٍ فَيَنْظُرُوا فِي أَمْرِ الْأُمَّةِ وَافْتَرَقَ النَّاسُ وَرَجَعَ مُعَاوِيَةُ
 إِلَى الشَّامِ وَعَلِيٌّ إِلَى الْكُوفَةِ فَخَرَجَتْ عَلَيْهِ الْخَوَارِجُ مِنْ أَصْحَابِهِ وَمَنْ
 كَانَ مَعَهُ وَقَالُوا لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ وَعَسْكَرُوا جَمْعًا وَرَأَى
 فَبَعَثَ إِلَيْهِمُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَخَاصَمَهُمْ وَحَجَّجَهُمْ فَرَجَعَ مِنْهُمْ قَوْمٌ كَثِيرٌ

وَدَبَّتْ قَوْمًا وَسَارُوا إِلَى النَّهْرِ وَإِنْ فَسَارَ إِلَيْهِمْ عَلَى فَقَتَلَهُمْ وَقَتَلَ
وَمِنْهُمْ ذَا التَّذْيِةِ الَّذِي أَخْبَرِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
ذَلِكَ سَنَةَ ثَمَانٍ وَثَلَاثِينَ وَاجْتَمَعَ النَّاسُ بِأَذْرَجٍ فِي شُعْبَانَ
مِنْ هَذِهِ السَّنَةِ وَحَضَرَ حَمَّاسُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَابْنُ عُمَرَ وَ
غَيْرُهُمَا مِنَ الصَّحَابَةِ فَقَدِمَ عُمَرُ وَآبَاؤُ سَيِّ الْأَشْعَرِيِّ مَكِيدَةً
مِنْهُ فَتَكَلَّمَ فَخَلَعَ عَلَيَّاهُ وَتَكَلَّمَ عُمَرُ فَأَمَرَ مَعْوِيَةَ وَبَالِغَ
لَهُ وَتَفَرَّقَ النَّاسُ عَلَى هَذَا وَصَارَ عَلَى فِي خِلَافٍ مِنْ أَصْحَابِهِ
حَتَّى صَارَ يُعْضُ عَلَى يَدَيْهِ وَيَقُولُ أَغْصَى وَيُطَاعُ مَعْوِيَةَ
هَذَا مُلْخَصٌ تِلْكَ الْوَقَائِعِ وَلَهَا بَسْطٌ لَا تَحْمِلُهُ هَذِهِ الْعَجَالَةُ عَلَى
أَنَّ الْاِخْتِصَارَ فِي هَذَا الْمَقَامِ هُوَ الْأَيْقُ فَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا ذُكِرَ أَصْحَابِي فَأَمْسِكُوا أَوْ قَدْ أَخْبَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِوَقْعَةِ الْجَمَلِ وَصِيقِينَ وَقَالَ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَالزُّبَيْرُ
عَلَيْهِمَا آخِرُجُهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُرُوجَ أَهْلِ الْمَوَدَّةِ فَضَحِكْتُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
فَقَالَ انْظُرِي يَا عُمَيْرُ أَنْ لَا تَكُونِي أَنْتِ ثُمَّ التَفَتَ إِلَى عَلِيٍّ فَقَالَ إِنْ وَلَيْتَ مِنْ
أَمْرِهَا شَيْئًا فَارْفُوقِ وَأَخْرَجَ الْبَزَازُ وَأَبُو نَعِيمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا
أَيْلَنَ صَاحِبَةَ الْجَمَلِ الْأَخْمَرِ تَخْرُجُ حَتَّى تَلْقَى كِلَابَ الْخَوْءِ
فَيَقْتُلُ حَوْلَهَا قَتْلًا كَثِيرًا تَنْجُو بَعْدَ مَا كَادَتْ تَنْجُو وَ
أَخْرَجَ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَالْبَيْهَقِيُّ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ
شَهِدْتُ الزُّبَيْرَ خَرَجَ يُرِيدُ عَلِيًّا فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ أُنْشِدُكَ اللَّهَ
هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تُقَاتِلُهُ وَأَنْتَ
لَهُ ظَالِمٌ فَضَرَّ الزُّبَيْرُ مُنْصَرِفًا وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ لُحَيْلٍ وَالْبَيْهَقِيُّ فَقَالَ
الزُّبَيْرُ بَلَدًا لَكِنْ لَسِيْبَتُ مَرَجْمَةٍ كَمَا ابْنُ سَعْدٍ زَعَمَتْ خِلَافَتَ عَلِيٍّ
صَبِيحَ رَوْزِ رَوْمِ قَتْلِ عُثْمَانَ كَمَا وَقَعَ هُوَ بِمَدِينَةِ مِثْنِ أَوْ كُلِّ أَصْحَابِ رَسُولٍ نَزَلَ جُودِ مِثْنِ
تَحْتِ عَلِيٍّ سَبْعِينَ كِي أَوْ كَمَا جَاءَتْ سَبْعِينَ كِي بِتَحْقِيقِ طُلُوعِ زُبَيْرِ

نے بکراہت بیعت کی بغیر رغبت کے پھر وہ دونوں چلے گئے اور عائشہ رضی اللہ عنہا مکہ میں تھیں
 پھر عائشہ کو لیکر مطلب خون عثمان کے طلحہ وزیر بصرہ گئے اور یہ خبر علی کو پہونچی پس وہ واند
 عراق کے تھے اور بصرہ میں علی طلحہ وزیر اور انکی ہمرایوں کے ملاقات ہوئی اور یہی واقعہ حمل
 ماہ جمادی الاخری ۳۰ء میں واقع ہوا اور اسی واقعہ میں طلحہ وزیر قتل ہوا اور تعداد قتل
 شدگان کی تیرہ ہزار تک پہونچی اور پندرہ شب علی نے بصرہ میں قیام کیا بعدہ کوفہ کو واپس
 گئے پھر خروج کیا معویہ اور اون لوگوں نے جو انکے ساتھ شام میں تھے علی پر پس
 یہ خبر شکر علی چلے پس علی و معویہ سے بمقام صفین کے ملاقات ہوئی ماہ صفر ۳۵ء ہجری
 میں اور اس مقام میں ایک زمانہ تک قتل ہوا کیا پس اہل شام نے بکر عمرو عاص کے قرآنوں
 کو بلند کر کے رجوع طرف قرآن کے کی اور آپس میں ایک نوشتہ لکھ کر یہ قرار دیا کہ شروع
 سال میں بمقام اذرج نام قریہ ہر ملک شام میں مجتمع ہو کر حال امت اور افتراق مردم
 پر نظر کریں اور معویہ جانب شام اور علی جانب کوفہ کے واپس گئے پھر خروج کیا علی پر
 خوارج نے کہ بعض اصحاب علی اور انکی ہمرایوں تھے اور خوارج کہتے تھے کہ نہیں
 حکم ہر مگر واسطے خدا کے اور لشکر کشی اون لوگوں نے مقام حروراء میں کی تب علی نے
 ابن عباس کو اون لوگوں کے پاس بھیجا ابن عباس نے اون لوگوں سے مخاصمہ اور
 مباحثہ کیا بعد مباحثہ کے ایک گروہ نے اوس عقیدہ سے رجوع کیا اور قوم کثیر اپنے
 اعتقاد فاسد پر قائم رہی و بمقام نہروان چلے گئے تب علی جانب اوس قوم کے گئے
 اور اذکو قتل کیا اور اس قوم سے ذوالندیہ کو قتل کیا کہ جسکی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے دی تھی اور یہ واقعہ ۳۵ء ہجری میں ہوا اور اسی ۳۵ء میں بہاء شعبان ۱۵
 بمقام اذرج میں جمع ہوا اور سعد ابن وقاص اور عبداللہ ابن عمر اور سوا انکے اور صحابی
 بھی اوس مقام میں حاضر ہو اوس وقت عمرو عاص نے ابو موسیٰ اشعری سے ایک مکر کیا اور
 کہا کہ پہلے تم کلام کر و پس ابو موسیٰ نے علی سے خلافت کو نکال لیا اور کلام کیا عمرو نے
 پس معویہ کو خلیفہ مقرر کیا اور اوس بیعت کی اور اسی نہج پر لوگ متفرق ہو گئے اور ہے
 علی نہج خلاف کرنے اپنے اصحاب کے تا آنکہ بغصہ اپنے ہاتھ کاٹتے تھے اور کہتے تھے کہ میری

نا فرمانی کیجا اور اطاعت کیجا ورموید کی یہ پر خلاصہ ان وقائع کا اور اسکے الحاق تفصیل
ایسی ہو کہ یہ رسالہ عجالہ سے کا تحمل نہیں کر سکتا ہو بنا براسی کہ اختصار اس مقام میں لایا ہے
پس تحقیق فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب وقت ذکر کیا جاوے میرے اصحاب کا پس
زبان کو اپنی بند کرو اور تحقیق خبر دی پیغمبر صلعم نے واقعہ حمل اور صفین اور جنگ عایشہ
اور زبیر کی ساتھ علی کے جیسا کہ اخراج کیا ہو اور سکون حاکم نے اور تصحیح کی ہو اسکی بیہقی نے
کہ کہا ام سلمہ نے کہ بیان کیا رسول اللہ نے فرمے کرنا مادران مومنین یعنی اپنی ازواج کا
تب عایشہ بنسین پیغمبر نے فرمایا اور میرا دیکھ تو نہوے پھر علی کی طرف ملتفت ہو کر منسرایا
کہ اگر کسی چیز میں تم حاکم امر عایشہ کے ہو تو اس کے ساتھ نرمی کرنا اور روایت کی ہو ہزار
اور ابو نعیم نے ابن عباس سے مرفوعاً تم میں کون ہوگی صاحب مشرغ اوسٹ کی کہ خرچ کریگی
یہاں تک کہ بھونکین گئے اسکو کے جواب کے پس قتل کے جائگے گرداؤ سکے بہت لوگ
نجات پاوے بعد اسکے کہ قریب ہو کر نجات پاوے اور اخراج کیا ہو اور تصحیح کی ہو اسکی حاکم نے
اور بیہقی نے ابوالاسود سے ابوالاسود کہتے ہیں کہ میں موجود تھا جب زبیر بن جہش علی کے
نکلے تھے اسوقت علی نے زبیر سے کہا کہ میں تجکو خدا کی قسم دیتا ہوں کہ تو نے رسول اللہ
صلعم سے نہیں سنا ہو کہ آنحضرت کہتے تھے کہ تو علی سے جنگ کر لگا اسوقت تو ظلم کر نوالا
واسطے علی کے ہو گا یہ سنکر زبیر واپس چلے گئے اور روایت ابو یعلیٰ اور بیہقی کی یہ ہو کہ زبیر
نے بجواب علی کے کہا کہ جو تم نے بیان کیا سچ ہے لیکن میں بھول گیا تھا تمام ہوا ترجمہ اور
روایت سلطان حوالب کی شاہ عبدالعزیز صاحب نے کتاب تحفۃ اثنا عشری میں صفحہ ۱۰۴
باین عبارت لکھی ہو گاتی یاخذ یکن ستجھا کلاب الحوالب فایاک انت
تکونی یا حمیراء ترجمہ گویا میں دیکھتا ہوں تم ازواج میں سے ایک کو کہ بھونکتی
ہیں اسکو کہتے ہو اب کے پس پر میرے تو یہ کہ تو ہوا حمیر پھر اوسے صفحہ میں لکھتے ہیں جواب
ازین طلحہ انکہ ارادہ رجوع از حضرت عائشہ بموجب این روایات ہم ثابت شد چنانچہ در
روایات اہل سنت مخرج بہا است کہ زبیر مدد دینی رد دینی ترجمہ باز گردانید
مرا باز گردانید مگر در روایات اہل سنت ستمہ این قصہ چنین صحیح شدہ کہ حضرت عائشہ

در باب مراجعت استادگی کرد و اہل عسکر در رجوع باو سے موافقت نمی نمودند و با ہم مطارحتہ
 این امر بود در بین اثنا مروان بن حکم و دیگر مردم عسکر قریب بہشت تادکس را از دہاقین گرد
 و نواح شاید آورند کہ این آب را حواب نام نیست آب دگر بہشت پس عایشہ پیشتر روانہ
 شد تنہیہ ان کل عبارات روضۃ الاحباب اور صواعق محرکہ اور تحفۃ اثنا عشریہ سے
 چند امور ثابت ہوتے ہیں اذل یہ کہ اکثر صحابہ مثل سعد بن وقاص اور عبداللہ ابن عمر
 وغیرہ اور کل بنی امیہ نے حضرت امیر المومنین سے بیعت نہیں کی اور حضرت زبیر اور حضرت
 طلحہ نے بیعت کر کے صرف بسبب نہ ملنے حکومت بصرہ اور کوفہ کے بیعت توڑ ڈالی اور
 مکہ میں جا کر حضرت عایشہ کو لیکر واسطے طلب خون حضرت عثمان کے بصرہ گئے دوم حضرت
 عایشہ کو حضرت امیر المومنین سے اس قدر بغض و عناد تھا کہ مکہ سے مدینہ کو واپس آتی
 تھیں اثنا عشر راہ میں خبر قتل حضرت عثمان اور انعقاد خلافت حضرت علی کی سنکر پھر
 مکہ کو ادلتی پھر گئیں اور فرمایا کہ اب مدینہ لایق قیام میرے نہیں رہا سیوم پیغمبر خدا نے
 اپنی حالت حیات میں جنگ جمل و صفین اور خروج اپنی بعض ازواج کی خبر دی تھی اور
 بالخصوص حضرت عایشہ سے بنا کہ شدید بے صفیہ تخریر فرمایا تھا کہ تم نہونا باوجود ایسی مخالفت
 کے حضرت عایشہ نے نہ مانا اور بصرہ جا کر طلب خون عثمان کے حضرت علی سے لڑیں اور
 تیرہ ہزار آدمی کی خوزیری اس جنگ میں ہوئی حالانکہ حضرت عایشہ وارث حضرت عثمان
 کی نہ تھیں اور نہ کوئی منصب خون طلبی عثمان کا انکو حاصل تھا پہلے جب حضرت عایشہ
 مقام حواب میں پہونچیں اور سگان حواب کے بھونکے تو حضرت عایشہ نے قصد مراجعت
 کا کیا پس مروان اور اہل لشکر نے انہی نفر دہاقین سے جھوٹی گواہی دلوائی کہ یہ آب
 حواب نہیں ہوتا حضرت عایشہ حواب سے آگے بڑھیں بڑے تعجب کی بات ہو کہ حضرت
 زبیر اور طلحہ کہ داخل عشرہ مبشرہ ہیں سردار لشکر اور حضرت عائشہ کو بالخصوص بنا بر خون
 طلبی حضرت عثمان کے بصرہ کی جانب لائے تھے باوجود ان دو صحابہ جلیل القدر کے یہ
 جھوٹی گواہ کیسے پیش کئے گئے اور کیونکر انکی گواہی مقبول ہوئی ہر چند شاہ عبدالغزیز
 صاحب نے صریح نام مروان کا لکھا ہے اور باقی لوگوں کا نام جو شہادت کا ذبح کر ادا نہیں

شریک تھو بیان نہیں کیا مجھ لفظ مردم سکر درج کیا ہو اور اگر اس بحث سے درگزر کیا ہو
 تو ہر گاہ مروان کو حضرت عایشہ ملعونہ جانتی تھیں پھر کہیں اس کے بیان پر اعتماد کیا چنانچہ
 تاریخ الخلفاء میں صفحہ ۱۳۸ منقول ہو بقدر حاجت عبارت اس کی نقل کیجاتی ہو فَقَالَتْ
 عَائِشَةُ كَذَبَ مَرْوَانُ مَا فِيهِ نَزَلَتْ وَلَكِنْ نَزَلَتْ فِي فُلَانٍ بَنِ فُلَانٍ
 وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَعَنَ أَبَا مَرْوَانَ وَمَرْوَانَ فِي
 صَلَاتِهِ فَمَرْوَانُ يَقْبِضُ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ = ترجمہ پس عایشہ نے کہا: جو شخص کہہ مروان
 نے آیہ حق میں عبد الرحمن بن ابی بکر کے نہیں نازل ہوا بلکہ فلان ابن فلان کے حق میں نازل
 ہوا ہو اور لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی باپ پر مروان کے اور مروان پر جبکہ وہ صلب
 پر رہیں تھا پس مروان نکلا ہو لعنت خدا سے اور گو شاہ عبد الغریز صاحب نے حضرت زبیر کو
 بچایا اور نام اوں کا نہیں لکھا ہو مگر صاحب صواعق موحیہ نے حدیث جناب رسالت کی نقل کی
 ہے حسین وارد ہو کہ بطور پیشین گوئی کے آنحضرت نے زبیر سے فرمایا تھا کہ تم جنگ کر دے
 علی سے درحالیہ تم ظلم کرنا اور واسطے علی کے ہو گئے پس ظلم کنندہ علی کا بیشک و شبہ حکم
 آیہ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ میں داخل ہوگا اور یہ بھی باقرار صاحب صواعق موحیہ
 کے ثابت ہو کہ اسی جنگ میں حضرت طلحہ و زبیر ماتھ سے یا دوران علی کے مار گئے اور جنگ
 کنندگان باعلی کو حضرات اہل سنت و جماعت باغی قرار دیتے ہیں پس یہ دونوں صاحب بھی باغی
 اور جب حالت بغاوت میں مار گئے تو پھر بری الذمہ عند اللہ کیونکر ہو سکتی ہیں اور یہ بھی ظاہر ہو کہ
 یہی دونوں بزرگوار مدینہ سے حضرت علی کی بیعت تو کر کر اس ناخوشی سے کہ حضرت علی نے حسبہ عا
 اوں کو حکومت اور ایالت بصرہ اور کوفہ کی اونکو مدی مکہ معظمہ میں پاس ام المؤمنین عایشہ کے گئے
 وہ تو پہلے ہی سے حضرت علی سے ناخوش تھیں ان دونوں صاحبوں کا اغواء اور باعث زیادتی
 و غضب حضرت عایشہ کا ہوا اور فی الفور آمادہ جدال و قتال بحیلہ قصاص طلبی قاتلان حضرت
 عثمان کی ہو گئیں ورنہ اس پیشتر تو حضرت عایشہ حضرت عثمان سے اس قدر ناخوش تھیں
 کہ اونپر لعنت کرتی تھیں چنانچہ جلد سوم روضۃ الاحباب میں صفحہ ۱۸۸ منقول ہو بالجملہ
 بعضے ازین امور عامل باعث شد مر عایشہ را کہ در شان عثمان گفت لعنہ اللہ لعنہ لا

وَقَتْلَ نَعْلًا یعنی خدا لغت کے نعل کو اور قتل کے نعل کو اور جلد دوم مجمع البحار
لغت حدیث اہل سنت و جماعت میں، صفحہ ۲۷۱ سے بیچ لغت نعل کے لکھا ہو گا کہ اَعْدَ اَعْمَانُ
لَيَسْمُوْنَهُ نَعْلًا لَنَسْلِيْهَا بِرَجُلٍ طَوِيْلٍ اَلْحَبِيْةِ فِيْ مِصْرٍ اِسْمُهُ نَعْلٌ وَقِيْلَ
هُوَ الشَّيْخُ الْاَحْمَقُ وَذَكَرَ الضَّبْعَانِ وَمِنْهُ حَدِيْثُ عَائِشَةَ اُقْتُلُوْا
نَعْلًا قَتَلَ اللهُ نَعْلًا يَعْنِيْ عَثْمَانُ وَهَذَا كَانَ مِنْهَا لَحَا غَضِيْبَتُهُ وَذَهَبَتْ
اِلَى مَلِكَةٍ مَّرْجَمَةٍ دُشْمَانِ عَثْمَانَ فِيْ نَامِ اَوْ نَعْلٍ لَكَا نَعْلٌ رَكْعَتَا سَبَبٍ مَّشَاهِدٍ بُوْنَةِ مَاسَحَةٍ
ایک شخص ریش دراز با شندہ مصر کے اور کہا گیا ہو کہ نعل کے معنی پیر احمق ہیں اور گفتار
نہ اور اُسی سے حدیث عایشہ ہو کہ وہ کہتی تھیں قتل کرو نعل کو خدا قتل کرے نعل کو اور یہ
اس وقت کا کلام ہو کہ جب عایشہ عثمان سے غضبناک ہو کر مکہ چلی گئیں تھیں طرفہ تربہ ہو کہ بعض
صریح قرآن کو ازواج نبی کو ممانعت خدا نے کی تھی کہ گھروں میں اپنی اور مثل ایام جاہلیت
کے باہر نہ نکلیں چنانچہ سورہ احزاب میں اللہ تعالیٰ بظاہر ازواج نبی کے ارشاد فرماتا ہے
وَقَرْنَ فِيْ بُيُوْتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْحَآئِلِیَّةِ الْاُولٰٓئِیْ وَاَقِمْنَ الصَّلٰوةَ
وَاَتَيْنَ الزَّكٰوةَ وَاَطِعْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ مَّرْجَمٍ اور قرار پکڑو تم ازواج نبی اپنی
گھروں میں اور دکھانے نہ پھرو جیسے دکھانا دستور تھا زمانہ جاہلیت میں اور برپا رکھو
نماز کو اور دیتے رہو زکوٰۃ کو اور اطاعت میں رہو اللہ و رسول کی باوجود اس نص صریح
قرآنی دربارہ استقرار خانہ خود اور نہ باہر نکلنے مثل ایام جاہلیت کے حضرت عایشہ نے
اس پر قناعت نہ کی رسول اللہ صلعم سے اجازت جہاد کی مانگی حضرت نے اجازت نہ دی چنانچہ
بخاری میں کتاب الجہاد کے باب جہاد النساء میں صفحہ ۲۹۱ منقول ہو عن عَائِشَةَ اُمِّ الْمُؤْمِنِیْنَ
قَالَتْ اِسْتَاذَنْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ جِهَادُ
عَنْ الْحِجْرِ مَرْجَمٍ ام المؤمنین عایشہ کہتی ہیں کہ میں نے اجازت جہاد کی نبی صلعم سے
مانگی پیغمبر نے فرمایا کہ تم لوگوں کا جہاد حج ہو اور پیغمبر صلعم نے وقت وفات بھی وصیت
اپنی ازواج سے کی تھی کہ گھروں سے باہر نہ نکلتا چنانچہ جلد دوم مدارج النبوة میں، صفحہ
۵۵۰ منقول ہو نصیحت کرد بازواج مطہرات و گفت بر شما باد کہ در گوشہ خانہ خود خود را نگاہدار

و خود را از نامحرم محسوس و ستور دارید و خواند این آیه را و قُرْآنَ فِی بُیُوتِکُمْ وَلَا تَجْزِی
 تَبْرِجُ لِبَآءِ هِلَیَّةِ الْاُولٰٓئِیْ اَوْ قَبْلُ اَسْ اَیہ کے اسی سورہ میں اللہ تعالیٰ ازواجِ نبی
 سے خطاب کر کے ارشاد فرماتا ہو یا نِسَاءَ الْمُنَبِّیِّیْنَ لَسْتُنَّ كَاَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ اِنَّ
 الْقَبِیْلَتِیْنَ لَمَرْجُمٌ اَرَبِی کی عورتوں تم نہیں جو عیسوی ہر کوئی عورتیں ہیں اگر ڈر کر جو تم
 اس سے ظاہر ہو کہ بشرط تقویٰ یعنی خوفِ خدا رکھنے کے ازواجِ نبی کی مثل عام عورتوں کے
 نہیں ہیں اور اسی سورہ میں اللہ تعالیٰ فرمایا اِنِّیْ بَعَثْتُ فِیْکُمْ نَبِیًّا مِّنْ اَنْفُسِکُمْ اَنْ یُّرِیْذَکُمُ
 فَرَاغًا یَا نَبِیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لَا خَرَجَ عَلَیْکُمْ اِنْ کُنْتُمْ تُرِیْذُونَ الْحَیْوَةَ الدُّنْیَا
 وَ زِیْنَتَهَا فَتَعَالٰی لَیْنٌ اَمَّیْغَلْکُمْ وَاَسَیْخَلْکُمْ سَرَاحًا جَمِیْلًا وَاِنْ کُنْتُمْ
 تُرِیْذُونَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَالدِّیْنَ الْاٰخِرَۃَ فَاِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْخٰفِیْنَ اٰتِ
 یُنْکُنْ اَجْرًا عَظِیْمًا ہ ترجمہ ای پیغمبر کہو تم واسطے اپنی بی بیوں کے اگر تم چاہتی ہو
 زندگی دنیا کو اور زینت اسکی پس اؤ تم کہ خاتمہ دوں تمکو اور رخصت کروں تمکو رخصت کرنا
 نیک اور اگر چاہتے ہو تم اللہ و رسول اور آخرت کے گھر کو پس تحقیق کہ اللہ تعالیٰ نے تیار کیا ہے
 واسطے نیکو کاروں کے تم میں سے ثواب بڑا مضمون آیه وافی ہدایہ سے ظاہر ہو باہر ہو کہ ازواجِ نبی
 سے جو نیکو کار ہیں انہیں کیلئے خدا نے اجر عظیم مہیا کیا ہو یہ تخصیص نیکو کار کی دلیل قوی ہے
 بات کی ہو کہ انہیں ایسی بھی تھیں جنکے کام بڑے تھے جلد دوم تفسیر مدارک میں بصرفہ ۲۰
 بعد سر احامیلا کے لکھا ہوا اَرَدْنَ مَنَیْمًا مِّنَ الدُّنْیَا مِّنْ شِیْءٍ وَ زِیَادَۃً نَّفَقَۃً
 وَ تَعَاوُنَ نَفَقَۃً ذَیْلِ الْمَلٰٓئِکَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فَتَزَلَّتْ
 فَبَدَّ اَبْعَاشَہُ رَضِیْ رَحْمَہُ چاہا بی بیوں نے نبی کی کچھ دنیا سے از قسم لباس زیادتی
 خرچ کی اور آپس میں غیرت کیا کرتی تھیں پس ان باتوں نے تمکین کیا رسول اللہ صلعم کو پس
 یہ آیه نازل ہوا پیغمبر صلعم نے شروع کیا ساتھ عائشہ کے یعنی ارشاد خدا کے سمجھانے کی
 ابتداء آنحضرت نے ام المؤمنین عائشہ سے کی اس سے پایا جا تا ہو کہ حضرت عائشہ طلبِ زینت
 دنیا اور زیادتی نفقہ میں سب ازواج کی نسبت زیادتی کرتی تھیں اور اس حد تک یہ طلب دنیا
 مستحق کہ رسول اللہ صلعم تمکین ہوتے تھے چنانچہ تصدیق اس قول کی خود حضرت عائشہ کے

بیان است جو جلد سیم و هفتاد و پنج باب میں منقول ہو چکی ہے نقلت کہ روز دیگر غنیمت
 حسین نبوت و رسالت و سربوستان جلالت و رسالت یعنی امام حسن مجتبیٰ را برسم رسالت
 بخانه عائشہ فرستاد حسن آمد و گفت امیر المؤمنین می فرماید بدانشدای که بشکافت دانند
 و بیافرید آدم فرزانه را که اگر در زمان تجنیز سفر مدینه نبردازی پیغمبر تو فرستم و ترا تنبیه
 کنم بر امریکہ کیفیت آنرا تو نیک دانی راوی گوید عائشہ در آن وقت سر خویش را نشاند میکرد و جانب
 راست را بایستہ بود و درخواست کہ جانب چپ را بیا فدا چون حسن مجتبیٰ این پیغام رسانید عائشہ انحراف
 کیسوی خود را بایستہ در زمان از آن مکان برخاست و با خواص و خدم خویش گفت بار مرا بر حال
 من نہید و بکار سازی سفر مدینه مشغول شوید کہ پیغمبر چارہ جز رفتن بہ مدینہ ندارم و کمال اضطراب
 در بشرہ و عیظا ہر شدنی از سار و ساسہ بصرہ از نبی المہلب با عائشہ گفت یا ام المؤمنین
 عبد اللہ ابن عباس بنزد تو آمد و بچنین نامہ و پیام رسانید و تو سخن باد بلند گردانیدی کہ ما ہمہ
 آواز ترا در حین مقاولہ و مجاہدہ با دشمنیدیم چنانکہ دوی بغضت خاست ازین خانہ بیرون رفت
 پدرا این جوان یعنی امیر المؤمنین خود آمد و با تو ازین مقولہ سخن را نہ پیچ اقبال بقول او نمود
 اکنون چہ افتاد کہ بقول پیر او این ہمہ اضطراب دست داد عائشہ در جواب گفت این جوان سبط
 رسول و فرزند قبول و نور دیدہ اہل قبول است و ہر یک کہ دست میدارد کہ نظر بر ہر دو چشم غا
 پیغمبر علی اند علیہ وسلم افکند باید کہ نظر بہ چہان این فرزند او کن و بچہ یق کہ من دہم رسول خدا
 صلعم را کہ او را جو سید و مہربان و بیستہ اطہر خودش ملحق میگردد و پدرش بدست او پیغلت
 فرستادہ و مرا برابر سے اطلاع دادہ کہ بچہ طریق سلوک مدینہ پیہودن دوا دیگر ندارم
 حالیا صلحہ وقت در آن می منیم کہ کہ کشم رخت بان گوشہ و خوش بنشینم القصہ آن زن از
 کیفیت آن امر استفسار نمود عائشہ گفت حضرت رسالت صلعم علیہ وسلم روز سے از
 غنائیم کہ علی رسیدہ بود در میان دودی القربی دیاران خود قسمت می فرمود ما نیز یعنی زوجات
 مطہرات آنحضرت اذان نصاب جہتہ طلبیدیم در آن طلب الحلاج و مبالغہ بر آن ستر
 از حد اعتدال گذرانیدیم علی ابن ابیطالب علیہ السلام زبان را بجلالت ماکشودہ و گفت
 پس است کہ مبالغہ کردید و الحان از حد گذرانیدید و حضرت را ملول و غمناک ساختید

و ما را تو بیخ و تقریب بسیار کرد ما نیز ہم نمودیم بر او و او را سخنان خشونت آمیز گفتیم و
 این آیت را بر ما خواند کہ عَسَىٰ اَنْ يَّجْعَلَ لَكُم مِّنْ دُونِهَا سُلٰمًا ۚ اِنْ طَلَقْتُمْ اَنْ يَّجْعَلَ لَكُم مِّنْ دُونِهَا سُلٰمًا ۚ
 یعنی شاید بود کہ اگر او درست از شما بر آورد و شما را در حوزه مطلقات در آورد و در
 او بہتر شرہ تراشما عوض دہد و بدل دہد او را ما نیز خشونت و درشتی افزودیم رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم از درشتی و غلطت قول ما کہ یا علی بن ابیطالب نمودیم در غضب و غصہ شد و نظر
 بجانب علی کرد و فرمود اے علی من مطلق ایشان را در حققت اختیار تو در آوردیم و بر تو نفوذ
 ساختیم و ترا وکیل نمودیم کہ ہر کہ اسم از ایشان کہ تو از قبیل من طلاق دہی نام او از دفتر
 نساہ النبی محو شود و آنحضرت امر طلاق ما را اطلاق فرمود و فرق میان حیات و ممات نمونہ مرا
 علی بن ابیطالب برین معنی تنبیہ میکند اکنون من از فراق کلی می اندیشم مبادا بزبان او چیزی
 رود کہ ہمارا کہ او را تصور نتوان کرد می ترسم کہ از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مایوس شوم و
 دران جهان از دولت مالقات و سعادت خدمت او محروم مانم **شعر لی کلی**
 شَيْئٌ عَنِّيْ عَنَّا مِّنْهُ خُلْفٌ ۚ وَمَا لَقَعَكَ الْحَمِيْدُ مِنْ خَلْفٍ - **شعر** برخاستن از جانب
 جهان مشکل نیست ۲ مشکل ز سر کوس تو برخاستن است - **تفسیر** اس روایت
 تو بخوبی تصدیق اس امر کی خود با عتران حضرت عایشہ کے ہوتی ہو کہ مال غنیمت سے حصہ
 طلب کر نہیں اس قدر حضرت عایشہ نے مبالغہ و اصرار کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخیدہ و ملول ہو
 اور حضرت علی نے او کو منع و سرزنش کی تو حضرت عایشہ نے اون سے بھی خشونت آمیز بیان
 کیں تب حضرت امیر نے آیہ قرآن پڑھا جس کا ترجمہ یہ ہو کہ قریب ہو پروردگار محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اگر
 وہ تمکو طلاق دین تو تمھارے بدلے تم سے بہتر نبی بیان دے او سکو سنا کہ حضرت عایشہ
 نے زیادہ فتنی و درشتی علی سے کی اور حضرت صلعم اس سختی اور درشتی عایشہ سے عفو اور
 غصہ بنا کہ ہوئے اور علی سے متوجہ ہو کر فرمایا کہ اے علی مینے اختیار طلاق اپنی ازواج کا
 تمکو دیکر وکیل اپنا مقرر کیا جسکو چاہو طلاق دو اور حالت حیات اور بعد ممات میری
 یہ اختیار تمکو حاصل رہیگا جسکو تم طلاق دو گے نام او سکا دفتر ازواج نبی سے خارج
 ہو جاوے گا اور نص قرآن یعنی آیہ دانی ہدایہ وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْمَقْوِي اِنْ شَاءَ اللّٰہُ

وخی یوحی سے ظاہر و باہر ہو کہ پیغمبر صلعم اپنی خواہش سے کوئی بات نہیں کرتے تھے بغیر
 اللہ کی نکتہ بندی الہی نازل ہو پس یہ اختیار طلاق اپنی ازواج کا جو رسول اللہ صلعم نے حضرت
 علی کو تفویض فرمایا بدلیل اس آیت شریفہ کے بموجب حکم اور وحی الہی کے تھا باوجود ایسی
 تنبیہات اور تہدیدات خدا و رسول کے حضرت عائشہ کو اس قدر بغض و عداوت حضرت علی کا
 ہیجان ہوا کہ باغواں حضرت طلحہ و زبیر کے جو قطعی جنتی نزدیک اہل سنت و جماعت کے ہیں خلا
 حکم خدا و رسول کے بے تکلف گھر سے باہر نکلے سواری شتر سرخ عین میدان کارزار میں دو
 آکر مشغول جنگ و پیکار اس حد تک ہوئیں کہ گردشہ کے انبار کشتہ نکا ہو گیا اور بڑے بڑے
 صحابی جلیل القدر مانند حضرت طلحہ و زبیر وغیرہ بجاہت حضرت عائشہ کے مارے گئے اور تعداد
 مقتولوں کی تیرہ ہزار تک پہنچی مقام حیرت یہ ہو کہ حضرت طلحہ و زبیر نے جنگ اہل سنت و جماعت
 قطعی جنتی قرار دیتے ہیں کیونکہ مخالفت و نقص کشی سے امام ربانی سے اختیار کی اور ایک عورت کو
 حاکم بنایا حالانکہ کتاب الفتن بخاری میں صفحہ ۸۰۸ یہ حدیث منقول ہے عَنْ ابْنِ بَكْرَةَ قَالَ
 لَقَدْ نَفَعَنِي اللَّهُ بِكَلِمَةٍ آيَاكُمْ أَنَّهُ لَحَا بَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّ قَارِسَ مَلَكَوْا ابْنَهُ كَسَدِي قَالَ لَنْ يَقْلِبَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ
 ترجمہ ابو بکرہ کہتا ہوں کہ میں نے تحقیق نفع دیا اللہ نے مجھ کو سنا کہ ایک کلمہ کے زمانہ جنگ جہل میں
 وہ یہ ہو کہ جب رسول اللہ صلعم کو خبر پہنچی کہ اہل فارس نے دفتر کسر کے کو اپنا بادشاہ
 بنایا ہو فرمایا آنحضرت نے کہ نہ رستگار ہو گئے کوئی قوم جو حاکم اپنا عورت کو بنائیگی پس ہمارے
 اس حدیث کے حضرت طلحہ و زبیر بلکہ ہزار صحابی جو حضرت عائشہ کو اپنا حاکم بنا کر مکہ معظمہ سے
 بصرہ میں واسطے جنگ کے لائے اور حضرت علی سے لڑی اور بعد قتل حضرت عثمان کے بن
 لوگوں نے حضرت عائشہ کو حاکم شریعت قرار دیکر مجتہد بنایا کیونکہ رستگار ہو گئی اور ہزاروں
 آدمی خمیں ٹٹے صحابی بھی داخل ہیں جو اس جنگ میں مارے گئے ہیں اور کچھ جہنمی ہو چکی ہیں
 تو نص صریح جلد دوم مجمع کلم میں جو موشع نووی کے چھپی ہوئی کتاب الفتن کے صفحہ ۸۸
 منقول ہے عَنْ الْأَخْنَفِ بْنِ قَلْبِسٍ قَالَ خَرَجْتُ وَأَنَا رَيْدٌ هَذَا الرَّجُلُ فَأَخْبَنِي
 أَبُو بَكْرَةَ فَقَالَ أَيْنَ لُرَيْدُ يَا أَخْنَفُ قَالَ قُلْتُ أُرِيدُ نَصْرَ بَنِي عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ لَعْنَتُ عَلَیْہَا قَالَتْ فَقَالَ لَیَّ اَخْفَ اِنْ رَجَعْتَ فَاِیَّ
 سَمِعَتْ رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ یَقُولُ اِذَا اتَّوَّجَّہَ الْمُسْلِمَانِ
 بِسُورَتِہُمَا اِلَی الْقَاتِلِ وَانْقَضَتْ فِی النَّارِ قَالَ فَقُلْتُ اَوْ قِیلَ یَا رَسُولَ اللہِ
 عَلَی اللہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ هَذَ الْقَاتِلِ فَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ قَالَ اِنَّہٗ قَدْ اَنَا دَقْتُ صَاحِبِ
 مَرْجَمِہِ اَخْفَ بَن قَیْسِ کَبْتَا یُرْکَبُ مِنْ بَابِ رُکْلَا اَوْ مِنْ قَصْدِ مَلَقَاتِ اس شخص یعنی علی کا رکھنا
 تھا پس ابوبکر سے منجھے ملاقات ہوئی اوسنے مجھے پوچھا کہ ان کا ارادہ تو کرتا ہوں کہ
 کہا ابن عمر رسول اللہ صلعم کی مدد کرنا میں چاہتا ہوں یعنی علی کی ابوبکر نے کہا اے اے اہل
 پھر واپس رہے تحقیق میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے جب وقت دو مسلمان مقابلہ کریں
 ساتھ اپنی اپنی تلوار کے پس قاتل اور مقتول دونوں داخل جہنم میں ہونگے میں نے کہا یا کہا گیا یا رسول
 یہ تو قاتل ہو پس کیا حال مقتول کا ہو آنحضرت نے فرمایا کہ تحقیق مقتول نے ارادہ قتل اپنے ساتھ
 کا کیا تھا پس اس حدیث سے تو بالتحقیق جہنمی ہونا مددگار ان حضرت عائشہ کا جو اس جنگ میں
 لائے گئے اور منجملہ ان کے حضرت طلحہ و زبیر بھی ہیں ثابت و متحقق ہو گیا مگر قاتلین انکو کہ جنہیں خود حضرت
 اُمِّیْرُ الْمُؤْمِنِیْنَ عَلَیْہِ السَّلَامُ بھی شامل ہیں یا معاویہ بن ابی سفیان امیر المؤمنین جو اس جنگ
 میں مارے گئے انہیں صد ہا صحابی بدری و اعدی شریعت رضوان بعض تابعین بالاحسان مثل حضرت
 عمار اور حضرت خزیمہ حضرت اوس قرنی وغیرہم داخل ہیں انکی نسبت مجال اہل سنت و جماعت کی نہیں ہو کہ انکو
 جہنمی کہیں اگر بالفرض اہل سنت و جماعت کجائیت حضرت عائشہ کے انکو جہنمی کہیں تو قابل قبول کسی صاحب عقل
 و دیانت کے نہیں ہو سکتے کہ جب برسر حق ہونا حضرت امیر المؤمنین کا اس جنگ میں باعتراف اہل سنت و جماعت
 تو تابعین بھی حضرت کے بدرجہ اولیٰ برسر حق تھے اے جب حق پر کئے گئے تو اللہ تعالیٰ عادل ہو کہ بھی انکو
 جہنم میں داخل نہیں کیا باقی رہیں حضرت عائشہ کہ اہل سنت و جماعت انکو مجتہد قرار دیتے ہیں اوپر ذریعہ
 خطا اجتہاد کی مستحق ایک تو کیا ٹھہراتے ہیں حالانکہ جب کسی امر خاص میں نص قرآن اور نص حدیث وارد
 ہو تب اجتہاد مہام ہو اور اس جنگ جمل کی نسبت تو بالخصوص رسول اللہ صلعم نے پیشتر سے خبر دی
 تھی اور حضرت عائشہ کو اوس سے منع فرمایا تھا اور تہدید و تنبیہ شدید فرمائی تھی کہ بالتفصیل جملہ
 کی گئی ہیں آباد و سو ص جو دربارہ محبت رکھنے ساتھ علی کے اور منع بغض و عداوت انکی وارد ہیں

بیان کیجاتی ہیں ہر چند وہ کثیر ہیں مگر ان میں سے بعض کے بیان پر کھاریت کیجاتی ہے چنانچہ کثیر ہیں پارہ
 قرآن میں اللہ تعالیٰ نے جو سورہ شوریٰ کے فرمایا ہو قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة فی
 القربی ومن یکنفرت حسنة تزدک فیہا حسنا ان الله غفور یشکور ترجمہ
 کہو تم کو مجھ نہیں مانگتا میں تم پر پیغامبری خدا کے کچھ مزدوری مگر محبت و قربت والوں کو اور جو
 شخص کماؤنیکو ہم اسکی زیادہ کر نیکی خوبی تحقیق اللہ معاف کرتا ہو حق ماننا ہو تفسیر بیضاوی کے نسخہ
 میں بعد الا المودة فی القربی کے معنی آئے لکھ لکھا ہر زوی اللہ لکھا تو لست قبل یا رسول
 من قرأتک من هؤلاء الذین وجبت علینا مودتھم قال صلی اللہ علیہ
 وسلم علی وفاطمة و ابناہما ترجمہ روایت کی گئی ہے کہ تحقیق جب یہ آیہ نازل ہوا تو
 پوچھا گیا یا رسول اللہ کون قرتمند آپ کے میں اور کون وہ لوگ میں نبی محبت ہمارے کو ہے واجب ہوئی
 ہو فرمایا رسول صلعم نے وہ علی و فاطمہ اور دو بیٹوں کے میں اور علیہم السلام ماریطہ مطہرات ماریطہ
 بیسی میں صفحہ (۱) میں بھی بلفظ اسی حدیث کو ذیل تفسیر اس آیت میں نقل کیا ہو شیخ ابن حجر مکی
 نے باب یازدہم صواعق محرقہ میں یہ فصل اول کے چودہ آیتیں لکھی ہیں جو شان اہل بیت میں نازل
 ہوئی ہیں منجملہ ان کے چودہ عوین آیت یہی آیت مودہ ہو بصفہ (۱) اس آیت کی تفسیر میں یہ حدیث
 احمد و طبرانی و ابن ابی حاتم و حاکم ابن عباس کے نقل کی ہو بعد اسکے لکھا ہو ہر زوی اللہ الشیخ
 وغیرہ عن علی حکمہم اللہ وجہہ فبنا ال محمد آیتہ لا یحفظ صریحا
 الا کل مؤمن ثم قرء قل لا اسئلكم عیہ اجرا الا المودة فی
 القربی ترجمہ روایت کی ہو ابو الشیخ وغیرہ نے کہ کہا علی نے کہ شان میں ہم آل محمد کے اسکے ایک
 آیت نازل ہوئی ہے نہیں حفاظت کر سکی جاری محبت کی مگر کل مؤمن بعد نصرت نے یہ آیت قل لا اسئلكم
 علیہ اجرا الا المودة فی القربی پر عہد اور ابن ابی حاتم و علیہ السلام عمہ المطالع کہ منجملہ صحاح
 ستہ و بصفہ (۱) منقول ہو عن زید بن جبیش عن علی قال یہی الی النبی الامی
 صلی اللہ علیہ وسلم لا یحییہ الا مؤمن ولا یغضبه الا منافق
 ترجمہ زید بن جبیش روایت کرنا ہو علی کہ کہا علی نے عہد کیا بنی امی نے کہ تحقیق نہ دوست نہ کھینکا
 مگر مؤمن اور نہ بغض کیا مگر منافق اور صواعق محرقہ کے باب یازدہم میں یہ فصل نالی کر

بصفحه (۱۷۴) منقول و آخر حج ابن عساکر عن علیؑ ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال من اذی مشغرة منی فقد اذانی ومن اذانی فقد
 اذی اللہ ترجمہ اخراج کیا ہوا ابن عساکر نے علی سے کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص
 ایک بال کو علی کے ایذا دینے کے لیے مجھ کو ایذا دی اور جس نے مجھ کو ایذا دی پس تحقیق اوسے خدا کو
 ایذا دی اور باب نہم کی فصل اول میں کتاب مذکور کے بصفحه (۱۰۸) منقول ہر عن سعید بن
 وقاص قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اذی علیؑ
 فقد اذانی ترجمہ سعد بن وقاص کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے ایذا دی علی
 کو اوسے ایذا دی مجھ کو ایذا دی بصفحه میں منقول ہر عن اُمّ سلمة عن رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال من احب علیاً فقد احبنی ومن احبنی فقد احب اللہ
 ومن ابغض علیاً فقد ابغضنی ومن ابغضنی فقد ابغض اللہ ترجمہ
 ام سلمہ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے علی سے دوستی کی اوسے مجھے دوستی کی
 اور جس نے مجھے دوستی کی اوسے خدا سے دوستی کی اور جس نے علی سے دشمنی کی اوسے مجھے دشمنی کی اور جس نے
 مجھے دشمنی کی اوسے خدا سے دشمنی کی اور کتاب شکوة میں بھی باب فضائل اہل بیت کی فصل اول میں
 بصفحه (۵۰) منقول ہر عن جمیع ابن عمیر قال دخلت مع عمتی علی عائشة
 فسالت ائی الناس کان احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قالت فاطمة فقيل من الرجال قالت زوجها رواه الترمذی ترجمہ
 جمیع ابن عمیر کہتا ہے کہ میں اپنی پھوپھی کے ساتھ حضرت عائشہ کے پاس گیا پس پوچھا میں نے
 کہ کون شخص دوست تر پیش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا حضرت عائشہ نے کہا فاطمہ پھر پوچھا کیا کر
 مردوں میں کون محبوب تر تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا شوہر فاطمہ کا علامہ مفید
 عام اس حدیث میں حضرت عائشہ نے حضرت علی کا نام نہیں لیا ایسی ہی ایک حدیث بھی
 بخاری میں بھی باب مرض النبی کے بصفحه (۲۸۸) منقول ہر ان عائشة زوج النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم قالت لما نقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اشتد
 وجعه اساذک ارجو انک یمرض فی بیتی اذن لہ فخرج و هو

بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ نَحْطُ بِجَلَدٍ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
 وَرَجُلٍ آخَرَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَأَخْبَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بِأَلَّذِي قَالَتْ
 عَائِشَةُ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ هَلْ تَدْرِي مِنَ الرَّجُلِ الْآخَرِ
 الَّذِي لَمْ تُسَمِّ عَائِشَةُ قَالِي قُلْتُ لَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ عَلِيٌّ كَمَا عَائِشَةُ
 نبی نے ہر گاہ بیمار ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور شدت درد کی آنحضرت کو مہولی تو اپنی بی بیوں کی اجازت طلب
 کی کہ میرے گھر میں بیمار داری حضرت کی کھجاکو پس سب بی بیوں کی اجازت دی تب حضرت دو شخص کے
 بیچ میں اس حالت سے چلے کہ دونوں پاؤں زمین پر لیٹتے ہوئے جاتے تھے درمیان میں عباس ابن
 عبد المطلب ایک شخص کے کے عید اللہ کہتے ہیں کہ جو عایشہ نے کہا تھا میں نے عبد اللہ سے بیان
 کیا تب عبد اللہ ابن عباس نے مجھے پوچھا کہ کیا تم جانتے ہو کہ وہ دوسرا شخص کون ہے جس کا نام عایشہ
 نے نہیں لیا میں نے کہا میں نہیں جانتا ابن عباس نے کہا وہ علی بن ابی طالب ہیں ہر چند عبد اللہ ابن عباس کا عید
 سے یہ پوچھنا کہ تم جانتے ہو وہ کون شخص ہے جس کا نام عایشہ نے نہیں لیا دلیل واضح ہو کہ وہ شخص
 نام کسی وجہ خاص حضرت عایشہ نے نہیں لیا تھا مگر چونکہ اصل حدیث میں وجہ اس کی مذکور
 نہیں ہے وجہ اس کی ظاہر نہیں ہوتی تھی الا ابن حجر نے فتح الباری میں بیچ شرح اس حدیث کے
 یہ تھی وجہ اس کی بلا رعایت لکھی ہے کہ قولہ هُوَ عَلِيٌّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ زَادَ الْإِسْمَ عَلِيٌّ مِنْ
 رَوَايَةِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ وَلَكِنْ عَائِشَةُ لَا تُطِيبُ نَفْسَ الْخَيْرِ وَابْنُ
 إِسْحَاقَ فِي الْمَغَازِي عَنْ الزُّهْرِيِّ وَلَكِنَّهَا كَانَتْ لَا تَقْدِرُ عَلَى أَنْ تَذْكُرَهُ
 بخیر ترجمہ قول ابن عباس کا کہ وہ علی بن ابی طالب کے بعد اسمعیلی نے بروایت عبد الرزاق
 معمر سے یہ زیادہ کیا ہے کہ ابن عباس نے بعد قول مذکور کے کہا کہ نفس عایشہ کا خوش نہیں ہوتا ہے
 ذکر خیر سے علی کے اور ابن اسحق نے بیچ کتاب مغازی کے اس نے یاد آتی کو زہری سے روایت کی ہے
 اور لیکن عایشہ نہیں قدرت رکھتی تھیں اس امر پر کہ علی کو بہن کی یاد کریں پس ثابت ہوا کہ حدیث
 منقول مشکوٰۃ میں بھی حضرت عایشہ نے اسی سبب نام حضرت علی کا نہیں بیان کیا الغرض اس قدر
 بغض و عداوت حضرت علی کی حضرت عایشہ کو تھی کہ نام بھی حضرت علی کا زبان پر لانا گوارا نہیں
 ہوتا تھا اب پھر اصل مطلب کی طرف رجوع کیجاتی ہے پس مشکوٰۃ کے باب مناقب اہل بیت النبی کی

فصل ثانی من الصفحہ (۵۶۹) و (۵۷۰) منقول عن نیدایین از قسیم ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال لعلي وفاطمة والحسين والحسين انا حرب
لعمركم واولئک هم رواد الترمذی

زید ابن ارقم روایت کرتے ہیں کہ تحقیق فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے علی اور فاطمہ و حسن اور حسین کے کہ میں جنگ کریمو الامویون اور س شخص سے جو ان شخصوں سے جنگ کرے اور صلح کر نیوالا ہوں

اوس شخص سے جو ان لوگوں سے صلح کرے تو ضعیف مقال منجملہ انصوص مذکورہ بالا کے
نص اول آیہ قرآنی ہر مفسرین و محدثین اہل سنت و جماعت تفسیر میں آیہ مذکور کو معتبر

ہیں کہ اس آیت سے اللہ تعالیٰ نے محبت علی و فاطمہ و حسن و حسین علیہم السلام کی امت محمدیہ پر واجب کیا
ہے اور ملا نصر اللہ کا یہی ہے صواعق میں لکھا ہے یَقُولُونَ أَيُّ أَهْلِ الشَّيْءِ مَنْ تَرَكَّ
الْمُؤَدَّةَ فِي أَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّيْهِمْ فَقَدْ خَانَهُ وَقَدْ قَالَ تَعَالَى

لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ كَرِهَ أَهْلِيئِهِ فَقَدْ كَرِهَ تَرْجُمَهُ لَعْنُ كَثِيرٍ مِنْ
أَهْلِ سُنَّتٍ جِسْمِ جَعُولِ دِی مَحَبَّتِ اہلِ رَسُوْلِ كے ہیں تحقیق خیانت کی اس نے رسول کی اور تحقیق اللہ
تعالیٰ فرماتا ہے کہ نہ خیانت کرو تم اللہ کی اور رسول کی اور جس نے کراہت کی اہل بیت رسول سے
اپنے تحقیق اس نے کراہت کی خدا سے اور رسولؐ کا حضرات اہل سنت و جماعت اقرار بھی کرتے ہیں ہم ان
چاروں حضرات کے محبت رکھتے ہیں اور محبت انکی عین ایمان جلتے ہیں باوصفا کے عمل ان حضرات کا

مخالفت اور کفر قول کی ہر دیکھ اللہ صلی علی محمد و آل محمد من اللہ تعالیٰ نے آل محمد کو
در دہ کھینچے میں شریک رسول اللہ کے فرماتا ہوا اور نماز میں بیچ تشہد کے درود پڑھنا واجب ہر اہل سنت
و جماعت نام ان چار دن بزرگوار کا کہ آل محمد سے ہیں یعنی میں تو علیہ الصلوٰۃ نہیں کہتے ہیں بلکہ رضی
اللہ عنہ یا حکوم اللہ و جعہ کہتے ہیں اور یہ ایسا جملہ ہے کہ عام طور پر اس جملہ کو علماء و فقہاء ہمارے
دشمنان حضرت علی کی نسبت بھی استعمال کرتے ہیں جیسے حضرت معاویہ کو بھی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں حالانکہ
انکے بعض عقائد کے ثبوت کیلئے جنگ صفین پر حضرت علی کو خود سب داغ کرنا اور شام میں عموماً
سب داغ حضرت علی کا خطبہ میں جاری کرنا اور تا عہد سلطنت بنی امیہ اس طریقہ شیعہ
کا جاری رہنا کافی ہی مشہور عداوت اہل بیت کا یہ ہے کہ حضرت یزید قاتل جگر گوشہ رسول کو بھی خطیفہ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

ششم رسول کا ہنجامہ خلفاء و وارثہ گانہ کو قرار دینے میں ہر مومن کہتے ہیں انشاء اللہ مع سند محمد تفصیل
 ان جملہ امور کی آئینہ لکھی جاوے گی کیف ما کلن یہ تو باعتراف کل فرقہ اہل سنت کے ثابت ہو کہ محبت
 حضرات پنجتن پاک کی ضروری دین و ایمان ہو پس جنگ ان حضرات سے کرنا بدایت منافی محبت کی
 ہو تو اہل سنت یا حضرات عالیہ اور دعویہ کا اس عموم حکم و جوہر محبت اہل سنت کے مستثنی ہونا ثابت
 کریں اور یاد دشمن حضرت علی کا ان دونوں حضرات کو قرار دینے ورنہ کوئی بصورت مفسر کی نہیں ہے
 الغرض اس آیت مودہ سے تو صرف وجوب محبت ہوا ان حضرات کا ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ آیت تو نص
 صریح ہو اور خلافت علی و حسنین علیہم السلام کے کسے کہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں ایک
 امر ایسا فرماتا ہو کہ از حضرت آدم تا حضرت عیسیٰ علیہم السلام کسی پیغمبر کی ذریت کی نسبت
 ارشاد نہیں فرمایا یعنی حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ الطاہرین سے
 فرماتا ہو کہ تم اپنی امت کے اُجرت و پناہ مبری خدا کی مانگو اور اجرت اس کی محبت قراہندگان رسول کی قرار
 دیتا ہو چونکہ قراہندگان رسول کے بکثرت تھے لہذا الفاظ قرینی کو معرفت باللہام کیا تا قراہندگان
 رسول کے متعین ہو جاویں چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونکو نامزد فرمایا کہ وہ علی و فاطمہ و حسین
 پس بخوبی ترین وجوہ ثابت اور متحقق ہو گیا کہ اس امت محمدیہ میں تمام کافہ خلق سے اللہ تعالیٰ شانہ
 نے صرف علی و فاطمہ و حسنین کو کہ انہیں حضرت کسلسل رسول کا اس دنیا میں باقی رہی منتخب
 کیے انہیں کی محبت کو ضروری رسالت کی قرار دیا ہو پس ضرور ہو کہ یہ ایک محبت خاص ہو جو عام مومن
 کی نسبت نہیں ہوتی والا محبت ہر مومن مطلوب خدا ہو اور نص یا اتماما المؤمنین و المؤمنات
 کُلِّ مؤمنین کل مؤمنین میں الفت برداری ہونا چاہی پس یہ محبت جو اجز رسالت قرار پائی ہو
 اسکو طاعت و فرمانبرداری متابعت محبوب کی بھی لازم ہو باریا میں جمیع امت نبی پر متابعت
 اہل بیت کی اور انکو حاکم و مطاع اپنا قرار دینا واجب ہو جس طرح محبت خدا کے معنی بھی یہی ہیں
 اور دلیل اس پر قول خدا فُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوْنِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ
 ترجمہ کہو تم اگر تم کو اللہ دوست رکھتے ہو خدا کو پس میری تابعداری کرو خدا تمکو
 دوست رکھیں گا پس یہ اہل بیت حاکم و مطاع واجب الاتباع ہیں چنانچہ تصدیق اس کی کہ حضرت
 بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مادی اور رہنمائے خلق تھے حدیث نبوی سے ہوتی ہو جو مشکوٰۃ میں

بیع فصل دوم کتابنا قبایل بیت النبی من صحیح ترمذی سے صفحہ (۵۶۹) منقول ہے
 جابر قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی حجۃ بکر
 مرفقة وهو علی ناقۃ القصواء یرخطب فسمیۃ یقول یا ایہا الناس
 انی ترکت فیکم ما ان اخذتکم بہ لکن تفضلوا کتاب اللہ وشرائی اہلبیتی
 ترجمہ کہا جابر نے دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حج میں بروز عرفہ کناقہ قصویٰ پر سوار خطبہ
 پڑھتے تھے پس سنائیں نے کہ بغیر فرماتے تھے کہ اگر لوگوں کو چھوڑا میں تم میں جب تک تلوک اوسکو
 پکڑے رہو گے گمراہ نہ ہو گے وہ کتاب خدا اور اولاد میری یعنی اہل بیت میری اور اسی باب
 میں شکوہ کے صفحہ (۵۶۸) بروایت سعد بن وقاص منقول ہے قال لما نزلت علیہ
 الاية ندع ربنا ثناء وابتاعکم دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیا وفاطمة وحسینا فقال اللهم هؤلاء اہلبیتی نداء مسلم
 ترجمہ کہا سعد ابن وقاص نے جب آیہ ندع ابنا ثناء وابتاعکم نازل ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 علی وفاطمة وحسین کو بلا کر یہ فرمایا کہ یا اللہ یہ اہل بیت میرے ہیں وایت کی ہے اسکو مسلم نے اس
 حدیث سے واضح ہے کہ اہل بیت نبی سے مراد علی وفاطمة وحسین ہیں اور بغیر صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد اپنے بچپنا
 امت کا گمراہی سے منحصر کیا تھا اور پر اتباع اہل بیت کے کہ وہ علی وفاطمة وحسین علیہم السلام ہیں اور آیہ
 مودہ میں بھی انہیں حضرات کی محبت کو خدا نے مژد رسالت قرار دیا اور غرض اوس کے ہدایت خلق تھی تو
 تا وقتیکہ حضرت علی کو حضرات اہل سنت خلیفہ بلا فصل رسول کا ذکر دیوین آیہ مودہ اور حدیث
 تمسکے معنی مہدی جاتی ہیں حالانکہ حسب تصریحات مندرجہ بالا آیہ مودہ جسکی تفسیر حدیث
 تمسکے نفس صریح ہے اور خلافت بلا فصل حضرت علی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پس حق سے
 چشم پوشی کرنا اور تعصبا و عناد کو دین خدا میں دخل دینا محض بے انصافی اور زنا حق کو شکی ہے
 اللهم ارزقنا اتباع اہل بیت رسولہ الکریم واعصمنا من
 اضلال الشیطان اللئیم نص دوم حدیث نبوی کہ محبت علی کی علامت ایمان
 اور دشمنی علی کی علامت نفاق ہے نص سوم حدیث نبوی کہ ایک بال کو علی کے ایذا
 دینا خدا کو ایذا دینا ہے نص چہارم حدیث نبوی کہ ایذا علی کی ایذا رسول ہے

انصاف پنجم حدیث نبوی محبت علی کی محبت خدا کی دشمنی علی کی دشمنی خدا کی ہر نفس ششم
 حدیث نبوی خود حضرت عائشہ فرماتی ہیں محبوب ترین مردم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عورتوں میں
 فاطمہ تھیں اور مردوں میں شہر فاطمہ تھے **نفس ہفتم** حدیث نبوی جو علی و فاطمہ و حسن
 سے جنگ کری اور رسول اللہ جنگ کر نیوالے ہیں آیا ان سب انصوص قرآن و حدیث کو حضرت
 عائشہ جانتی تھیں یا نہیں اگر نہیں جانتی تھیں باوصف اسکے کہ امور مذکورہ ضروریات
 اسلام ہیں تو اس درجہ جاہل احکام خدا و رسول کا اجتہاد کیونکر کر سکا ہر لیاقت اجتہاد کی اونکو
 حاصل نہ تھی اجتہاد باطل ہو اور اگر جانتی تھیں اور ضرور جانتی تھیں کہ بعض حدیث کی خود
 راوی ہیں پس دیدہ و دانستہ مخالفت احکام خدا و رسول کی استخفاف و تحقیر احکام خدا و رسول
 لازم آئے ہا اور جو شخص خفیف و حقیر جانے احکام خدا و رسول کو وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو سکتا ہے
 نہیں جو علاوہ اسکے جنگ کرنا حضرت عائشہ کا حضرت علی کو حضرت اہل سنت کو مسلم ہو اور جنگ کو
 ایذا و بغض لازم ہوا حضرت علی حضرت عائشہ کی بغض و عداوت اس درجہ تک ثابت ہو کہ نام حضرت
 علی کا زبان سے لینا اونکو ناگوار ہوتا تھا اور بعض احادیث مذکورہ کے بغض علی کا علامت
 نفاق ہوا اور بغض اور ایذا علی کی مستلزم بغض و ایذا خدا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ کنندہ علی
 جنگ کر نیوالی ہیں اور چونکہ یہ صفات اس جنگ جمل میں نسبت حضرت عائشہ کے ثابت ہو گئی تھی
 لہذا حضرت علی نے بقول صاحب کوفی دقیقہ توہین اور تمجیس کا ادنیٰ فرد گذشت نہیں کیا
 چنانچہ تحفہ اشعار عشری مطبوعہ مطبع نو کشور میں صفحہ ۷۶۵ - لکھا ہے کہ چون بعد از شہادت
 عثمان رضی اللہ عنہ خلافت بر آن جناب قرار گرفت کسانے ما کہ داعیہ بر ہزدن این منصب عظیم
 بخاطر آردہ از مدینہ برآمدہ بکہشتناقت و در پناہ سایہ محترم رسول یعنی ام المومنین عائشہ صدقہ
 در آمدہ دعویٰ قصاص عثمان از قتل او نمودہ آمادہ جنگ و پیکار گشتند بقتل رسانید و اصلاً پاس
 حرم محترم رسول و رعایت ادب و اد خود و مادر جمیع مومنین بموجب نص قرآن نفرومود ہر چند در این میں
 ایسی بجناب حرم محترم رسول الممتنع و ذلتی کہ رسید اظہار من الشمس است فی الواقع ہر چہ حضرت امیر
 فرمود عین صواب و محض حق بود کہ در این قسم امور عظام کہ موجب فتنہ و فساد عام باشند بمراعات
 مصالح و ہر مہمہ مبادی معدومات فتنہ را و گذشتن ابتداء کہ آن ز سریدن باشت کمال بر امتناعی لغزین

دنیا میں باشد اور احادیث بھی لائق کرتی ہیں جنگ امیر المؤمنین حسبکم قرآن تفسیر چنانچہ حضرت
 محمد بن بابا زہری کی فصل ثانی میں صفحہ ۱۰۹ منقول ہے عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى مَعَ الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ
 لَا يَفْتَرِقَانِ حَتَّى يَرِدَا عَلَى الْحَوْضِ ترجمہ ام سلمہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ
 صلعم کہتے تھے کہ علیؑ ساتھ قرآن کے اور قرآن ساتھ علیؑ کے ہواور نہ جدا ہو گا قرآن اور علیؑ
 یہاں تک کہ حوض کوثر پر پہنچیں اور صفحہ ۱۰۸ میں منقول ہے عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ أَخْبَرَنِي
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي تَالِبٍ
 الْقُرْآنُ كَمَا قَاتَلْتُ عَلَى تَنْزِيلِهِ ترجمہ ابو سعید خدری کہتے ہیں کہ فرمایا رسول
 اللہ صلعم نے علیؑ سے کہ تحقیق تم جنگ کرو گے تاویل قرآن پر جیسے میں نے جنگ کی تھی نازل ہونے
 پر قرآن کے اور ترجمہ صواعق مستے برابر میں قاطعہ میں صفحہ ۲۲۲ میں ترجمہ اس حدیث کا اس طرح
 کیا ہے بدرستہ کہ تو کارزار خواہی کر جبکہ قرآن بھیجنا کہ کارزار بر نازل شدن قرآن میگردی بہر حال
 بہر چند شاہ عبدالعزیز صاحب حقیقت اس جنگ حضرت علیؑ کا اقرار کرتے ہیں مگر ان احادیث کے
 تو بالقرین حکم قرآن اس جنگ جہاں جہاد اور نہ جدا ہونا علیؑ کا قرآن سے تاقیامت ثابت اور تحقیق ہے
 پس اللہ تعالیٰ صاحب ایمان لازم الاحترام سے کبھی حکم جنگ نہیں دے گا تو ضرور ہوا کہ اسباب اس جنگ
 کے جو حضرت عائشہ نے حضرت علیؑ سے کیا ایمان و کازائل ہو گیا تھا اور سب اختیار خاص اپنی جنگ
 بیان اور لکھا گیا ہے حضرت علیؑ نے حضرت عائشہ کو طلاق دیکر شرف زوجیت رسول کا بھی نکال لیا
 تھا تب تذلیل تو میں اونکی بنا بر قول تھا کہ کسی کی درجہ ممکن ہی نہ تھا کہ باوجود لازم الاستمرار ہونے
 حضرت عائشہ کے امیر المؤمنین ہونے کے حرمیت اونکا کرتے جیسا کہ آلیوگ خیال کرتے ہیں گو کتب
 اہل سنت میں طلاق دینا حضرت امیر کا عائشہ کو نظر سے نہیں گزرا ہے الا کتب شیعہ میں موجود ہے چونکہ
 اس کتاب میں کتب اہل سنت سے استدلال کیا جاتا ہے لہذا روایت شیعہ کی نہیں لکھی گئی مگر
 یہ تو ظاہر ہے کہ اگر جناب امیر المؤمنین نے طلاق کسی زوجہ نبی کو نہیں دیا تو رسول اللہ نے یہ
 اختیار کیوں امیر المؤمنین کو عطا فرمایا تھا تطویل لاطائل خلافت شان رسول خدا صلعم کے
 ہے اور نیز ظاہر ہے کہ قتال تو آخر درجہ منزل ہے ابتدا تو اسقاط شرف زوجیت ہے اور ابتدا اس سے

حضرت ہر دو اوقات میں اور صبح سے کوئی عذر باقی نہ رہے اور آیہ قرآن اور پر لکھی گئی ہو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 کہ ازواجِ نبی سے جو نیکو کار ہیں انہیں کیلئے خدا نے اجر بڑا مہیا کیا ہے اور جب جناب امیر سے
 حضرت عائشہ نے جنگ کی تو نیکو کاروں میں تو بمصدق آیہ شریفہ بسوا اللہ تعالیٰ سورۃ احزاب میں
 بخطاب ازواجِ نبی کے ارشاد فرماتا ہے يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَاتِ مِتْلَنَ يَفَاحِشَةٍ وَبَيْنَهُ
 اُخْرًا يَعْصِفُ لَهَا اَلْعَدَابُ مِنْهُنَّ فَنِي وَكَانَ ذَا لِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ترجمہ
 اے نبی کی عورتوں جو کوئی تم میں سے کرے کام بجا یا کافر ہو دو نا ہوا اس کا عذاب اور ہر اللہ
 پر یہ آسان حق دہنے عذاب کی ہو میں اور چونکہ اس جنگ سے بے شبہہ ایذا رعلی کو ہوئی اور
 ایذا رعلی کی حسبِ حدیث مصرعہ بالا کے ایذا خدا اور رسول کی ہو تین لغو آئے اس آیت کے جو اسی
 سورۃ احزاب میں نازل ہوا اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ كَلَعَنَهُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا
 وَآلِ الْاٰخِرَةِ وَآعَدَ لَكُم مِّنْ عَذَابٍ اَبَدًا ترجمہ جو لوگ ستانے ہیں اللہ کو اور اس کے
 رسول کو انکو لعنت خدا کی دنیا میں اور آخرت میں اور مہیا کیا ہو اللہ نے انکو لئے عذابِ ابد
 یعنی دالال بعد ترتیب ان مقدمات کے جو توجہ نسبت حضرت عائشہ کے لئے وہ نہایت ہی ضروری محتاج میان
 نہیں ہے اور جلد دوم صحیح مسلم میں جو شرح ترمذی کے چھپی ہو پانچ کتاب الفتن کے صفحہ ۶۱
 یہ حدیث منقول ہے عَنْ بَنِي عُمَرَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ بَيْتِ عَائِشَةَ فَقَالَ سَأَلَ الْكُفْرَيْنِ مِنْهُمْ سَائِلٌ حِينَئِذٍ يَطْلُعُ قَرْنُ
 الشَّيْطَانِ يَعْنِي الْمَشْرِقَ ترجمہ ابن عمر کہتے ہیں کہ کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 عائشہ کے پس فرمایا کہ سر کفر کا اس جگہ ہو اسی جگہ سے نکلیں شیطان کی مراد لیا حضرت
 نے مشرق سے جملہ اخیر یعنی المشرق صریح ایجاد شیخ مسلم کا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا ہوں
 کہ اس جگہ سے سر کفر کا ہو اسی جگہ سے شیطان کی نکلیں پس لفظ اس جگہ یعنی مہیا داتا
 اسی جگہ پر کرتا ہے جس جگہ رسول اللہ نے اس جگہ کو ارشاد فرمایا اگر مشرق مراد حضرت کی
 ہوئی تو لفظ مشرق ہی ارشاد فرماتے سابق حدیث کا دلالت کرتا ہے کہ یہ جگہ داخل اصل حدیث
 میں نہیں ہے بڑھایا گیا ہے بہر کیف وہ سر کفر اور طلوع شیطان جو کھوسے حضرت عائشہ
 کے ہوا وہ یہی جنگ جس میں تھی کہ جسکے سبب ہزاروں صحابہ رسول کے خون ہوسے یہ خدا

میں قتل و غنہ عظیم پر شیطان کی بن آئی ہم غفیر اور جمع کثیر کو اپنے دام فریب و تیرہ پر میں لاکر
 گمراہ کیا اب تک لاکھوں کروڑوں بندگان خدا اسی شرخ شیطان کی جو کھڑے حضرت عائشہ
 کے نکلی تھی پیر دی کرتے ہیں غصب خدا و رسول سے نہیں ڈرتے الغرض واقعات
 جنگ جمل کے خاص حضرت عائشہ سے معلوم رکھتے تھے اب وہ واقعات بیان کئے جانے
 ہیں جو حضرت عائشہ بنت ابوبکر اور حضرت حفصہ بنت عمر سے بالاتر ذکر وقوع میں آئے
 چنانچہ جلد دوم مارج النبوة میں صفحہ ۶۲۰۔ حال اسما بنت النعمان ابن الجون الکندیہ الجونیہ کا
 کہ آنحضرت نے اسے نکاح کیا تھا اور شب اول قبل زفاف کے آنحضرت نے اس کو طلاق دیا
 اس طرح لکھا ہے در روایت آنکہ چون دیوانہ و آنحضرت آوردند زنان بروی بسیار رشک بودند
 در صورت آنحضرت شفقت و مهربانی خود را آورده با دو اختلاط کردند عائشہ با حفصہ گفت کہ
 تو اور احنا بندی و من مومسرش شانه یکم انگاہ بوی آنحضرت گفتند کہ چون آنحضرت خلوت
 کنند با او گوید اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْكَ چون آن سرور با و بخانہ درآمد و پردہ فرو گذاشتند
 و خواست کہ با و مباشرت کند گفت اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْكَ حضرت از نزد وی برجست فرمود بمعاذی
 عظیم پناہ جستی برخیز و با اہل خویش ملحق شو و ابواسید را گفت تا او را بقبیلہ اش برود بعد از آن
 آنحضرت را خبردار کردند کہ زنان اینچنین مکر در حق دیوانگختہ بودند فرمود اِنَّكُمْ صَوَّارَاتُ
 یُوسُفَ وَاِنَّ لَکُمْ عَظِیْمًا یعنی غصیق یہ عورتیں نہ نان بھرا بیان یوسف میں اور
 تحقیق مکرانہ کو بڑے ہیں اس روایت ظاہر ہے کہ حضرت عائشہ اور حفصہ نے اس بی بی کو نہ تو
 دیکر بکر الیسی تعلیم کی کہ اس بی بی نے وقت تشریف آوری رسول اللہ صلعم اَعُوذُ بِاللّٰهِ
 مِنْكَ کہا اور آنحضرت نے اس کو طلاق دیا اور نسبت ان عورتوں تعلیم کرمیو العیون کی بغیر
 نے فرمایا کہ یہ عورتیں نہ نان بھرا بیان یوسف اور مکرانہ بڑے ہیں اور اللہ تعالیٰ شانہ نے
 سورہ تحریم میں تو ایہیں حضرت عائشہ اور حفصہ کی مذمت صریح فرمائی ہے اور زنان فوج دلوہ
 سے کہ کافر و تمہیں مثال ان کو دی ہے چنانچہ تفسیر مدار کہ میں صفحہ ۴۳۲ اور ۲۳۵ لکھائی۔
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوذُ بِكَ مِنْ اَنْ یَّکُوْنَتْ لِّیْ فِیْ حَیَاتِیْ اَوْ اَحْیَاۃِیْ مَرْجُمَہٌ
 اَوْ نَبِیِّہٌ کَسَلٌ تَمْرَمُ کَرْتِہُ ہُو اوس چیز کو جس کو اللہ نے تمہارے لئے حلال کیا ہے پھر خواہش اپنی

لیامون کے تفسیر میں اس پر شریفیہ کے لکھا ہوا ہے اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ خَلَى بِمَارِيَةَ فِي يَوْمٍ عَائِشَةَ وَعَلِمَتْ بِذَلِكَ حَفْصَةُ فَقَالَ لَهَا
 اَلَيْسَ عَلَيَّ وَقَدْ حَوَّضْتُ مَارِيَةَ عَلَى نَفْسِي وَابْتِزَّكَ اَنَّ اَبَاكَ بَرٍّ وَمَعْرُومٍ كَانَ بَعْدَ
 اَمْرٍ اَمْتِي فَاخْبَرْتُ بِهِ عَائِشَةَ فَكَانَتْ مَصَادِقَتَيْنِ هـ ترجمہ روایت لگتی ہے کہ
 بتحقیق رسول اللہ معلم نے بروز مقررہ عائشہ کے ماریہ قبلیہ سے کہ لڑائی حضرت کی تحقیر
 صحبت داری کی اور حفصہ اس امر سے آگاہ ہوئیں پس پیغمبر نے فرمایا کہ اس بات کو پوشیدہ
 کرنا اور تحقیق حرام کیا میں نے ماریہ کو اپنی نفس پر اور تم کو خوشخبری دیتا ہوں کہ تحقیق ابوہریرہ
 عمر الک ہونگے بعد میرے میری امت کے کام کے پس آگاہ کیا حفصہ نے اس بات سے عائشہ
 کو درحالیکہ وہ نومین باخود اور دستی تھی ہ وَاِذَا مَسَّ النَّبِيُّ اِلَى بَعْضِهِ اَزْوَاجِهِ
 يَعْنِي حَفْصَةَ حَدِيثًا حَدِيثُ مَارِيَةَ وَاِمَامَةُ الشَّيْخَيْنِ فَلَمَّا ثَبَّتَتْ
 بِهِ اَفْشَتْهُ اِلَى عَائِشَةَ وَاَظْهَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاَطْلَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى اِفْشَائِهَا الْحَدِيثَ عَلَى لِسَانِ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 عَرَفَتْ بَعْضُهُ اَنِّي اَعْلَمُ بِبَعْضِ الْحَدِيثِ وَاَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمْ
 يُخْبِرْ بِهِ تَكَرَّرَ مَا قَالَ سُفْيَانُ مَا زَالَ التَّغَافُلُ مِنْ فِعْلِ الْكِرَامِ
 ترجمہ اور جس وقت پوشیدہ کر نیکو کہانی نے بعض ازواج اپنی یعنی حفصہ سے بات ماریہ
 اور خلافت شیخین کی پس ہر گاہ ظاہر کیا حفصہ نے اس بات کو عائشہ سے اور ظاہر کیا اس
 افشائے راز کو اللہ نے اوپر پیغمبر کے اور اطلع دیانہ علیہ السلام کو افشائے راز کرنے سے
 حفصہ کے اوپر زبان جبرئیل علیہ السلام کے جتا یا بعض بات کو رسول نے اور نہ پیغمبر
 بات سے رسول نے پس خبر کی بعض بار سے حفصہ کو از روی بخشش کے کہا سفیان نے کہ
 تغافل ہمیشہ عمل صاحب کرم کا ہوا اور بعد ایک طرح کے لکھا ہوا قِيلَ الْمَعْرُوفُ
 حَدِيثُ الْاِمَامَةِ وَالْمَعْرُوفُ عَنْهُ حَدِيثُ مَارِيَةَ وَدُوِيَ اَنَّهُ قَالَ لَهَا
 اَلَمْ اَقُلْ لَكَ اَلَيْسَ عَلَيَّ قَالَتْ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا مَلَكَتْ نَفْسِي
 فَرَجًا بِالْكَرَامَةِ الَّتِي خَصَّ اللَّهُ بِهَا اَيَّاهَا ترجمہ اور کہا گیا ہے کہ جس بات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حصہ کو آگاہ کیا تھا وہ حدیث امامت تھی اور جس بات کے بتانے سے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراض کیا تھا وہ حدیث ماریہ تھی اور روایت کی گئی ہو کہ تحقیق رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حصہ سے کہا کہ آیا میں نے تجھے نہیں کہا تھا کہ پوشیدہ کرنا اور میرے حصہ سے
 جواب دیکر قسم پر لو کی جسے آپ کو بدعت بحق کیا میرا نفس تحمل نہ کر سکا بسبب خوشی اوس بزرگی کی
 جسکو اللہ نے عائشہ کے پاس کے لئے خاص کی تھی تمہیں یہ اس روایت سے واضح ہے کہ
 جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حصہ کو آگاہ کیا کہ تم نے بات امامت شیخین کی افشاء کی اور بات
 ماریہ کو مال دیا یعنی اوسکی نسبت کچھ نفرمایا تب حضرت حصہ نے بقسم کہا کہ میرا نفس تحمل نہ کر سکا
 بسبب خوشی اوس بزرگی کے کہ جسکو اللہ نے عائشہ کے پاس کے لئے خاص کی تھی یعنی مالک ہونا امر
 امت کا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پس ثابت و محقق ہو گیا کہ افشاء حدیث ماریہ قبضہ کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مالک حضرت حدیث امامت شیخین کے افشاء سے حضرت حصہ کو خبر دی اور در واقع سیاق آیات کے
 بھی ایسا ہی آشکار و عیان ہے کہ حدیث ماریہ کو تو خود اللہ تعالیٰ نے طم کر دیا تھا یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ماریہ کو لپیٹا اور چھام کیا تھا اللہ تعالیٰ نے ماریہ کو پھر اپنے رسول پر حلال کر دیا کوئی امر فیصلہ طلب اسکی
 نسبت باقی نہ تھا لہذا رسول اللہ نے حدیث ماریہ کو افشاء سے حضرت حصہ کو خبر دیا ہی بلکہ مال کو
 اودائے قرآن و آخرت عن بعض یعنی مال دیا بعض بات کو مصداق اسکا ہے اور
 عتاف بعضہ یعنی جتا یا رسول اللہ نے حصہ کو بعض بات سے باعتراف مفسر ظاہر
 کہ وہ حدیث امامت شیخین کی ہے پس جو کہ خداوند عالم نے بعد ان آیات و ارشاد فرمایا ہر وہ کل
 احکام خدا کی نسبت افشاء حدیث امامت شیخین کی ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ بعد ازین ارشاد فرمایا
 قَامَتِ نَبَاہَا بِرَبِّ نَبَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَفْصَةُ بِمَا افْتَتَتْ
 مِنَ النَّبِيِّ إِلَى عَائِشَةَ قَالَتْ حَفْصَةُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اِمْلَأْ هَذَا نَبَا النَّبِيِّ الْعَلِيمِ بِالنَّبِيِّ الْخَبِيرِ بِالظَّاهِرِ اِنْ تَقُوْا
 اِلَى اللَّهِ خِطَابُ الْحَفْصَةِ وَعَائِشَةُ عَلَى طَرِيقَةِ الْاَلْتِقَاتِ لِيَكُوْنَتْ
 اَبْلَغُ مِنْ مَعَانِيَّتَيْهِمَا وَجَوَابُ النَّسْرِ ط فَحَذُوْهُ وَالتَّقْدِيْرُ اِنْ تَقُوْا
 اِلَى اللَّهِ فَهَقُّ الْوَاجِبِ فَذَلِكَ عَلَى الْمَحْذُوْهِ فَقَدْ صَعَتْ مَا لَمْ

قُلُوبُكُمْ عَنِ الْوَاجِبِ نَحْالِصَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ حُبِّ مَا يُحِبُّهُ وَكَرَاهَةِ مَا يَكْرَهُهُ ترجمہ پھر جب بتایا نبی صلعم نے
 حصہ کو اول امور پوشیدہ سے کہ جسکو حصہ نے افشا کیا تھا عایشہ سے بولی حصہ بی سے
 کسی نے تمکو یہ بتایا کہ پیغمبر نے بتایا مجھکو جاننے والو بحیدون واقف امور پوشیدہ لے اگر
 تم دونو توبہ کرو خطاب ہو حصہ اور عایشہ سے اور طریقہ التفات کی تاکہ زیادہ موثر ہو خطاب میں
 انہ دونو کو اور جواب شرط کا مخدوف ہو اور وہ جواب اسطر حیر ہو کہ اگر توبہ کرو تم دونو پس وہ واجب اور
 دلالت کرتا ہو اور چونکہ جواب کے جملہ فقہ صریح یعنی جھک گئے دل تم دونو کے منع
 خالص کہنے مجتہد اس حیر کے کہ دوست رکھتی تھی اسکو رسول اور برا جانتے تھے اس حیر کے کہ برا
 جانتے تھے اسکو رسول واضح ہو کہ التفات اسکو کہنے میں بدل آیا تھا عنوان کلام غائب سے
 طرف مخاطب کے یا بالعکس یا عدول کیا جا سکے اس طرف غائب کے اور مثل اس کے تنبیہ
 آیات البعد سے ظاہر ہو یا ہو کہ خطاب اللہ تعالیٰ کا حضرت حصہ اور عائشہ سے کمال خطاب
 ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہوا اِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَ
 جِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ كُلٌّ يَلْقَاهُ
 رَبُّهُ اِنْ طَلَفَ لَكُمْ اَنْ يُبَدِّلَ لَهُ اَرْوَاحًا خَيْرًا اَمْ يَكُنْ مُسْلِمًا
 مَوْصِيًا قَائِلًا تَلْبِيسَ عَادَاتٍ سَائِحَاتٍ ثِيَابٍ وَاَبْكَاسًا ترجمہ
 اور اگر دونو چڑھائی کر گیا اور سپر تو اللہ ہو اسکا رفیق اور جبریل اور میکائیل لایو الی فرشتے
 اس پیچھے مددگار ہیں ابھی اگر نبی طلاق دے تو تم سکو اسکا رب بدلے میں دعو تین تم سے
 بہتر حکم بردار یقین رکھنے والی نماز گزار توبہ کرنیوالی بندگی بجا لانیوالی روزہ دار بیاسی بے
 بیاسی اور تفسیر صالح المؤمنین میں لکھا ہوا وَمَنْ صَحَّحَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اَيَّ كَلٍّ
 مَنْ اَمِنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقِيلَ مَنْ بَرِيٍّ مِنَ النِّفَاقِ وَقِيلَ الصَّحَابَةُ
 وَهِيَ وَاجِدٌ اُرِيدَ بِهِ الْجَمْعُ ترجمہ اور جو شخص کہ صلح ہو مؤمنین سے یعنی جو
 شخص کہ ایمان لایا ہو اور عمل نیک کیا ہو اور کہا گیا کہ صلح المؤمنین وہ شخص ہو کہ جو دور ہوئے
 نفاق سے اور کہا گیا کہ مراد صلح المؤمنین سے صحابہ ہیں اور صلح صبیغہ واحد ہو ارادہ کیا گیا ہو

اوس سے مصنف جمع کا اور تفسیر حسینی میں لکھا ہے و بقول صدیق وقار حق کہ پدر عایشہ و حفصہ ساندو
 معاوانا حضرت کہ رضا اور رضا فرزند ان خود ایثار کنند و مجاہد گفتہ کہ صالح المؤمنین مرتضیٰ علی
 اور ثعلبی اور سعدی نے بھی مفسرین اہل سنت سے حضرت علی کو صالح المؤمنین لکھا ہے اور لفظ ظہیر
 کی تفسیر میں لکھا ہے فوج مظاہر کہ فصا یبلغ تظاہر اصغر تدن علی مرت
 ظو کا عظمیٰ و اؤہ ترجمہ فوج فرشتوں کی مددگار ہے واسطے او نہیں پیغمبر کے پس ہونے کا
 بانمودہ یاد کرنا و عورتوں کا اور اوس شخص کے جسکے یہ لوگ مددگار ہوں تنہا اس سے زیادہ
 کیا اعتبار الہی کا ہوگا کہ اللہ فرماتا ہے کہ اگر رسول یا کو مطلقا دین تو اللہ تعالیٰ اسے بہتر ہی بیان
 عوض انکے دیکھا اور صالح المؤمنین کی تاویل صحابہ سے بعید ہے پس صالح المؤمنین سے شخص مفرد
 خاص مراد ہونا چاہئے اور نہ عام صحابہ اور نہ حضرت شیخین کہ تنہا ہیں اور چونکہ لفظ صالح المؤمنین
 مابین لفظ جبریل اور لفظ والملائکہ کی واقع ہے اور جبریل اور ملائکہ بالاتفاق معصوم ہیں کوئی
 صحابہ بالاتفاق معصوم نہیں ہے اور حضرت علی باجماع شیعہ معصوم ہیں اور آیہ تطہیر نص صریح
 عصمت امیر المؤمنین کی ہے بخبر این علیا اہل سنت جماعت بھی حضرت امیر کو محفوظ کہتی ہیں پس
 دو معصوم کے درمیان میں غیر معصوم کا واقع ہونا خلاف سیاق و بلاغت قرآن کی ہے تو صالح
 المؤمنین سے جبر امیر المؤمنین کی دوسرا شخص مراد نہیں ہو سکتا ہے ہر گاہ باعتبار
 مصنف تفسیر مدارک کی ثابت ہے کہ جس بات کے افشاء کی خبر بموجب آیہ قرآن کے رسول اللہ
 صلعم نے حضرت حفصہ کو دی تھی وہ بات امامت شیخین کی تھی ہر چند جس عبارت کے معنی
 شیخین کی ٹھہرائی ہیں وہ عبارت یہ ہے کہ البکر اور عمر بعد میرے امرات کے مالک ہونگے
 ان لفظوں سے تو امامت اور خلافت کو کچھ تعلق نہیں ہے ملکیت شریعہ بھی ہو سکتی ہے اور
 اگر خلافت حقہ ان الفاظ سے مراد رسول اللہ صلعم کی تھی تو اظہار اور اعلان اسکا لازم
 اور واجب تھا تا کہ امت بعد رسول اللہ صلعم کے ضلالت و گمراہی سے بچے اور اگر باوصف
 حقیقت خلافت شیخین کے پیغمبر نے اسکی پوشیدہ کر نیکو فرمایا لغو ذبا اللہ خود باعث گمراہی امت
 کی ہوئی اور اگر خلافت حقہ تھی تو پھر اوسکے افشاء پر اللہ تعالیٰ نے کیوں اتنی زبردستی
 حضرت حفصہ اور حضرت عایشہ کی اور دو عورتوں کی یا خود یاد کر نیکی ایسی کیہ وقعت تھی

کہ جسکی نسبت خدا نے یہ تمام فرما کر ارشاد کیا کہ اگر وہ دو نوع عقیدتیں افشا راں پر با خود نامد کریں تو اللہ
 اور جبریل اور صالح المؤمنین مددگار ہیں اسپر کفایت نظر مائی پھر ارشاد کیا کہ بعد اسکے فوج شیعہ
 کی مددگار ہیں اگر یہ خلافت شیعین کی حقہ تھی تو اور اسکے افشا راں اور با خود با حضرت عایشہ اور حفصہ
 کی مدد کرنے سے کیا وقوع فساد محتمل تھا جسکی نسبت مدد کریں کا وعدہ اللہ نے خود اپنا اور ملائکہ
 اور جبریل اور صالح المؤمنین کا کیا اس سے کالشمس فی رابعۃ النهار عیان آشکار ہو کر پیغمبر صلعم نے
 جو حضرت حفصہ سے بیان کیا تھا کہ ابوبکر و عمر بعد سے امر امت کے مالک ہونگے یہ ملکیت ناحقہ
 تھی اور لظاہر سے لظاہر ذاتیہ اون دونوں میں نکاح مراد نہیں ہو سکتے کہ شاہ عبدالقادر صاحب نے
 ترجمہ **وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ كَايَهِمَا** اور اگر دو نوچڑھائی کرو گی ان او سپر تو چڑھائی بغیر
 اعوان و انصار کے ہو نہیں سکتی پس ظاہر و باہر ہو کہ مقصود ان دونوں کی لظاہر سے ہی
 ہے کہ اگر یہ دونوں بیان با عانت اپنے اپنے باپ اور انکی اعوان و انصار کے حدیث افشا کر دے
 کی نسبت پیغمبر صلعم پر چڑھائی کریں تو کچھ ضرر نہیں ہو اللہ اور جبریل اور صالح المؤمنین اور فوج
 ملائکہ مددگار رسول اللہ کی ہیں اور سیاق قرآنی بھی موید اس بیان کا ہے کہ کل سورہ تحریم نہیں
 دونوں بیوں کے حق میں نازل ہوا ہو مگر بعد اس آیہ کے کہ اگر تم دونوں چڑھائی کرو تو اللہ اور جبریل
 اور صالح المؤمنین اور فوج ملائکہ مددگار رسول کی ہیں ابھی اگر رسول تمکو طلاق دی تو اللہ
 بہتر بی بیان تم سے اپنے رسول کو دیگا چار آیتیں ایسی نازل کیں کہ او سمین ان بی بیوں کا
 ذکر نہیں ہوا **آیہ اول** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآهْلِيكُمْ**
نَارًا أَوْ قُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ كُتِبَ عَلَيْهِمُ السِّدَادُ
لَا يَصِفُونَ اللَّهَ وَيفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ترجمہ اے ایمان والو
 بچاؤ اپنی جانوں کو اور اپنے گھر والوں کو اس آگ سے جسکی جھپٹیاں آدمی اور پیغمبر ہیں اور سپر
 مقرر ہیں فشتے تند خور بدست جسکی نہیں کرتے اللہ کی اور وہی کرتے ہیں جو حکم ہو اے اس
 آیہ میں خدا مومنوں کو تنبیہ کرتا ہے کہ تم لوگ اپنے نفس اور اپنے گھر والوں کو اس آتش دوزخ سے بچاؤ
 کہ جسکے ایندھن انسان و پیغمبر ہیں **آیہ دوم** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَقْذِفُوا**
الْيَوْمَ إِلَهُاتِكُمْ تَجْرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ترجمہ اے گروہ کفار مت

پہلے بتاؤ آج کے دن وہی بد لاپائے جو کرتے تھے اس آیت میں خداوند عالم کا فردن کو
 آگاہ فرماتا ہے کہ قیامت کا دن عذر کا نہیں ہے اور اس روز کوئی حیلہ پیش رفت نہیں ہو سکتا ہے
 آیہ سیموم یا ایہا الذین امنوا اتوبوا الی اللہ توبۃ نصوحا عسے
 ربکم ان یکفر عنکم سبائکم ویدخلکم جنت تجری
 من تحتہا الانهار یومر لا یمخر اللہ البئی والذین امنوا معہ
 نورہم یسعی بین ایدہم و یا یمانیہم لیقولون ربنا انہم
 لنا نورنا و اعف لنا انک علی کل شیء قدر مرجمہ لے ایمان الو
 توبہ کرو اللہ کی طرف صاف دلی توبہ شاید تمہارا رب اوتارے سے تمہاری بڑائی ان اور دخل
 کرے باغوں میں جسکے نیچے نہرین بہتی ہیں نہرین جسدن اللہ ذلیل نہر گمانی کو اور جو یقین
 لائے ہیں اوسکے ساتھ اونکی روشنی دوڑتی ہو انکے آگے اور اونکے داہنے کہتے ہیں اور رب
 ہمارے پوری کر دی ہماری روشنی اور بخشدی ہو تو ہر چیز کر سکتا ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ
 مومنوں کو حکم دیتا ہے کہ توبہ صاف لے کر دو اور جو توبہ کر لگا اللہ اوسکے گناہوں کو معاف کرے جنت
 میں اوسکو جگہ دیگا اور صفات جنت اور مراتب ایمان والوں کو بیان فرماتا ہے آیہ چہارم یا ایہا
 البئی جاہد الکفار و المنافقین و اغلظ علیہم و ما وہم
 بجمع و یس المصیر مرجمہ آیت نبی لوالی کر شکر و ان اور دعا بازوں سے اور سختی کر
 او پیر اور ادا کا گھر دوزخ ہو اور بڑی جگہ پہنچنے کی ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر کو حکم عہد کا ساتھ
 کفار اور منافقین کو دیکر خبر دیتا ہے کہ کافروں اور منافقوں کا گھر جہنم ہے اور وہ ہی جگہ ہے حقیقت
 کافروں اور منافقوں کو ڈراتا ہے اپنی کفر و نفاق سے باز آوین بعد ازین اللہ تعالیٰ نے
 رجوع اصل مطلب کی طرف فرما کی وہ نہیں حضرت حفصہ اور حضرت عائشہ کیلئے دو مثال دی ہے ایک
 زنان نیک کی اور ایک زنان بد کی جواز و اج انبیاء سے تھیں ضرب اللہ مثلا للذین
 کے قہر و امرات نوح و امرات لوط کا تھا تحت عبد بن میں
 عباد ناصرا لحدین فخانناہما فلم یغنیا عنہما من اللہ شیئا و ذیل
 انہما لا التار مع الذالین و ضرب اللہ مثلا للذین

اَمَنُوا اَمْرًا تَفِرْعَوْنَ اِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي
 الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
 وَمَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْلَانَ الَّتِي اخْتَصَمْتُ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ
 رُّوحِنَا وَصَدَقْتُ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُنْتُ مِنَ
 الْمُقَاتِلِينَ ترجمہ اللہ نے بتائی ایک کہاوت میں فرعون کی عورت نوح اور عورت
 لوط کی گھر میں تھیں دونوں بیک بندوئی ہمارے بندوں میں پھر ان سے چوری کی پھر وہ کام
 نہ آئی اور انکو اللہ کے ہاتھ سے پکڑا اور حکم ہوا کہ جاؤ ورنہ میں ساتھ جانے والا لوگوں کو فائدہ نہ پہنچاتا
 شاہ عبدالقادر صاحب میں لفظ چوری کے اوپر حاشیہ لکھا ہے یعنی منافق رہبان تہمہ ترجمہ
 اور اللہ نے بتائی ایک کہاوت ایمان والوں کو عورت فرعون کی جب بولی اور بنی اسرائیل
 اپنے پاس ایک گھر بہشت میں اور پچانکال مجبور فرعون سے اور اسکے کام سے بچا نکال مجبور ظالم
 لوگوں سے اور مریم بیٹی عمران کی جسے روکی اپنی شہوت کی جگہ سے پھونک دی اور میں ایک اپنی
 طرف کی جان اور بیچ جانی اپنے رب کی باتیں اور اس کی کتاب میں اور تھے بندگی کرنی والوں میں
 اور جلد دوم تفسیر مدارک میں صفحہ (۴۴۶) و (۴۴۸) بعد تفسیر ان دونوں آیہ مثل کے لکھا ہے
 وَفِي طَيِّ هَذَيْنِ التَّمَثِيلَيْنِ تَعْرِضُكَ بَأَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ الْمَذْكُورَيْنِ
 فِيْ اَوَّلِ السُّورَةِ وَمَا قَرَطْنَاهُمَا مِنَ التَّظَاهِرِ عَلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ
 صَلَّيْهِمْ بِمَا كَرِهَتْهُ وَتَحْذِيرًا لِّمَعَا عَلَى اَغْلَظْ وَجْهِهِ وَاِشَارَةً اِلَى
 اَنْ مِنْ حَقِّهِمَا اَنْ تَكُوْنَا فِي الْاِخْلَاصِ كَمَا تَدِينُ الْمُؤْمِنِينَ وَاَنْ
 لَا تَتَّكِلَا عَلَى اَنْهَمَا رَزَقَا وَرَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّيْهِمْ اَوْ رَسُوْلُ اللّٰهِ
 ان دونوں مثلوں کی تعریف ہے ساتھ دونوں المؤمنین جملہ اول سورہ میں ذکر کیا گیا ہے اور ساتھ اس
 چیز کے کہ زیادتی ہوئی ان دونوں سے چڑھائی کر نہیں اور رسول اللہ کے اس بات میں جسکو
 رسول اللہ برا جانتے تھے اور ڈرایا ہوا ان دونوں کو بہت سخت طرح سے اور اشارہ ہر طرف
 اس بات کے کہ ان دونوں کی شان یہ ہے کہ ایمان کے خالص کہنے میں اس طرح سے رہیں جیسے یہ
 دونوں مومنہ یعنی مریم اور آسیہ تھیں اور نہ بھروسہ کرنا اس پر کہ ہم دونوں زوجہ رسول اللہ

اکی ہین تینا یہ یہ نظم قرآن کہ اول اور آخر سورہ لکھا تو مشتمل ہوا پر حالات حضرت حفصہ اور
 حضرت عایشہ کی اوسچ میں چالیس تین بعد اسکے کہ حضرت حفصہ اور عایشہ کی نسبت فرماتا ہے کہ تم دونوں
 توبہ کرو اور دل تم دونوں کسی کا ہو گئے ہیں اور اگر تم دونوں چڑھائی کرو گی پیغمبر پر تو اللہ اور
 جبریل اور صالح المؤمنین اور فرشتے مددگار ہیں خطاب مؤمنین کے یہ فرمانا کہ ایمان والو کیا وہ
 اپنے نفسوں کو اور اپنی گھر والوں کو جہنم سے پھر کافروں سے خطاب کرنا کہ یہ روز قیامت تمہارا
 ایک عذر ہے چلیکا پھر مؤمنوں سے ارشاد فرمانا کہ تم لوگ توبہ خالص کرو اور تعریف جنت اور
 مؤمنین کے مراتب کا قیامت میں بیان کرنا پھر رسول اللہ سے خطاب فرمانا کہ کافروں اور فتنوں
 سے جہاد اور اونپر سختی کرو کہ جگہ اون لوگوں کی فرخ ہی اول دلیل ہے کہ یہ ترغیب و تخریص اور تہدید
 و ترہیب اسلئے اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے کہ اوس چڑھائی میں حضرت حفصہ اور عایشہ کے
 یہ لوگ شریک نہیں اور نعمات جنت کی رغبت کریں اور عذاب جہنم سے ڈریں بعدہ پھر دو مشلین
 ارشاد فرمائی ہیں ایک زوجہ حضرت فوح اور زوجہ حضرت لوط کی کہ باوجود زوجہ پیغمبر ہونے کے کافروں
 ہو گئیں تھیں اور دوسری آسیہ زن فرعون کی کہ باوجود ظلم کثیر فرعون کے ایمان پر قائم
 رہیں اور نیز حضرت مریم کا وہی قوم نے بھی انکے ساتھ کیا کیا برا ایمان کین با تھا یہ ہے کہ معاذ اللہ
 تہمت نہاکی اونپر لگائی مگر وہ بی بی صالحہ ثابت قدم ایمان پر رہیں چنانچہ مصنف تفسیر مدارک
 معترف ہیں کہ یہ دونوں مشلین حضرت حفصہ اور عایشہ کی نسبت اللہ تعالیٰ نے بہت غلطی اور سختی
 دی ہے پس بے شک و شبہ ان دونوں مشلون کے دینے سے مقصد خداوند عالم کا یہی ہوتا کہ لوگوں
 کو معلوم ہو جاوے کہ محض نہ وجیت نبی نجات کیلئے کافی نہیں ہے اور نہ وہ بی بیان خود اس بات پر
 نازان ہوں کہ ہم زوجہ نبی ہیں جو چاہیں کریں خدا ہر کو جنت میں جگہ دے گا بلکہ ایمان کے عبارت ہر اطاعت
 و فرمانبرداری خدا و رسول سے باعث نجات اخروی کا ہو گا باوجود ایسے احکام صاف و صریح کے
 نہ اون دونوں بیویوں نے توبہ کی اور نہ منافقین صحابہ افعال قبیہ سے باز آئے بلکہ ایک دوسرے
 کی مدد کر کے حضرت ابوبکر کو مالک امر امت کی بنائی میں رسول پر چڑھائی کی اور جھوٹھی جھوٹی باتیں
 پیش کر کے اونکو مالک امر امت رسول کا بنادیا اور ایک نیا دین بخلان حکم پیغمبر ایجاد کر دیا اور اہل
 رسول کو جو اہل کلمہ پیغمبر نے بعد اپنی بہت صریح و صاف دیا تھا چھوڑا چنانچہ قیصہ نبی

میں اہل بیت رسول کا نہ شریک کرنا اور بوقت طلبی حضرت ابو بکر کے حضرت علی کا دعویٰ خلافت
 کرنا اور سپرستہ نہ ہونا جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ بیان کیا جاوے گا شائد عادل اس دعویٰ
 کا ہوا را نشانہ ثبوت کل ان باتوں کا اپنے موقع پر کتب اہل سنت و جماعت سے باب آئندہ
 میں مفصل لکھا جاوے گا پس خدا کا وعدہ جھوٹا نہیں ہو تو جن لوگوں نے توبہ نہیں کی اور حکم
 خدا و رسول سے نافرمانی کر کے امر انشاء کردہ شدہ پر بعد بغیر کے چڑھائی کی مستحق اسی
 وعید کے ہیں جو خدا نے اس سورہ تحریم میں ارشاد فرمایا ہو اور یہ امر تو اہل سنت و جماعت کو
 تسلیم ہو محتاج اثبات نہیں ہو کہ حضرت مریم اور حضرت آسیہ بروز قیامت ازواج نبی ہیں
 داخل ہو گئی ہیں درحقیقت اللہ تعالیٰ عووض میں ان دو بی بیوں کی جو سبب نافرمانی خدا و رسول
 کے شرف زوجیت رسول سے خارج ہو گئیں ہیں ان دو بی بیوں کو جنت میں اپنے رسول عطا
 فرمایا گا تا مصداق الطبیات لاطبیین کا صادق آوے ہر چند جہان آیات قرآنی سے انجام کار
 حضرت حفصہ اور عائشہ کا بخوبی منکشف ہو گیا تو اب کچھ حاجت بیان دوسرے امر کی باقی نہ رہی مگر
 چونکہ اکثر عوام بعض عام فریب بالمشیت ہو گئے ہیں آجائے میں اپنے مقصد تک پہنچاؤں جو وہاں حضرت
 عائشہ کی اہل سنت و جماعت پیش کرتی ہیں حقیقت ان کی ظاہر کردی جاوے چنانچہ منجملہ ازکما ایک
 امر یہ ہو کہ جنگ جمل کی نسبت بھی حضرات اہل سنت مدعی ہیں کہ حضرت عائشہ نے توبہ کی پس یہ تو بہت
 صاف و صریح ہو کہ توبہ سے بندگی حقوق جو ذمہ تائب کی ہوں بغیر اد حقوق اس کے بخشے نہیں جاوے
 اس صورت میں اگر تو حضرت عائشہ کی مان بھی لیجاوے تو تیرہ ہزار بندگان خدا کے خون ناحق
 ہوا و ان کی بدولت ہوئے ہیں اس منہ لکھ اور ملزمہ سے کیونکہ حضرت عائشہ بری ہو سکتی ہیں اگر بفرض
 محال خون ہائیرہ ہزار مقتول کا حضرت عائشہ کو مقتولوں کو وارثوں کو دین تو بھی قبول توبہ نہیں
 ہو سکتی تھی بلکہ اگر انصاف سے دیکھا جاوے تو جنگ غنین بھی نتیجہ اسی جنگ حضرت عائشہ کا ہو یعنی
 جب حضرت عائشہ نے ابتدائی جنگ کی باغی حضرت طلحہ و زبیر کے اور یہ مغلوب ہوئے تو حضرت معویہ
 کہ وہ خود شریک اس جنگ میں تھے حوصلہ جنگ کا حضرت علی سے پیدا ہوا اور ڈھڑھ برس تک حضرت
 علی سے بقا صنفین لوگ اکٹھے اہل شام کا حضرت معویہ پر تھا اور جمعیت کثیر ان کے ساتھ تھی
 اور تحفینا انہی ہزار آدمی دست حق پرست امیر المومنین اور دیگر مجاہدین یاوران و مددگار ان حضرت

موصوف سے مانگے و تقریباً بیس ہزار آدمی ناصران امیر المؤمنین نے اس جنگ میں شہادت
 پائی اور مجملہ اول شہداء کے بعد ہا صغابہ کبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے چنانچہ تھنہ اثنا عشری
 میں صفحہ ۵۴۵ مرقوم ہے و عبد الرحمن بن ابی بزی گوید شہید ناصر بن صفیہ بن مع علی بن عثمان
 مَالِ مَعْنٍ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ وَقُتِلَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةٌ
 وَسِتُّونَ رَجُلًا مِنْهُمْ عَمَّاسُ ابْنُ يَاسِرٍ وَخَزِيمَةُ ابْنُ ثَابِتٍ ذُو الشَّهَادَتَيْنِ
 وَجَمْعٌ كَثِيرٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَقَدْ زُكِرَ أَكْثَرُهُمْ فِي
 الْأَنْتِغَابِ وَغَيْرِهِ مَرَّجَمَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِی بَزِي كَتَبَ بِرُكْنٍ مِنْ بَقَاعِ صَفِينِ بَهْرَی اَوْنِ
 اَنَّهُ سَوَّادِی كَیْهِدُونِ نَیْ زَیْرُ دَرْخْتِ بَیْعَتِ رَضْوَانِ كِی تَقِی عَلِی كِی سَا تَحِی حَاضِرَتَا اَوْ قَتْلِ كِی
 كِی اَوْنِیْنِ سَی تَرُثُ اَوْنِی بَعْضُ كَشْتِكَا نَ سَی عَمَّا رِیْنِ یَا سَرُ اَوْ خَزِیْمَةُ بَنِ ثَابِتِ ذُو الشَّهَادَتَيْنِ مِنْ اَوْنِ
 كِی وَهْ كَثِیْرُ مَاجِرِیْنِ وَاَنْصَارِ كِی قَتْلِ كِی لُیْ كِی اَوْ كِتَابِ اِسْتِغَاثِیْ غَیْرِهِ مِنْ اَكْثَرِ كَشْتِكَا نَ كَا ذِكْرُ كِیَا كِی اَوْ فَا نَدَ
 حَضْرَتِ خَزِیْمَةُ ذُو الشَّهَادَتَيْنِ كِی یَیْ وَجْهَ بِرُكْنٍ مَوْجِبُ كِی رَسُوْلُ اللّٰهِ كِی اَیْ كِی اَوْ كِی بَنِ زَیْرُ
 كِی اَوْ كِی اَوْ حَضْرَتِ مَعُوذِیْ مَحْضِ اِسْ جَنَگِ پَر قَاعَتِ نَهْدِیْنِ كِی تَقِی بَلَكُ سَبْ لَعْنِ حَضْرَتِ امِیْرِ الْمُؤْمِنِیْنَ
 پَر عَلِی رُؤُوسِ الشَّهَادِ خُودِ كِی تَقِی اَوْ رَا بِرُ مَمَّا لَكِ تَحْتَ حُكُوْمَتِ مِیْنِ كِی اَوْ تَقِی چَا نِجِیْ اَبْنِ اَبِی الْحَدِیْدِ مَقْتُلِ
 نَیْ مَجْلِدِ رَابِعِ شَرْحِ نَیْ الْبَلَاغَةِ مِیْنِ لَكَا بِرُ ذِكْرِ شَیْخِنَا اَبُو عُثْمَانَ اَلْجَا حِطَّ اَنْ مَعَاوِیَّةَ
 كَانَ یَقُوْلُ فِیْ اٰخِرِ خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ اَللّٰهُمَّ لَكَ اَلْاُتْرَابُ اَلْحَدِیْ فِیْ بِلَاغِ
 وَصَدَّ عَنْ سَبِیْلِكَ فَالْعَنَهُ لَعْنًا وَبِیْلًا قَعْدَ بِهِ عَدَا اَبَا اِلَیْمَا وَكُنْ بِ
 بِذِیْلِكَ اِلَى الْاَقَاتِ فَكَانَتْ هَذِهِ الْحِكْمَاتُ یُتَشَلُّوْنَهَا عَلَی الْمَنَابِرِ
 اِلَى خِلَافَةِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِیْزِ مَرَّجَمَهُ بَیَانِ كِیَا بِرُ مَاجِرِیْ اَبُو عُثْمَانَ جَا خَظَ نَیْ
 كِی تَحْقِیْقِ مَعُوذِیْ اَخِرِ خُطْبَةِ جَمْعِهِ مِیْنِ كِی تَقِی كِی یَا اَللّٰهُ اَبُو تَرَابِیْ نَیْ اَلْحَادِ كِیَا تِیْرَیْ دِیْنِ مِیْنِ اَوْ رُوكَا
 تِیْرِیْ رَا هَیْ سَیْ لَعْنَتِ كِی تَوَاوَسْ كُ سَا تَحْ لَعْنِ نَا كُ اَوْ رُ كِی اَوْ رُ عَذَابِ كِی تَوَاوَسْ كُ سَا تَحْ عَذَابِیْ نَیْ
 دِهْنَدِ كِی اَوْ رُیْ فُقَرَاتِ مَلَكُوْیْنِیْ بِسَجِّیْ بِرُیْ جَاتِیْ تَقِیْ خُطْبُوْیْ كِی سَا تَحْ یَیْ فُقَرَاتِ غَیْرِیْ خِلَافَتِ
 عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِیْزِ مَكِ اَوْ رُ تَا یَدِ اَسْ كِی عِبَارَتِ تَارِیْخِ اَلْخَلْفَا رَیْ سَیْ جُوهِ صَفْحِ ۱۶۶ مَرْقُومِ هِیْ جُوهِیْ بِرُ كُ
 بِرُ عَا یَتِ نَامِ حَضْرَتِ مَعُوذِیْ كَا اَوْ سَمِیْنِ نَهْدِیْنِ لَكَا بِرُ كَا نَ بُوْ اُمَیَّةَ لَیْسَبُوْنَ عَلِیَّ اَبْنِ اَبِی طَالِبٍ

فِي الْخُطْبَةِ فَلَمَّا وَلِيَ عُمَرَاءُ ابْنُ عَبْدِ الْغَزِيِّ ابْنُ بَطْلَه وَكُتِبَ إِلَى نَوَائِبِهِ
يَا بَطْلَاهُ وَقَدْ أَمَّكَانَهُ إِنَّ اللَّهَ يَا مَرْيَا الْعَدْلُ وَالْإِحْسَانُ الْآيَةُ فَاسْتَمْتِ
قِرَاءَتَهَا فِي الْخُطْبَةِ إِلَى الْآنِ مَرْحُمَهُ بَنِي سِيَهْ كَالِي دِيَتِي تَحِيَّ عَلَى ابْنِ بَطْلَاهُ كُو

خطبون میں ہیں جب خلیفہ ہوئے عمر بن عبد الغزیز مٹایا انہوں نے اس بدگوئی کو اور اپنی
کو اد سکے مٹانے کیلئے لکھا اور بجائے بدگوئی کے پڑھا اوسنے آیہ إِنَّ اللَّهَ يَا مَرْيَا الْعَدْلُ
وَالْإِحْسَانُ آخر آیت تک پس اس آیت کا خطبہ میں پڑھنا اسوقت تک قرار پایا ہے اور تحفہ
اشنا عشری میں صفحہ ۵۴۸ شاہ صاحب نے بدگوئی حضرت معویہ کا اقرار نسبت حضرت علی کے
کیا ہے لکھتے ہیں ومعویہ و اہل شام را نیز در ابتدا بر همین دعوی بود کہ قاتلان عثمان را باید سپرد
و قصاص باید گرفت و سیاست باید نمود چون از طرف امیر در سپردن قاتلان عثمان بسبب شوکت
و غلبہ آنها خصوصاً بعد از جنگ جمل مخالی شدن میدان از منازع و مزاحم عذر داجبی بود اجابت
مدا آہا نفرمود آہا بدگمان شدہ آخر ہا منکر خلافت او شدند و سلب لیاقت این کار از آنجناب
و بدگفتن آغاز نہادند و بھنگ برخواستند اور کتب صحاح ستہ سے بھی بدکہنا حضرت علی کو نسبت

حضرت معویہ کو ثابت ہو چیا پنج صحیح مسلم میں بیچ جلد دوم کے باب فضائل میں صفحہ ۴۸، ۴۹ اور جامع
ترمذی میں صفحہ ۶۱، ۶۲ منقول ہے عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ ابْنِ ابْنِ وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ أَمَرَ مَعُويَةَ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ سَعْدًا فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسُبَّ
أَبَا التُّرَابِ فَقَالَ أَمَا مَا ذَكَرْتُ ثَلَاثًا قَالَ هُمُ الرَّسُولُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَنْ أَسُبَّهُ لَأَنْ تَكُونُ لِي وَاحِدَةً مِنْهُمْ أَحَبُّ إِلَيَّ
مِنْ خُمِّ الْمَيْتَمِ الخ مَرْحُمَهُ عامر بن سعد بن ابی وقاص اپنے باپ سے روایت کرتے
ہیں کہ حکم دیا مجھ کو معویہ بیٹے ابوسفیان نے کیا امر مانع ہو چکا بد کہنے سے ابو تراب کے سعد نے

کہا آگاہ ہو جب میں یاد کرتا ہوں اودن میں باتوں کو جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں کبھی میں
بد نہ کہوں گا علی کو ہر آئینہ اور نہیں سے ایک بات مجھ کو پسند زیادہ ہو تمام دنیا سے تا آخر حدیث
فائدہ حکم دینا حضرت معویہ کا حضرت سعد بن وقاص کو نسبت بد کہنے حضرت علی کے دلیل
قوی ہے کہ خود حضرت معویہ اس فعل کو جائز و مباح جانتے تھے اور جریں تھے اسپر کراہ لوگ

سید
مرآۃ المسلمین ابی الاصلی ۴۸۱
ہی اخص اسوال العرب
فی کتابہ عن ولہ ۱۳۵

بھی بکھا کریں نعوذ باللہ من ذالک اور سنیں ابن ماجہ تطبیعہ عمدہ المطابع میں کہ بخلا
 صحاح ستہ کہ برہنہ ۵۶۵ منقول ہر عن سعد بن ابی وقاص قال قد مر معویہ
 فی بعض حجایہ قد دخل علیہ سعد فذکرُوا عَلِیًّا فَنَالِ مِنْهُ تَغَضُّبٌ
 سَعْدٌ وَقَالَ يَقُولُ هَذَا الرَّجُلُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاَهُ فَعَلِيَ مَوْلَاَهُ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ أَنْتَ مِنِّي
 بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا بَنِيَّ بَعْدِي وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ
 لَا تُطِيقَنَّ الرَّابِيَةَ الْيَوْمَ سَرُجٌ لَا يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ترجمہ
 سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں اے معویہ سچ بعض صحابہ نے اپنے کے پس سعد معویہ کے پاس گئے
 لوگوں نے علی کا ذکر کیا معویہ نے ایسی بات کہی جو لائق شان علی کے نہ تھی تب سعد غصہ ہو
 اور کہا کہ کہتا ہوں تو اس شخص کو جسکی نسبت سنا ہر مینے رسول اللہ کو کہ فرماتے تھے میں جسکا مولی
 ہوں علی اور جسکا مولی ہو اور سنا مینے رسول اللہ کو کہتے تھے کہ تمکو مجھ سے وہ مرتبہ حاصل ہو کہ جو مرتبہ
 یارون کو موسیٰ سے حاصل تھا اور سنا مینے رسول اللہ کو کہتے تھے ہر امینہ دو نگا میں علم
 آج اس شخص کو جو اللہ و رسول کو دوست رکھتا ہو اور جملہ نال منہ کی محشی نے حاشیہ کتاب پر
 شرح یہ لکھی ہر فقال مِنْهُ فَتَالَ مَعْوِيَةُ مِنْهُ أَيْ مِنْ عَلِيٍّ أَيْ قَالَ فِي
 شَأْنِهِ شَيْئًا لَا يَلِيقُ بِهِ لِأَنَّ مَعْوِيَةَ كَانَ مُخَاصِمًا لَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 ترجمہ یعنی کہا معویہ نے شان میں علی کی ایسے چیز کے لائق علی نہ تھے اسلئے کہ معویہ
 دشمن اور کھٹا راضی ہوا اللہ والے تنبیہ باوجود اس قدر روایات کثیرہ مستند بالخصوص عتران شاہ
 عبد الغریز صاحب کے کہ حضرت معویہ اہل شام نے علی کو بکھنا شروع کیا اہل سنت کو مجال التکلار کی
 نسبت بلا ت حضرت معویہ کے بالی نہ رہی اور سب احسن علی کی نسبت بالتخصیص شکوہ میں سچ مناقب
 علی کے فصل ثالث میں بصرفہ ۵۶۵ منقول ہر عن اُمِّ سَلِيمَةَ قَالَتْ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ سَبَّكَاهُ
 أحمد ترجمہ ام سلمہ کہتے ہیں کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے بڑا کہا علی کا وہ بڑا
 کہا مجھکو روایت کی ہر اس حدیث کو احمد نے اور صواعق محرکہ میں سچ باب نہم کے فصل ثانی میں

بصوفیہ ایہ حدیث منقول ہے جو جیسا اس حدیث کے حضرت معویہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برا کہا اور
 تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے کہ سترہ ہجری میں استقرار خلافت حضرت معویہ کا ہوا اور سترہ ہجری میں عمر
 ابن عبد العزیز خلیفہ ہوئے اور عبارت تاریخ الخلفاء سے جو اوپر لکھی گئی ہے ثابت ہے کہ عمر ابن عبد العزیز
 نے سب لعن حضرت علی کا جو خطبوں میں بنی امیہ کرتے تھے بند کیا پس باعتراف علامہ جلال
 الدین سیوطی کے اٹھاون برس تک سب لعن حضرت علی پر کہ درحقیقت وہ سب لعن رسول اللہ
 پر تھا عہد بنی امیہ میں ہوا کیا اور ابتداء اس فعل شنیع کی وجہ حضرت معویہ کی با اینہم صلح اہل سنت
 و جماعت میں احادیث فضائل حضرت معویہ کی موجود ہیں چنانچہ جلد دوم کتاب تیسرے الوصول بطبعہ
 المطبعہ الکتابیہ لصفو ۱۶۳ و ۱۶۴ دو حدیث صحیح ترمذی سے منقول ہیں عَنْ ابْنِ اَدْرِيسَ
 الْحَوَّلَانِي قَالَ كَمَا عَزَلَ عُمَرُ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَنَحْمِيهِ ابْنَ
 مَسْعُودٍ عَنْ حَمِصٍ وَابْنِ مُطَوِيَّةٍ فَقَالَ النَّاسُ عَزَلَ عُمَيْرٌ وَابْنُ مُطَوِيَّةٍ
 فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا تَذْكُرُوا مُطَوِيَّةَ كَلَّا خَيْرٌ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اهْدِنِي سَبِيلَ رَحْمَتِكَ وَارْحَمْنِي
 كَمَا رَحِمْتَ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ عَزَلَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ مُطَوِيَّةٍ فَقَالَ النَّاسُ
 عَزَلَ عُمَيْرٌ وَابْنُ مُطَوِيَّةٍ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا تَذْكُرُوا مُطَوِيَّةَ كَلَّا
 خَيْرٌ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اهْدِنِي
 سَبِيلَ رَحْمَتِكَ وَارْحَمْنِي كَمَا رَحِمْتَ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ عَزَلَ ابْنُ مَسْعُودٍ
 وَابْنُ مُطَوِيَّةٍ فَقَالَ النَّاسُ عَزَلَ عُمَيْرٌ وَابْنُ مُطَوِيَّةٍ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ لَا تَذْكُرُوا مُطَوِيَّةَ كَلَّا خَيْرٌ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اهْدِنِي سَبِيلَ رَحْمَتِكَ وَارْحَمْنِي كَمَا رَحِمْتَ
 عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ عَزَلَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ مُطَوِيَّةٍ فَقَالَ النَّاسُ عَزَلَ
 عُمَيْرٌ وَابْنُ مُطَوِيَّةٍ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا تَذْكُرُوا مُطَوِيَّةَ
 كَلَّا خَيْرٌ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ
 اهْدِنِي سَبِيلَ رَحْمَتِكَ وَارْحَمْنِي كَمَا رَحِمْتَ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ عَزَلَ ابْنُ
 مَسْعُودٍ وَابْنُ مُطَوِيَّةٍ فَقَالَ النَّاسُ عَزَلَ عُمَيْرٌ وَابْنُ مُطَوِيَّةٍ فَقَالَ
 عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا تَذْكُرُوا مُطَوِيَّةَ كَلَّا خَيْرٌ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ

اور ان لوگوں نے اسلام قبول کیا پیغمبر صلعم نے انکو رہا کیا اور انکو طلاق بھی کہتے ہیں
 اور حضرت معویہ اور والد ماجد انکی طلاق سے ہیں اور کتاب مذکور کے صفحہ ۶۸۵ میں لکھا ہے
 وکفتم انہم عن انکشاف ثوبہ است در فضل معویہ ہیج حدیثیہ را در کتاب شواہد النبوت جامی
 مطبوعہ مطبعہ نو کشور میں بصرفہ ۳۷۱ منقول ہے و مشہور آنست کہ ویرا (یعنی امام حسن علیہ السلام)
 را خاتون وی جعدہ زہر دادہ است بفرمودہ معویہ (اور بیچ الابرار ز مغشری میں منقول ہے
 وَجَعَلَ مَعْوِيَةَ لِحَدَّةٍ بَلَّتِ الْأَشْعَثُ امْرَأَةً الْحَسَنِ مِائَةً أَلْفَ دِينَارٍ
 حَتَّى تَمُوتَ يَعْنِي) گردانا معویہ نے واسطے جعدہ دختر اشعث زویہ حسن کی لاکھ درم
 تا اینکه زہر دیا دے حسن کو ہر گاہ شیخ عبدالحق صاحب سے محدث کہ متاعون میں بڑے
 معتقد نزدیک اہل سنت و جماعت کے ہیں خود اعتراف کرتے ہیں کہ محدثین کے نزدیک کوئی حدیث
 فضیلت حضرت معویہ میں ثابت نہیں ہے اور حضرت معویہ موافقہ القلوب یعنی ضعیف التبیہ اسلام
 میں تھی تو احادیث فضائل حضرت معویہ کی جو صحیح ترمذی میں کہ منجمیہ صحیح مستند کے ہے
 منقول ہیں وضعی اور بنائی ہوئی ہیں اور پر ظاہر ہے کہ جس شخص کے ایسے افعال ہوں کہ حضرت
 علی کو سب و لعن خود کرے اور دوسروں سے کراوی اور اپنے لڑکے کہ حسین ہزاروں
 آدمی کے خون ناحق ہوئے اور اپنے دشمنی رکھے کہ عین سب و لعن و بغض و عداوت و جنگ
 بار رسول اللہ صلعم کی تھی اسکی نسبت پرگز رسول اللہ صلعم کلمات مدح و فضیلت کے بیان
 نہیں فرمائینگے پس جعلی اور وضعی ہونا ان احادیث کا عقلاً بھی ثابت ہے پس چہ احادیث
 وضعی و جعلی مستند ہیں بھی موجود ہیں تو کتب حدیثین اسکی قابل اعتبار مسلمان دیندار
 کے رہیں باوجود ان روایات و احادیث کی کتب اہل سنت و جماعت میں علماء و فضلاء جلیل
 القدر اس فرقہ کے حضرت معویہ کے بچانے اور جو امور قبیحہ اولیٰ سے سرزد ہوئے ہیں اسکی
 مٹانے کے لئے کیسی کیسی کوششیں کر کے باتیں بناتے ہیں کہ جسکی حد و انتہا نہیں ہو مگر کوئی
 بات بنتی ہی نہیں ہر مثل مشہور ہے شہر کلیم بخت کسے را کہ باقتضایا ۴۰ باب کوثر و زمزم مفید
 قرآن کریم چنانچہ شیخ الاسلام ابن حجر مکی خاتمہ میں صواعق محرقة کے صفحہ ۱۹۰ لکھتے ہیں
 وَ مِنْ اِعْتَقَادِ اَهْلِ السُّنَّةِ وَ الْجَمَاعَةِ اَنْ مَا جَرَى بَيْنَ مَعْوِيَةَ وَ عَلِيٍّ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مِنَ الْكُرُوبِ فَلَمْ يَكُنْ لِمُنَازَعَةِ مُعَوِيَةَ لِعَلِيٍّ فِي الْخِلَافَةِ
 لِلْإِجْمَاعِ عَلَى حَقِّهِمَا لِعَلِيٍّ حَكَمًا مَرَقَلَمَ تَهْمُهَا لِفِتْنَةٍ يَسْبِيهَا وَإِسْمًا
 حَاجَتْ يَسْبَبُ أَنَّ مُعَوِيَةَ وَمَنْ مَعَهُ طَلَبُوا مِنْ عَلِيٍّ تَسْلِيمَ قَتْلَةِ
 عُثْمَانَ إِلَيْهِمْ لِيَكُونَ مُعَوِيَةَ ابْنَ عَمِّهِ فَأَمْتَعَ عَلَى ظَنَائِنِهِ أَنَّ تَسْلِيمَهُمْ
 إِلَيْهِمْ عَلَى الْغُورِ مَعَ كَثِيرَةٍ عَشَائِرِهِمْ وَإِخْلَاطِهِمْ لِعَسْكَرِ عَلِيٍّ
 يُؤَدِّي إِلَى اضْطِرَابٍ وَتَزَلُّلٍ فِي أَمْرِ الْخِلَافَةِ الَّتِي بِهَا انْتِظَامُ مَكَلَمَةِ
 أَهْلِ الْأَسْلَافِ مَرَحِمِهِمْ أَوْ رَأْيَ أَهْلِ سُنَّتِ وَجَمَاعَتِ سَيِّدِ دُرِّمِيَانِ عَلِيٍّ وَمُعَوِيَةَ
 جَوْلِ الْأَيَّانِ وَاقِعِ مَوْثِقِينَ وَهُوَ مُنَازَعَةُ مُعَوِيَةَ كِي عَلِيٍّ سَيِّدِ وَسَطِ خِلَافَتِ كِي نَهْضَتِ سَبَبِ اسْكَكِهِ
 أَجْمَلِ سَيِّدِ خِلَافَتِ عَلِيٍّ كِي حَقِّ تَحْقِيقِ جَيْسِيَا كِي بَيَانِ أَوْ سَكَاكَ ذَرَايِسِ بَيَانِ فُسَادِ كَا سَبَبِ خِلَافَتِ
 كِي نَهْمِينَ هُوَ أَوْ جَزَائِنِ نِسْبَتِ كِي بَيَانِ فُسَادِ كَا اسْ سَبَبِ هُوَ كِي مُعَوِيَةَ أَوْ سَبَبِ هُوَ كِي بَيَانِ
 عَلِيٍّ سَيِّدِ كِي قَاتِلَانِ عُثْمَانَ كِي أَوْ كِي سَبَبِ دُرِّمِيَانِ اسْ كِي مُعَوِيَةَ حَقِّ بَيَانِ عُثْمَانَ كِي سَبَبِ
 عَلِيٍّ نِي انْكَارِ كِي اسْ خِيَالِ سَيِّدِ كِي فِي الْغُورِ قَاتِلَانِ عُثْمَانَ كِي سَبَبِ دُرِّمِيَانِ مُعَوِيَةَ كِي بَيَانِ فُسَادِ
 أَوْ كِي قَبِيلِ نَكْرٍ أَوْ كِي لُغَتِ لُشْكِرِ عَلِيٍّ مِينَ سَبَبِ تَحْقِيقِ بَيَانِ كِي طَرَفِ اضْطِرَابِ لُغَتِ
 كِي أَمْرِ خِلَافَتِ كِي أَيْسِي خِلَافَتِ كِي سَبَبِ أَوْ سَبَبِ انْتِظَامِ كَلَامِ أَهْلِ اسْلَامِ كَا تَحْقِيقِ بَيَانِ مُعَوِيَةَ
 جَوْشَنِ ابْنِ جَهْرِ كِي نِي لُكَا هُوَ كِي حَضَرَتِ مُعَوِيَةَ حَضَرَتِ عَلِيٍّ سَيِّدِ وَسَطِ خِلَافَتِ كِي نَهْمِينَ لُغَتِ
 تَحْقِيقِ سَبَبِ اسْ كِي حَقِّقَتِ خِلَافَتِ عَلِيٍّ كِي بِأَجْمَلِ ثَابِتِ تَحْقِيقِ تَامَرِ غُلَطِ اسْ سَيِّدِ بَيَانِ
 تَحْقِيقِ اثْنَا عَشَرِي كِي لُكَا كِي جَوْشَنِ لُكَا هُوَ كِي ابْتِدَاءِ مُعَوِيَةَ وَاهِلِ شَامِ كِي هُوَ كِي دَعْوَى تَحْقِيقِ قَاتِلِ
 عُثْمَانَ كِي سَبَبِ دُرِّمِيَانِ اسْ خِلَافَتِ أَوْ شَدِيدِ سَبَبِ لِيَا قَتْلِ كَا رَا ذَا الْجَنَابِ وَبَدَلِ لُغَتِ آخَانِ
 نَهَادِنِ وَبَدَلِ بَرِ خَاسِتِ طَرَفِ تَرِيهِ كِي خُودِ شِيخِ ابْنِ جَهْرِ صَوَاعِنِ مَرْدِ كِي خَاتَمِ مِينَ بَصْفِ ۱۹۲
 تَحْقِيقِ فَرَمَاتِ مِينَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ عُمَيْرٍ قَالَ قَالَ مُعَوِيَةَ مَا نَرَأَتْ
 أَطْمَعُ فِي الْخِلَافَةِ مِنْكَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَا مُعَوِيَةَ إِذَا مَلَكَتْ فَاحْسِنِ مَرَحِمِهِمْ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ عُمَيْرٍ كِي كِهَا
 مُعَوِيَةَ كِي بِمِيشِ مِينَ طَمَعِ خِلَافَتِ كِي كَرْتَا تَحْقِيقِ سَبَبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِي مُجِيبِ فَرَمَا تَحْقِيقِ

معویہ جب بادشاہ ہونا تو تو نیکی کرنا اور تاریخ الخلفاء میں بعضہ ۱۳۲ بعد تحریر اس روایت کے
 یہ لکھا ہر خرج معنی یہ عطا کے مانتقد م و تسخیر یا الخلافۃ ترجمہ خرچ کیا
 معویہ نے جیسا کہ پہلے بیان ہوا اور نامزد کئے گئے سامعہ خلافت کے ان عبارات سے ثابت
 و تحقیق ہے کہ حضرت معویہ کو طبع خلافت کی عہد رسول سے تھی اور منکر خلافت حضرت علی کے ہونے
 اور خود بمقابلہ حضرت معویہ خلافت کیا شیخ ابن حجر کی نے باوجود ساکن کہ مغلہ ہونے کے محض
 بفرط محبت و ہرارت ذہنی حضرت معویہ کی ایسا بیان کہ جسکی تغلیط خود او کی ردایت لکھی ہوئی
 سے ہوتی ہو واسطے خوش کرنے مقلدین حضرت معویہ کے لکھا تھا مگر افسوس ہو کہ پیشرفت ہو
 اور قلعی کھل گئی طرفہ تریہ ہو کہ اس بیان پر کفایت نہ کی بلکہ حضرت شیخ الاسلام نے حضرت معویہ
 کو بجلد جنگ با علی کہ عین جنگ بار رسول تھی ثواب بھی عطا فرمایا ہر جناحہ خاتم
 صواعق مرقہ میں بعضہ ۱۹۱ لکھا ہر فون اعتقاد اہل الشیۃ والجماعۃ انفسا
 ان معونۃ رضى الله عنه لم یکن فی آیام علی خلیفۃ دینا کان
 من الملوک وغایۃ اجہاد کانت کانت کہ آجروا احد علی اجہاد
 ترجمہ اور بھی اعتقاد اہل سنت و جماعت سے یہ ہو کہ تحقیق معویہ راضی ہو التمداد سے تمامہ علی بن
 خلیفہ نہ تھے اور جزا میں نیست کہ بادشاہ تھے اور انہما اجتہاد او کا یہ ہو کہ ان کے لئے ایک ثواب ہو اور انکی
 اجتہاد پر تمیلیم سبحان اللہ کیا خوب اجتہاد ہو کہ حضرت علی پر سب و لعن کریں اور او سے لعن
 کہ حسب احادیث مصرحہ بالاسباب و لعن رسول اور جنگ بار رسول تھی اور ایک ثواب بھی یا دین
 مگر کتاب اہل سنت و جماعت سے تو ثابت ہوتا ہو کہ جنگ صفین میں حضرت معویہ نے جو اجتہاد کیا یہ
 صریح اور محل اجتہاد کا نہ تھا چنانچہ نور الانوار میں بعضہ ۱۹۱ منقول ہو رہی ان النبی عم
 حنین یعتب معاداً الی الیمن قال لہ بما تقضی یا معاذ فقال یرکاب اللہ
 قال فان لم تجل قال بنسۃ رسول اللہ صلعم قال فان لم تجل قال
 اجتہد بدافئ فقال عم الحمد للہ الذی وفق رسولہ رسولہ بما
 یزیدہم رسولہ ترجمہ روایت کی کہ تحقیق نبی علیہ السلام نے جب بھیجا معاذ کو طعن
 میں کہ تو معاذ سے پوچھا کہ معاذ نے جو حکم دو کے لئے معاذ انہ میں نے عرض کی کہ معاذ کا کیا

خدا کی آنحضرت نے فرمایا اگر کتاب خدا نہ پائی تو معاذ نے عرض کی کہ ساتھ سنت رسول کے آنحضرت نے
 ارشاد کیا کہ اگر سنت رسول نہ پائی تو معاذ نے عرض کی کہ اجتہاد کرونگا میں اپنی راہ سے تب پیغمبر علیہ السلام
 نے فرمایا کہ جمیع محدثات میں دوسلے اوس خدا کے جسے اپنے رسول کے پیغام لے جانے والے کو ایسی
 توفیق دی جس سے خوش ہوا رسول اوسکا اس حدیث سے تو بالتصریح عیان ہوا کہ جب نص خدا
 و نص رسول نہ پائی جائے تب پیغمبر نے حکم اجتہاد بالرائی ارشاد فرمایا اور محبت رکھنے میں ساتھ علی کے
 اور منع جنگ اور بغض اور عداوت میں ساتھ علی کے اور منع سب لعن علی میں تو نص قرآن اور نصوں
 کثیرہ حدیث صحاح اہل سنت و جماعت میں موجود ہیں اور اجتہاد حضرت عائشہ میں بالتفصیل لکھی گئی
 ہیں پھر کیسے حضرت معویہ اجتہاد کیا اور کیونکر یہ اجتہاد حضرت معویہ کا علم اہل سنت و جماعت نے
 خلاف حکم رسول کے مان لیا اور اگر یہ کہا جائے کہ اولن نصوں مذکورہ سے حضرت معویہ کو علم حاصل
 نہ تھا تو جو ایسی ضروریات مذہب جاہل ہرگز اجتہاد نہیں کر سکتا ہر علاوہ اسکے صحیح بخاری میں
 بیچ کتاب الاعتصام کے صفحہ ۳۴ منقول ہے اِذَا اجْتَهَدَ الْعَامِلُ أَوْ الْحَاكِمُ فَخَطَا
 خِلَافَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ فَحُكْمُهُ مُرْدُودٌ لِقَوْلِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ مُرْدُودٌ
 ترجمہ جو وقت اجتہاد کرنے وال یا حاکم پس خدا کرے بے جانے خلاف رسول کو حکم دیں حکم
 اوسکا مردود ہو جو جب قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جو شخص کو فی عمل کسی ایسا جیسے ہمارا حکم نہیں ہے
 پس وہ عمل مردود ہو اس حدیث سے تو خطائی اجتہادی میں ثواب کا پانا ثابت نہیں ہو بلکہ اجتہاد ہی کا
 باطل ہونا متحقق ہوتا ہو پس معلوم ہوا کہ اس طرح کی خطائے اجتہادی کی عوض میں حضرت عائشہ اور
 حضرت معویہ کو ایک ثواب دینا محض اجتہاد علیہا اس سنت و جماعت کا ہو گیا عطا ثواب باختیار انہیں
 حضرات کو ہو لیکن چونکہ حضرت معویہ نے علاوہ جنگ اور سب و لعن حضرت علی کی حضرات خلفائے ثلاثہ کی
 فضائل اور مناقب میں ہزاروں حدیثیں بنوائیں اور شیعیان علی کو بکثرت قتل کرایا جیسا کہ بیان کیا
 گیا ہو لہذا خاص اسکا صلہ علی اہل سنت و جماعت نے حضرت معویہ کو یہ دیا ہو کہ انکو کبار صحابیین
 اور خلفائے الرشید حضرت یزید کو زمرہ مؤمنین میں شامل کیا اور حکم دینے یا خوش ہونے حضرت
 یزید سے نسبت قتل امام حسین سبط رسول افکین کے انکار بہت کیا ہو چنانچہ صواعق محرقہ میں

بیج فائز کے بعضہ ۱۹۰ مرقوم ہے وَلَا يَجُوزُ الطَّعْنُ فِي مَعْوِيَةَ لِأَنَّهُ مِنْ كِبَارِ الْأَعْلَاءِ
وَلَا يَجُوزُ تَأْلُفُ يَزِيدٍ وَلَا تَخْفِيرُهُ فَإِنَّهُ مِنْ جَمَلَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمْرُهُ إِلَى
مَشِيئَةِ اللَّهِ إِنِشَاءً عِنْدَهُ وَإِنِشَاءً عَقَاغَةً قَالَ الْعِزَّلِيُّ وَالْعُتُوبِيُّ وَغَيْرُهُمْ
قَالَ الْعِزَّلِيُّ إِلَى وَغَيْرِهِ وَيُحْرَمُ عَلَى الْوَاعِظِ وَغَيْرِهِ رَوَايَةُ مُقْتَلِ الْحُسَيْنِ
وَالْحُسَيْنِ وَحِكَايَاتُهُ وَمَا جَرَى بَيْنَ الْقَتَاةِ مِنَ التَّنَاجُحِ وَالْخِصَامِ
فَإِنَّهُ يَهْتَمُّ عَلَى بَعْضِ الْقَتَاةِ وَالطَّعْنِ فِيهِمْ وَهُمْ أَعْلَامُ الدِّينِ تَرْجُمَهُ
اور نہیں جائز ہے طعن بیج حق معویہ کے اسلئے کہ وہ کبار صحابہ ہیں اور نہیں جائز ہے لغت کرنا
یزید کو اور کافرانہ اور سکا پس یزید جملہ مؤمنین سے ہے اور حکم اسکا مشیت خدا کی حوالہ ہے اگر
خدا چاہے گا اور سکو عذاب کرے گا اور اگر چاہے گا تو اس سے درگزر کیا گیا ہے اس قول کو غزالی اور
متولی وغیرہ نے اور غزالی نے کہا ہے کہ حرام ہے وعظ اور غیر وعظ پر ذکر قتل حسن اور حسین
اور حکایتیں قتل کی اور بیان لڑائی اور جھگڑے بان خود صحابہ کا پس تحقیق بیان ان تو
کا بیجاں میں لانا ہی بغض صحابہ کو اور ان کے حق میں طعن کرنا کیونکہ حالانکہ صحابہ نشان دین کے
ہیں اور اسی کتاب میں بعضہ ۱۹۱ لکھا ہے وَأَمَّا سَبُّ يَزِيدٍ وَلَعْنُهُ فَلَيْسَ بِهِ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ صَحَّ أَنَّهُ قَتَلَهُ أَوْ أَمَرَ بِقَتْلِهِ وَقَدْ وَدَّ فِي الْحَدِيثِ
الْمَحْفُوظِ أَنْ لَعَنَ الْمُسْلِمُ كَقَتْلِهِ وَقَاتِلِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
لَا يَكْفُرُ بِذَلِكَ وَإِنَّمَا انْتَلَبَ إِثْمًا عَظِيمًا تَرْجُمَهُ اور لکن گال دینا
اور لعنت کرنا یزید کو پس شان مؤمنین کی نہیں ہے اگر صحیح ہو کہ یزید نے حسین کو قتل کیا یا حکم
اسکے قتل کا دیا اور تحقیق حدیث محفوظ میں وارد ہو ہے کہ لعنت کرنا مسلمان کا مثل اسکے قتل
کے ہو اور قتل کرنا یا لعن رضی اللہ عنہ کا بسبب قتل حسین کے کافر نہیں ہوا جنہیں نیست کہ اسے
ارٹکا بڑے گناہ کا کیا اور امام غزالی نے جلد سیوم حیار العلوم میں بعضہ ۲۹ لکھا ہے فَإِنْ قِيلَ هَلْ
يَجُوزُ لَعْنُ يَزِيدٍ لِأَنَّهُ قَاتِلُ الْحُسَيْنِ أَوْ أَمْرُهُ بِهِ قُلْنَا هَذَا لَمْ يَثْبُتْ
أَصْلًا فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ إِنَّهُ قَتَلَهُ أَوْ أَمْرُهُ بِهِ مَا لَمْ يَثْبُتْ قَضًا
عَنِ اللَّعْنَةِ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ نِسْبَةُ مُسْلِمٍ إِلَى كَيْفَرٍ مِنْ غَيْرِ تَحْقِيقٍ تَرْجُمَهُ

اور اگر کہا جائے یا جائز ہے لعنت کرنا زید کا اسلئے کہ وہ قاتل حسین کا ہر حکم دینے والا قاتل حسین کا ہر
 حکم کہیں گے کہ یہ سب ثابت نہیں ہوا ہے پس جائز نہیں ہو کہ کہنا کہ زید نے حسین کو قتل کیا ہے یا حکم دیا ہے
 حسین کے قتل کا جب تک ثابت نہیں ہو لعنت تو بڑی بات ہے پس جائز نہیں ہے کسی مسلمان کو کسی گناہ پر
 کی طرف نسبت دینا بغیر تحقیق کے چنانچہ عبارت مذکورہ سے امور ذیل ثابت ہوتے ہیں **اول**
 یہ کہ زید کی نسبت قتل یا حکم قتل امام حسین کا دینا ثابت نہیں ہے اور زید مومن ہے و دوم اگر قاتل یا حکم
 قتل حسین کا نسبت زید کے ثابت بھی ہو تو اس جرم سے کافر نہ ہو گا جزا میں نیست کہ ایک گناہ کبیرہ کیا
 سید و ہم تصور ثبوت قتل یا حکم قتل حسین کے زید پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اسلئے کہ حدیث میں
 وارد ہے کہ لعنت کرنا مسلم کا مثل قتل مسلم کے ہر چہ ہر دم و غیظ و غیظ پر حرام ہے ذکر قتل
 حسن و حسین کا اور بیان لڑائی اور باخود ہا دشمنی صحابہ کا اسلئے کہ میحان میں لانا جو بغض صحابہ کو آمر
 اول ایسا مشہور و معروف ہے کہ کفار جبکہ علاوہ اسلام سے نہیں ہے وہ بھی جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
 عموماً زبان پر ہر گز ناکس کے جاری ہے کہ حضرت زید نے امام حسین کو قتل کر لیا اور دختران علی و فاطمہ
 کو از کوفہ تا شام شتران بے کجا وہ پر سوار کر کے لایا ایک بعض علما اہل سنت و جماعت بھی تقدیر میں متاثر
 سے معترف اسلئے ہیں چنانچہ صواعق مرقومہ کی فصل ثالث میں بصفہ مذکور منقول ہے۔ قَالَ ابْنُ
 الْجَوَازِي وَ لَيْسَ الْعَجَبُ إِلَّا مِنْ ضَرْبٍ يَزِيدُ تَنَابُكًا الْحَسَنَيْنِ بِالْقَضِيْبِ
 وَ حَمَلِ الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَقْبَابِ الْحِمَالِ أَيْ مَوْثِقَتَيْنِ
 فِي الْحِمَالِ وَالنِّسَاءِ مُكْشِفَاتِ الرُّؤُسِ وَالْمَوْجُوْهَ وَ ذَكَرَ أَشْيَاءَ مِنْ
 قَبْلِهِ فَعَلِمَهُ وَقِيلَ بَلْ كَانَتْ الرُّؤُسُ فِي خِزَانَتِهِ ثُمَّ رَجَعَهُ كَمَا ابْنُ جَوَزِي
 اور نہیں عجب ہے مگر مارنے سے زید کے چھڑی دندان حسین پر اور لیجانے سے آل رسول صلعم کے
 پشت شتران پر یعنی بندھی ہوئی رسی میں در حالیکہ منہ اور سرواں کے کھلے ہوئے تھے اور بیان
 کیا ہے ابن جوزی نے بہت سی چیزیں بد اعمالی زید سے اور کہا گیا ہے کہ تھا سر خزانہ زید میں اور شاہ
 سلامت اللہ صاحب تحریر الشہادۃ میں شرح سلسلہ الشہادۃ میں مطبوعہ نو لکھنؤ میں بصفہ مذکور ہے کہ
 زید ابن زیاد کہ حاکم بصرہ بود بامارت کوفہ و عراق مقرر کردہ ماہ نوشت گزشتہ خود را
 از بصرہ بکوفہ رسانیدہ مسلم ابن عقیل مبايعان و متابعان اور اکشد و از حسین طلب بیعت مانیدہ

اگر قبول بیعت کر دیتے تو اور کچھ نہ ہوتا مگر حضرت جعفر الاسلامی کو کواولاد ان
 میں شمار کیے جاتے ہیں ثابت نہیں ہوا کہ حضرت زید کے حکم سے امام حسین علیہ السلام قتل کے گئے
 ہیں اور شیخ الاسلام ابن حجر کی اعتقادات اہل سنت میں داخل کرتے ہیں کہ زید مومن تھا جب اس پر
 ایسے کلمہ حضرت زید کے ایمان اور برائت ذمہ کی شہادت دیوں تو پھر حضرات اہل سنت و جماعت
 کیونکر زید کی بری الذمہ اور مومن ہونے سے انکار کر سکتے ہیں بلکہ جو عالم مخالفت ان کے ہیں لایزال
 نہیں ہیں امر ثانی تو ایسا امر ہے جس سے کمال حسن حقیقت اور پیروی اور تائیدی اور تسک
 اہل بیت رسول کا نسبت عطا عظام اہل سنت و جماعت و متحقق ہو قرآن میں اللہ تعالیٰ سورہ نساء
 میں ہر مومن کے قتل کی نسبت ارشاد فرماتا ہے وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّصَدِّقًا فَعَنْهُ جُزْءٌ مِّمَّا
 كَسَبَتْ خَالِدًا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا
 ترجمہ اور جو شخص قتل کرے کسی مومن کو بالفصد پس سزا اس کی یہ ہو کہ جہنم میں ہمیشہ رہے اور
 غضبناک ہو اللہ اس پر اور لعنت کرے اس کو اور تیار کرے اس کے لئے بڑا عذاب اور قتل فرزند
 رسول کے سبب ظہور غضبناکی خدا اس طور سے ہوا جو قتل میں کسی پیغمبر کے نہیں سنا گیا جیسا کہ
 فصل ثالث میں باب یازدہم کو کتاب صواعق مرقومہ میں بصرفہ الکاظم ونقل ابن الجوزی
 عَنْ ابْنِ سَيَرُونَ أَنَّ الدُّنْيَا أَظْلَمَتْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ ظَهَرَتْ الْحَمِيمَةُ فِي
 فِي السَّمَاءِ وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ مَا رَفَعَ حَجَرٌ مِنْ الدُّنْيَا إِلَّا دَنَتْهُ دَمْعٌ مَحْبِطٌ
 وَلَقَدْ مَطَرَتِ السَّمَاءُ دَمًا بَقِيَ أَثَرُهُ فِي السَّيَابِ مِثْلَ دَمِ حَتَّى تَقَطَّعَتْ
 ترجمہ نقل کی جو ابن جوزی نے ابن سیرین سے کہ بتحقق دنیا میں دن سیرہ و تاریک ہوئی پھر
 سرخی آسمان پر ظاہر ہوئی اور کہا ابو سعید نے کہ جو پتھر اٹھایا جاتا تھا دنیا میں اس کے نیچے سے
 خون تازہ نکلتا تھا اور سہراؤ آسمان سے خون برسا اور مدت تک نشان اس کا باقی رہا تا آنکہ وہ
 کپڑا سیدھا گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو قدر رحمت حسین علیہ السلام سے تھی وہ محتاج اثبات
 نہیں ہو مگر احتیاطاً حدیث بھی بیان کی جاتی ہے جو باب و فصل مسطور کتاب مذکور کے صفحہ ۱۹
 میں منقول ہیں إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حُسَيْنٌ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ
 أَحَبُّ إِلَهُ مَنْ أَحَبَّ حُسَيْنًا الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ مِنْ سَيِّطَانٍ مِنَ الْإِشْبَاطِ

ترجمہ فرمایا نبی صلعم نے کہ حسین مجھ سے ہر اور میں حسین ہوں دوست رکھے اللہ اسکو جودوست
 رکھے حسین کو حسن اور حسین دو سبط ایسا ملے اور دوسری حدیث اسی صفحہ میں یہ قول یَا قَاتِلِیْ
 صَلَّعْہُمْ قَالَ مَنْ أَحَبَّ الْحَسْنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ أَحَبَّنِیْ وَمَنْ بَغَضَهُمَا
 فَقَدْ بَغَضَنِیْ ترجمہ تحقیق نبی صلعم نے فرمایا جودوست رکھے حسن اور حسین کو اُن سے بھگودوست
 رکھا اور جودشمنی کے اُن دونوں سے اُسے مجھ سے دشمنی کی اور ایہ مودۃ اور پر لکھی گئی ہر جس سے
 بخوبی ثابت ہو گیا ہو کہ فرد اور عوض پیغمبر کی محبت علی اور فاطمہ اور حسین علیہ السلام کی ہر باوجود الہی
 احکام خدا و رسول کے یہ عقیدہ رکھنا کہ قاتل امام حسین کا کافر نہیں ہوا حضرت کو قتل سے بلکہ ایک گناہ
 کبیرہ کا ارتکاب کیا اول دلیل ہر حقیقت مذہب اہل سنت و جماعت کی کہ اللہ تعالیٰ تو ایک مومن کے
 قتل عمد سے جہنم دائمی کی سزا دینے کا وعید نسبت قاتل کے اور اُسے غضبناک ہونے اور ہتیا کرنے
 عذاب عظیم کو نسبت قاتل مومن کے ارشاد فرمادی اور بعد شہادت امام حسین علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے اللہ تعالیٰ انہار اپنی غضبناکی کا ساتھ خون برساتے آسمان سے اور تیرہ دن مار بوجھنے دنیا کے
 تین روز تک اور دیگر آثار و علامات کی فراوی باوجود ان امور کے عقیدہ اہل سنت و جماعت میں
 یزید قتل حسین کا کفر نہ ہوا و حقیقت امام حسین کو علما کبار اہل سنت و جماعت کی مومن بھی نہیں تھے
 میں یہ ہائے اسکے کہ فرزند رسول اور محبوب رسول تھے اور دوستی انکی اور عداوت انکی میں دوستی
 دشمنی رسول صلعم کی ہر آعَاذَکَ اللہُ مِنْ هَذَا الْاِعْتِقَادِ امر سیوم بھی کمال اعتقاد اہل سنت
 پر نسبت آل رسول کے دلالت کرتا ہو خداوند عالم اسی آیہ قرآن میں جواب بھی لکھی گئی ہو ارشاد فرماتا ہو
 کہ اللہ قاتل مومن کو لعنت کرے لگا پس نصر صریح قرآن سے اعراض دلیل قوی ہو کہ ابن حجر امام حسین
 کو مومن بھی نہیں جانتے تھے اور دلیل ثانی اسکی یہ ہے کہ خود شیخ ابن حجر نے کتاب صواعق محرقة
 کے باب التخییر والخلافۃ میں صفحہ ۲۲ لکھا ہر دَیْنِ الْقِتَادِی الْمَبْدِیَّہِ مِنَ الْکِرَامَۃِ
 اَبِی بکر رضی اللہ عنہ فہو کافر و قَالَ بَعْضُہُمْ وَهُوَ مُتَّبِعٌ وَالصَّحیح
 اِنَّہُ کافر و کَذَّالِکَ مِنَ الْکُفْرِ خِلَافۃ عُمَرُ فِی اصْحَاحِ الْاَقْوَالِ ط
 ترجمہ اور قتادی بدیعہ میں ہو کہ جو شخص انکار کرے امامت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا پس وہ
 کافر ہو اور بعض علماء نے کہا ہو کہ بدعت کفندہ ہو اور صحیح یہ ہو کہ کافر ہو اور ایسی ہی کافر ہے

جو شخص انکار کرے خلافت عمر کا بیچ صحیح ترین اقوال کے سبحان اللہ کیا ایماندار ہے
اور کیا خوب الصفات ہو کہ نور عین رسول اور پارہ جگر قبول حضرت امام حسین کی جنگ قتل سے
بھی قائل نہ ہوگا کافر نہ ہو اور حضرت ابو بکر و عمر کے انکار امامت سے کافر نہ ہو جاد سے مصرعہ
بین تفاوت دار کجاست تا کجا۔ اسی منشاء سے اہل سنت و جماعت نے یہ عقیدہ اپنا قرار
دیا کہ حضرت علی سے حضرات شیعین افضل ہیں چنانچہ صواعق مہرقہ کے باب ثالث میں جو
فصل نقل کے صفحہ ۹۴ لکھا ہوا غلمرات الذی اُطبق علیہ عظماء المملۃ و
علماء الامۃ ان افضل هذه الامۃ ابو بکر الصیدیق ثم عمر ثم
الخلفاء اقالا کثرون ومنهم الشافعی و احمد و هو المشہور وقت
مالک ان افضل بعدہما عثمان ثم علی ترجمہ جان تو تحقیق جیسے بزرگان
مذہب اور علماء امت اتفاق کیا ہے کہ افضل اس امت کے ابو بکر صدیق ہی پھر عمر ہیں بعد ان
اختلاف کیا ہے علماء نے پس اکثر علماء اور بعض ائمہ سے شاخیں اور احمد ہیں اور وہ مشہور ہیں مالک
سے کہ افضل بعد شیعین کے عثمان ہیں پھر علی ہیں اور صفحہ ۱۰۵ میں کتاب مذکور کے منقول ہے
فان قلت ما مستند اجماعہم علی ذالک قلت الإجماع حجة علی کل
أحد وان لم یعرف مستندہ لأن الله عصم هذه الامۃ من
ان یجتمع علی ضلالة ترجمہ پس اگر کہے تو کہ کیا یہ ہوا اجماع علماء کے اور فضیلت
دینے خلفائے ثلاثہ کے علی پر کہنے ہم کہ اجماع دلیل ہو اور ہر شخص کے اگرچہ مستند اجماع کا معلوم نہ ہو
اسلئے کائنات نے جوایا جو اس امت کو اس بات سے کہ اجماع کرے گمراہی پر اور شرح عقاید
مطہرہ نوکشور میں بعد بیان مسئلہ تفضیل شیعین کے حضرت علی پر صفحہ ۱۰۷ ایہہ لکھا ہے ط
والانصاف انہ ان ارید بالافضلیۃ کثرة الثواب فلیتوقف حجة
وان ارید کثرة ما یعد ذو العقول من الفضائل فلا ترجمہ
اور انصاف یہ ہو کہ اگر ارادہ کیا جاوے ساتھ افضلیت کے کثرت ثواب کی پس اس کے توقف میں
ایک وجہ یہ ہو اور اگر ارادہ کیا جاوے کثرت اس چیز کی کہ شمار کیا ہو صاحبان عقل و فضاہل
سے پس کوئی وجہ نہیں ہو تفضیل عثمان کی علی پر اور لفظ فلا پر یہ حاشیہ لکھا ہے

بضم ۱۰۸ بَلْ يَجِبُ أَنْ يُخْزَمَ بِأَفْضَلِيَّةٍ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذْ قَدْ
تَوَاتَرَتْ فِي حَقِّهِ بِالْكَمَالَاتِ وَاخْتِصَاصِهِ بِالْكَرَامَاتِ هَذَا
هُوَ الْمَقْرُونُ مِنْ سَوَقِ الْكَلَامِ وَلِهَذَا قِيلَ فِيهِ تَرِيحَةٌ مِنْ
الرَّفْضِ لِكُنْهٖ قَرِيْبَةٌ بِلَا مَرِيْفَةٍ تَرْجِمُهُ بَلْ وَاجِبٌ يَرْكَبُ الْيَقِيْنَ كَيْدًا جَادًا وَمَا تَحْتَهُ
افضل جوئے علی کے اسلئے کہ تحقیق متواتر میں اور کون حق میں کمالات اور خصوص ہونا انکا
ساتھ کمالات کے سواق کلام سے بھی سمجھا جاتا ہوا سیولئے اس کلام کی نسبت کہا گیا ہوا
کہ اس میں جو رخص ہو لاکن یہ بتیان ہو بلا شک یہ عقیدہ اہل سنت و جماعت کا کہ حضرات
ثلاثہ حضرت علی سے بدیل اسکے کہ اجمل امت کا انکی افضلیت پر ہوا ہو محض خلاف عقل
ونقل اور کمال بے الفانی ہولئے کہ باب نہم کی فصل اول میں بضم ۱۰۵ بیچ کتاب صواعق مرقہ
کے مرقوم ہوا اسلئے وَهُوَ ابْنُ مَعَشَرَ سَنِينَ وَقِيلَ تِسْعٌ وَقِيلَ ثِيْعَانِ وَقِيلَ
دُونَ ذَٰلِكَ تَرْجِمُهُ اسلام علی دس برس کی عمر میں اور بعضوں نے نو برس میں بعضوں نے
آٹھ برس اور بعضوں نے اس سے بھی کم عمر میں اسلام قبول کرنا لکھا ہوا وَنَقَلَ أَبُو يَعْلَى عَنْ
قَالَ بَعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْاَثْنَيْنِ قَائِلًا
يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ تَرْجِمُهُ اور نقل کی ہوا ابو یعلیٰ نے کہ کہا علی نے پیغمبر ہوا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شنبہ کے روز اور اسلام لایا میں منگل کے روز وَاَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ عَنِ
الْحَسَنِ بْنِ نَرِيدٍ قَالَ لَمْ يَعْدِ الْاَوْثَانَ قَطَّ لِصَغَرِهِ تَرْجِمُهُ
روایت کی ہوا ابن سعد نے حسن بن زید سے وہ کہتا ہوا کہ نہیں عبادت کی علی نے بتوں کی
ہرگز بسبب کم سنی اپنے کے اور حضرت ابو بکر چالیس سالگی میں اور حضرت عمر چھیتر سال
کی عمر میں اور حضرت عثمان بیالیس برس کی عمر میں اسلام لائے ہر چند شیخ ابن حجر کی نے
نسبت ابو بکر کے قبل از اسلام نفی بت پرستی کی ہو مگر بعد از اسلام خود مقولہ حضرت ابو بکر کا
صواعق مرقہ میں بیچ باب اول کے فصل اول میں بضم ۱۰۵ وہ خبہ حضرت ابو بکر کا لکھا ہے
جو بعد ایک مہینے کے حصول منصب خلافت سے بعد نماز کے پڑھا گیا ہوا اسکے بعض فقرے
بقدر حاجت لکھے جاتے ہیں اَلَا وَاَتَمَّا اَنَا بَشَرٌ وَلَسْتُ بِمُخَيَّرٍ مِنْ اَحَدٍ كُمْ

فَاعُوذُ بِكَ يَا ذَا السَّيِّئَاتِ وَبِئْسَ مَا كُنْتُ فِيهِ اِنْ اَسْتَقَمْتُ فَاَتَّبِعُوْنِي وَاِذَا رَاَيْتُمُوْنِي فَارْتَدُّوْا
فَقُوْمُوْنِي وَاِغْلَمُوْا اَنْ لِّيْ شَيْطَانًا يَغْتَرِبُنِي فَاِذَا رَاَيْتُمُوْنِي فَغَضِبْتُمْ
فَاَجَبْتُمُوْنِي تَرْجَمُوْنِي اور جزا میں نیست کہ میں بشر ہوں اور تم میں کسی سے میں بہتر نہیں ہوں
پس میری نگاہاں کر و جسوت دیکھو کہ میں سیدھا چلتا ہوں میری پیروی کرو اور جسوت دیکھو
کہ میں ٹیڑھا ہوں مجھ کو سیدھا کر دو اور جانو تلگوں کہ میرے لئے ایک شیطان ہے کہ وہ مجھ پر غالب رہتا
ہے پس جب وقت دیکھو تلگوں مجھ کو کہ میں غضبناک ہوں تو مجھے پرہیز کرو اور علامہ بدایت
الافتحاح شاہ عبدالعزیز صاحب باوجود اس عربی اور فضل و کمال کے کہ مشہور و معروف
اس روایت کی نسبت تحفہ اثنا عشری میں بضم تحریر فرمایا ہے این روایت در کتب
معتبرہ اہل سنت صحیح شدہ الغرض ہر گاہ بعد اسلام کے غلبہ شیطان کا خود یا اعتراض
حضرت ابو بکر کے اوپر ثابت و متحقق ہو تو حالت کفر میں تسلط شیطانی کہ جس وجہ تک اوپر ہو گا گرفت
ناگاہان جو لوگ کہ شاہیسی اور چالیسی اور بیالیسی برس تک کافر رہے ہوں اور بت پرستی اور
شرابخواری میں اس قدر عمر یعنی بیسری ہو کوئی عاقل تجویز کرے گا کہ ایسے حضرات اس شخص سے افضل
ہوں کہ جسے قبل بلوغ ایمان قبول کیا ہو اور تاغوش رسول میں پلایا ہو اور حادث اور صحبت رسول
سے ادب پایا ہو کبھی بت پرستی نہ کی ہو اور نہ کبھی شرابخواری کی ہو جسکی نسبت رسول اللہ
فرماتے ہیں جو باب نہم فصل اول صفحہ ۱۰۹ اصواعن محدثین منقول ہے عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى مَعَ الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ
مَعَ عَلِيٍّ لَا يَفْتَرِقَانِ حَتَّى يَرُدَّا عَلَى الْوُجْهِ تَرْجَمُهُ ام سلمہ کہتے ہیں کہ سامنے
رسول اللہ سے کہتے تھے علی قرآن کے ساتھ ہو اور قرآن علی کے ساتھ ہو دونوں جدا نہ ہوں
یہاں تک کہ دونوں کو شہر پر میرے پاس پہنچیں اور کتاب انزالہ الخفا میں بیع مقصد دوم کے آثار
علی ابن ابیطالب میں جلد ۲۵۳ منقول ہے وَاِذَا تَجَلَّاهُ اَنَّهُ جَوْنٌ دَرْمِيَانِ اصْحَابُ مَخَاطَاتٍ وَاقِعٌ شَدِيدٌ
اَنْضَرْتُ لِيَا اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ را بردار نمود خواند اَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ
عَنِ ابْنِ عُسْرَةَ قَالَ اَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ بَيْنَ اصْحَابِهِ فَبَاءَ عَلِيٌّ مَدَّ مَعَ عَيْنَاهُ
قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَخِيَّتَ بَيْنَ اصْحَابِي وَكَمْ تَوَاحُشٍ بَيْنِي وَبَيْنَ اَحَدٍ

فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 ترجمہ آخر اچ کیا ہو ترمذی نے ابن عمر سے کہا انہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب
 میں ایک کا دوسرے کو بھائی قرار دیا پس علی نے چشم پر آب جو کر عرض کی کہ یا رسول اللہ اپنے اپنے
 اصحاب میں ایک دوسرے کا بھائی قرار دیا اور میرا بھائی کیسیکو قرار نہیں دیا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے علی سے
 فرمایا کہ تم میرے بھائی دنیا و آخرت میں ہو اب صاحبان انصاف غور فرما دیں کہ جو شخص بھائی
 پیغمبر کا دنیا و آخرت میں ہو اور جس سے جدائی قرآن کی تاقیامت ممنوع ہو اس پر وہ لوگ حمد و ثناء
 کفر میں شریک بخاری اور بت پرستی کرتے سب ہوں نخل ہو سکتے ہیں علاوہ اسکے نصوص قرآنی
 سے بھی فضیلت حضرت علی کی بعد رسول ثابت و متحقق ہو چنانچہ آیہ مودۃ بیان کی گئی جو حسین خدا
 محبت علی اور فاطمہ اور حسین کی اجرت پیغامبری کی قرار دی ہو اور آیہ مباہلہ میں جسکا ذکر انشاء اللہ
 باب ثالث میں بالتفصیل آئیگا اللہ تعالیٰ نے علی کو نفس یعنی جان رسول کا ارشاد فرمایا ہو باوجود
 ایسے احکام خدا و رسول کے پھر حضرت علی پر حضرات خلفائے ثلاثہ کو فضیلت دینا و حقیقت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم پر فضیلت دینا ہو اور جب ایسی صریح آیات قرآنی اور احادیث نبوی کتب معتبرہ اہل سنت میں موجود ہیں
 تو علما اہل سنت کب مجاز عمل علی الاجماع کے ہیں کسے کہ بحالت موجودی نفس قرآن اور نفس
 حدیث کی اجماع جائز نہیں ہو طرفہ تو یہ ہو کہ باب نهم کی فصل اول میں مواعظ محرقہ کی دو حدیث
 منقول ہیں حسین خود بیان حضرت ابوبکر اور حضرت عایشہ سے تفصیل حضرت علی کی کل امت پر
 ثابت ہوتی ہو چنانچہ صفحہ ۱۰۰ منقول ہو و روى اليكم بقى انه ظهر على عاتق
 البعد فقال صلى الله عليه وسلم هذا سيد العرب فقالت عائشة
 انست سيد العرب فقال انا سيد العالمين وهو سيد العرب
 ورواه الحاكم في صحيحه عن ابن عباس بلفظ انا سيد ولد آدم
 وعلی سيد العرب ترجمہ روایت کی ہو بیہقی نے بتحقق دور سے علی ظاہر ہو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سردار عرب کا ہو عایشہ نے پوچھا کہ آپ سردار عرب کے نہیں ہیں پیغمبر
 نے فرمایا کہ میں سردار عالمین کا ہوں اور علی سردار عرب کا ہو اور حاکم نے اپنی صحیح میں ابن عباس
 سے بجا لفظ سردار عالمین کے میں سردار ولد آدم اور علی سردار عرب کے میں بیان کیا ہو

حضرات خلفائے ثلاثہ کے عرب جانے سے تو اہل سنت انکار نہیں کر سکتے اور ہر گاہ خود حضرت عائشہ
 کے جواب میں رسول اللہ نے فرمایا کہ علی سردارِ ہمسایہ کے ہیں تو حضرات خلفائے ثلاثہ کے ہمیں سردار
 ہوئے اور بے غور ۱۱۱ منقول ہو وروی بن سہیل قال ان ابابکر قال لا رضى
 عنهم ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يتجوئ احد
 والمصراط الا لمن كتب له علي بن الجراح ترجمہ روایت کی بن سہیل نے کہ ابو بکر
 مجھے کہا سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتے تھے کوئی شخص مصراط سے نہ گزرے گا مگر جسکو علی
 لکھ دینگے اجازت نامہ ۱۱۱ سبحان اللہ کیا خوب حضرات ثلاثہ کو حضرت علی پر فضیلت ہو کیلئے مصراط
 سے گزرنے میں تو جامعہ اجازت نامہ علی کے ہون اور پھر علی سے افضل ہیں اور صوغی ہو
 میں بیچ باب ششم کے فضل ثالث میں بے غور ۱۱۱ قول حضرت عمر کا منقول ہو کہ علی افضلنا
 یعنی علی ثریبے قاضی بلوگوین ہیں قال محمد بن الحنفیہ ترجمہ کہا عمر بن خطاب نے پناہ مانگی
 معصکۃ لیس لہما ابو الحسن یعنی علی ہوں ان سب روایتوں سے جو خود حضرات
 جاتی ہو انہیں مشکل سے کہ جسکے ابو الحسن یعنی علی ہوں ان سب روایتوں سے جو خود حضرات
 شیخین سے منقول ہیں واضح و آشکار ہو کہ حضرات شیخین تو اپنے تئیں برگزافضل امیر المؤمنین
 نہیں جانتے تھے اپنی لیاقت خوب پہچانتے تھے مگر پیر و اولیٰ بھروسے پیرانہی پرند مریدان
 می پر اند محض استحقاق و ریاست خلافت اور نیابت رسول مقبول کے واسطے اس قسم کی
 باتیں اپنی طبیعت ایما کرتے ہیں مگر مثل شہور ہو کہ آفتاب خاک ڈالنے سے نہیں چھپ سکتا
 ہے علاوہ اسکے اللہ جل شانہ سورہ نسا میں ارشاد فرماتا ہے لا يستوی القاعدون
 من المؤمنین غیر اولی الضر والی المجاہدین فی سبیل اللہ یا موالہم
 و انفسہم فضل اللہ المجاہدین یا موالہم و انفسہم فضل اللہ القاعدون
 درجہ و کلاً وعد اللہ الحسنی و فضل اللہ المجاہدین اجر عظیم
 درجہ و مغفرۃ و رحمۃ و کان اللہ غفوراً رحیماً ترجمہ
 برابر نہیں نیٹھے والے مسلمان بلکہ ہیں کا نقصان نہیں ہو اور اولیٰ اللہ کی راہ میں اپنی
 مال سے اور جان سے اللہ نے بڑی دی لڑائی لڑنے والوں کو اپنے مال اور جان کے اہم جزئیات میں

میں اور سب کو وعدہ دیا اللہ نے خبری کا اور زیادہ کیا لڑنے والوں کو بیٹھے والوں سے بڑے
 ثواب میں بہت درجوں میں اپنے مان کی اور بخشش میں اور مہربانی میں اور اللہ ہی بخشنے والا مہربان
 اس آیت کے مضمون ہدایت مشحون سے ثابت اور تحقیق ہو کہ جن لوگوں نے راہ خدا میں
 جہاد کیا انکا مرتبہ بیٹھے رہنے والوں سے بہت زیادہ ہو گا مگر جہاد کرنا لڑنے والوں کو بیٹھے رہنے والوں
 پر فضیلت نہ ہو کہ جہاد میں جان جو کھم ہو ہر ایک کا کام نہیں ہو کہ راہ خدا میں خوشی سے جان دینے
 پر آمادہ ہو جاوے پس بکلام کتب معتبرہ سیر اہل سنت و جماعت کی کسی غزوہ میں جو بعد رسول
 صلعم کے ہو احضرات خلفائے ثلاثہ نے جہاد کر کے کوئی کار نمایان کیا ہو یا نہیں جاتا ہو بلکہ متعدد
 جنگ سے بھاگنا ان حضرات کا ثابت ہوتا ہے اور چند غزوات کا حال لکھا جاتا ہے اول غزوہ بدر
 یہ غزوہ دوسرے سال ہجرت میں واقع ہوا اس جنگ میں حسب ایت جلد اول رحمۃ الاحباب کے
 حضرت عثمان شریک نہ تھے دیکھو صفحہ ۱۲۲ اس جنگ میں انصار نے عریش یعنی ایک مچان
 رسول اللہ صلعم کی اسطے بنایا تھا چنانچہ جلد دوم مدارج النبوة میں صفحہ ۲۰ منقول ہے اور وہ
 کہ سعد ابن معاذ رضی اللہ عنہ گفت یا رسول اللہ عریشی برا تو راست کہم کہ تو درانجا باشی و عریشی
 خانہ کہ در بستانہ از چوب و برگ بسازند و در سایہ وی آسائیش نمایند و اکثر از برگ چوب و غما سازند
 و در نہایہ گفتہ العریش کل ما یستصلی بہ و آنحضرت در باب مسجد شریف
 خود چنانکہ در بعضے روایات آمدہ است فرمود پروردگار تعالیٰ مرا امر کردہ کہ عریشی بسازم مانند
 عریش موسیٰ و مسجد شریف نیز در ابتدا حال از چوب و برگ خراب بود و آمدہ است کہ سعد ابن معاذ باہمی
 از انصار دیر بیرون عریش بودند و حراست و محافظت آنحضرت میکردند اور صفحہ ۱۲۴ میں لکھا ہے
 و آنحضرت علی رضی اللہ عنہ آمدہ کہ گفت قتال میکردم روز بدر و ہر بار می آدم بر آنحضرت
 در عریش و میدیدم اور کہ میفرمود در سجدہ یا حی یا قیوم ہر خستہ ام استغنی
 اور نیز صفحہ ۱۲۳ اور ۱۲۴ میں لکھا ہے مروی است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چون تراصف
 مردم در حرب مشاہدہ کر د کثرت کفار و قلت اصحاب خود را دید بعریش درآمد و روی بقبلہ آورد
 و دست بد عابر داشت و مشغول شد بسؤال مناجات پروردگار و بنود بادی در عریش جز ابو بکر
 صدیق رضی اللہ عنہ و طلحہ از حق فتح و نصرت کہ وعدہ کردہ بود و گفت خداوند ما و فاکن و بصر

سلم عبارت روضۃ اللہ
 اما ہاجر کی عثمان بن
 عفان بود کہ بیست و چاروی
 نوبہ تویش شہادت و خبر
 رسول صلعم باہر آنحضرت
 علم تکلف نمود

بر وعدہ کہ کردی بہن گفت خدا یا اگر ہلاک میکنی این گروه اسلام را عبادت کرده نمیشود ترا برو
زمین و چندان مبالغہ الحاح نمود در دعا کرد از دوش مبارک دے بیفتاد ابو بکر رداے
الطہر دے را برداشت و بر دوش آنسرور انداخت و گفت یا رسول اللہ بجزار سوال الحاح را و بسست
کہ طلب کردی از پروردگار خویش قریب است کہ وعدہ خود را با تو راست گرداند تنبیہ آن روایت
واضع اور ہویدا ہو کہ سعد ابن معاذ رضی اللہ عنہ رئیس انصار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے
عریش بنایا اور آنحضرت اوسی پر بیٹھے تھے اور انصار حفاظت اور حراست آنحضرت کی کرتے
تھے اور حضرت علی بار بار عین جنگ و پیکار سے واسطے دریافت حال رسول خدا و الجلال
کے عرش پر آتے تھے پس ثبات و تحقق ہو کہ عرش جا محفوظ تھے کوئی خون و خطر اس جگہ
متصور نہ تھا اور حضرت ابو بکر تنہا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عرش پر تھے کیسے طرح کی شجاعت اور دلوری
حضرت ابو بکر سے ظہور میں نہیں آئی اور نہ کسی سے جنگ پیکار کی ہر طرح سے محفوظ و مصون با رام
تمام رسول انام کیا ساتھ عرش پر بیٹھے تھے البتہ اس قدر رحمت انکو ہوئی کہ وقت دعا و تضرع کے
درگاہ خدا میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی دوش اطہر سے ردا گر گئی تھی اُسکو اُسٹھا کر دوش اقدس
نبوی پر رکھ دی مگر یہ جرات و شجاعت حضرت ابو بکر سے بے شبہ اعلیٰ درجہ کی وقوع میں
آئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ چھوڑے الحاح اور سوال کو کہ اپنی پروردگار سے طلب کرتے
تھے قریب ہو کہ خداوند عالم اپنے وعدہ کو تمھاری ساتھ پورا کرے پیغمبر خدا کو دعا درگاہ باز آئے
سے روکنا کمال شجاعت اور دلیری جو کبھی حضرت علی سے ایسی شجاعت و قہر میں نہیں
آئی ہو چنانچہ محدث دہلوی نے کتاب مذکور میں صفحہ ۱۲۴ اسی جرات و جسارت حضرت ابو بکر
کی نسبت عجب تقریر لکھی جو در رؤفۃ الاحباب از حدیث مناشدت و سوال الحاح آنحضرت صلی
علیہ وسلم در دعا ہمیں مقدار ذکر کردہ و در دی کلام است طویل مر شرح را کہ اشکال آورده اند
کہ چگونہ ردا باشد کہ اقدام کند ابو بکر بر امر کردن آنحضرت را بیازد اشتن از اجتهاد و الحاح در دعا
و سوال و تقویت کند رجا اور او تثبیت نماید یقین اور او حال آنکہ مقام رسول خدا صلی اللہ علیہ
وسلم احمد و ارفع و اجل و اعلیٰ است و یقین و محصلی اللہ علیہ وسلم فوق یقین ہے بہت و جواب اودہ
بوجہ پہلی گفتہ کہ صدیق رضی اللہ عنہ در ان ساعت در مقام رجا بود و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

در مقام خوف و شہود آنکہ پروردگار تعالیٰ و تقدس میکند ہر چہ میخواہد و ترسید کہ عبادت کردہ نہ شود
حق تعالیٰ پس آن خوف و عبادت شد و کمال بود نہ نقص و خطائی گفتہ کہ تو ہم کندہای یکے کہ
ابوبکر و حق پروردگار تعالیٰ تقدس از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در آن حالت بلکہ عامل مرآت
مرآت حضرت را بر آن شفقت بر اصحاب تقویت قلوب ایشان بود پس مبالغہ کرد در توجہ و دعا و الحاح
و ابتہال تا ساکن گردد و آرام گیرد و ثبوت و قوت پذیرد قلوب ایشان زیرا کہ می دانستند کہ دعا
و سوال و مستجاب قبول است پس چون گفت مرا و ابوبکر انجیہ گفت باز آمد آنحضرت و دانست
کہ مستجاب شدہ و اذ آنہ جیت انجیہ یافت ابوبکر در نفس خود از قوت و طمانینت لہذا تعقب کرد
آنرا بقول خود سُبْحَنَ مَنْ جَمَعَ وَ يَوْمَ لَوْ كُنَّ الْمَدِينَةُ خُلَاصَةً تَحْرِيرِيَهُ بِكَ نَسَبَتْ اَس
جرات و جسارت حضرت ابوبکر کی کہ رسول اللہ صلعم کو دعا و تضرع و زاری در گاہ باری سے
رد کا شرح کو اس میں کلام طویل و سہیلی نے یہ کہا ہو کہ اس وقت حضرت ابوبکر مقام رجائی یعنی
امید میں تھے اور رسول اللہ صلعم مقام خوف و شہود میں از خطائی نے یہ لکھا ہو کہ حضرت
ابوبکر کو استجاب دعا رسول کا حال معلوم ہو گیا تھا اس سبب کہ ابوبکر نے اپنے نفس میں
قوت اور طمانینت پائی تھی اور جب ابوبکر نے پیغمبر سے کہا تب پیغمبر کو معلوم ہوا کہ دعا
آنحضرت کی مستجاب ہوئی۔ از شاہ ولی اللہ نے از الہ الخفا کے صفحہ ۱۲ کے مقصد
دوم میں تو اس درجہ نے بھی ترقی کر کے حضرت ابوبکر کے ذریعہ سے نزول وحی کا آنحضرت
صلعم پر لکھا ہو دیگر آنکہ الہام عظیم از جانب غیب قبول نمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم تصویب آن فرمودند عن ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدِيَ اللَّهُ مَعْرَانِي أَنشَدُكَ مُحَمَّدًا وَ وَفَدَاكَ اللَّهُمَّ
إِنْ شِئْتَ لَمْ تَعْبُدْ فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ فَقَالَ حَسْبُكَ فَخَرَجَ
وَهُوَ يَقُولُ سُبْحَنَ مَنْ جَمَعَ وَ يَوْمَ لَوْ كُنَّ الْمَدِينَةُ خُلَاصَةً تَحْرِيرِيَهُ
ترجمہ ابن عباس کہتے ہیں کہ نما یا پیغمبر صلعم نے بروز جنگ بدر کے بال اللہ سوال کرنا
ہوئے میں تجھے تیرے عہد کو اور وعدہ کو بال اللہ اگر چاہے تو کہ نہ عبادت کیا جائے تو
پس ابوبکر نے ہاتھ رسول اللہ کا پکڑ کے کہا کہ کافی ہو تمکو پس نکلے رسول اللہ در حالت

کہتے تھے قریب ہر شکست دیکھا دیکھی یہ سب اہل بیت علیہم السلام کے پیشہ اخراج کیا ہوا اس حدیث
 کو بخاری نے و معنی اینکلام نزد فقہ اہل سنت کہ ابو بکر صدیق ملہم شد بانکہ دعا باجابت مقرون
 گشت و اینصورت از جملہ آن واقعہ ماست کہ اہام صحابہ سبقت نمودند آن بردہ ہی آنکاء و حی بر
 حسب اہام ایشان فرود آید بلکہ بحقیقت ہمیں اہام و حی اسکا حضرت صلعم بآن وجہ کہ چون
 ایشان ملہم شدند آنحضرت صلعم بفرست صادق خویش دریافت کہ این خاطر از جانب بدر سلوات
 و بعض ہست و این فرست و حی باطنی ہست اہم حالانکہ جنگ بدر اول فتوح اسلام ہو اور باعتبار
 محدثین اہل سنت و جماعت کے ثابت ہو کہ حضرت ابو بکر اس جنگ میں زمرہ قاتلین خواہ مقتولین
 یا اسیر کنندگان یا غنائم میں کسی میں نہ تھی بلکہ قاعدین میں تھے باوجود اسکے آخرین ہر علماء
 اہل سنت و جماعت کو کہ باعتبار تقرب خدا وقت تضرع و دعا رسول کے حضرت ابو بکر
 کو مقام رجا اور رسول اللہ کو مقام خوف عطا کیا اور حضرت ابو بکر کو حامل و حی الہی قرار دیکر
 استجابت دعا کی خبر رسول اللہ کو بذریعہ حضرت ابو بکر کے پہونچائی اور یہ مرتبہ اس غرض سے
 حضرت ابو بکر کو عطا کیا گیا ہو کہ حضرت ابو بکر باعتبار اہل سنت و جماعت کے حضرت عمر سے افضل
 ہیں اور حضرت عمر کی نسبت صواعق معرقہ کے باب رابع میں بیچ فصل خامس کے صفحہ ۵۰
 میں یہ حدیث منقول ہو عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ كَانَ عَصْرُ نَبِيِّ الْوَاكِي فَبُئِىَ لَبَّ
 الْهُرَّانُ ترجمہ مجاہد کہتے ہیں کہ جو راسے عمر کی موتی تھی اسکے مطابق قرآن نازل
 ہوتا تھا پس ہر گاہ حسب را حضرت عمر کے قرآن نازل ہوتا تھا تو نزول و حی کا حضرت
 ابو بکر پر ضروری تھا ورنہ تفضیل مفضل کی لازم آتی ہو طرفہ تریہ جو کہ شیخ ابن حجر مکی نے
 اسی عریش پر بیٹھنے کے ذریعہ سے حضرت ابو بکر کو شجاع تر حضرت علی ابن ابیطالب سے
 بنا دیا ہو حالانکہ عریش کا محفوظ ہونا اور انصار کا حراست کرنا اور علی ابن ابیطالب کا عین
 جنگ سے بار بار خبر گیری رسول کیلئے آنا اور حضرت ابو بکر کا نہ جنگ کرنا اور نہ عریش سے پیچھے
 اترنا محدثین اہل سنت کے بیان سے ثابت ہو باوجود اسکے حضرت ابو بکر حضرت علی بن ابیطالب
 سے اشیع ہو گئے چنانچہ باب اول کی فصل پنجم میں صواعق معرقہ کے صفحہ ۴۴-۴۵-۴۶ لکھا
 فَقَدْ أَخْرَجَ الْبُزْ أَرْبَعُ مَسْنَدٍ عَلَى أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرُونِي عَنْ

اَشْجَعُ قَالُوا اَنْتَ قَالِ اَمَّا اِنِّي مَا بَارَشْتُ اَحَدًا اِلَّا اَنْصَفْتُ مِنْهُ
 وَلَكِنْ اَخْبِرْهُ فَوَيْ يَا اَشْجَعُ النَّاسِ قَالُوا لَا نَعْلَمُ فَمَنْ قَالَ ابُو بَكْرٍ
 اِنَّهُ لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ حَفَّتْ الرُّسُولُ اِلَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرِيشًا
 فَقُلْنَا مَنْ يَكُونُ مَعَ رَسُوْلِ اِلَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلًا يَهْوِي اِلَيْهِ
 اَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ فَوَاللّٰهِ مَا دَنَا مِنَّا اَحَدٌ اِلَّا ابُو بَكْرٍ شَاطِرُ الشَّيْفِ
 عَلٰى رَأْسِ رَسُوْلِ اِلَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَهْوِي اِلَيْهِ
 اَحَدٌ اِلَّا هُوَ اِلَيْهِ فَلَمَّا اَشْجَعُ النَّاسِ ترجمہ میں تحقیق روایت کی ہے
 یزید نے اپنی سند میں علی سے کہا کہ علی نے خبر دو مجھ کو شجاع تر سے لوگوں نے کہا تم
 علی نے کہا کہ میں نے کسی سے جنگ نہیں کی مگر جس سے میں بدلے سکتا تھا لیکن خبر دو مجھ کو
 شجاع تر مردم سے لوگوں نے کہا ہم نہیں جانتے ہیں آپ بتلائے کون ہے علی نے کہا ابوبکر
 ہے اس لئے کہ بروز جنگ بدر بنے رسول صلعم کیلئے عریض بنایا تھا پھر جاوگوں نے پوچھا کہ کون
 شخص ساتھ رسول اللہ صلعم کے رہے گا تا کہ کوئی مشرک رسول صلعم کی طرف نہ جھکے پس خدا کی قسم
 کوئی شخص ہم میں سے رسول اللہ صلعم کے نزدیک گیا مگر ابوبکر تلوار اپنی نیام سے نکالی ہوئے سر پر
 رسول اللہ صلعم کے کھڑے تھے پس کوئی مشرک نہیں جھکتا تھا رسول اللہ کی طرف مگر
 ابوبکر اسکی طرف جھک جاتے تھے پس یہ ابوبکر شجاع ترین مردم ہے تو ضمیمہ خدمت عریض کا
 بالتفصیل لکھا گیا ہے کہ حاجت اسکے اعبادہ کی نہیں ہو جو شجاعت لسانی حضرت ابوبکر نے
 رسول سے عریض پر کی ہے اگر وہ دلیل اَشْجَعُ کی قرار دجائی تو حضرت علی سے کیا بلکہ رسول
 سے حضرت ابوبکر شجاع تر تھے ورنہ حضرت علی کی شجاعت تو ایسی معروف و مشہور زبان
 زد خلایق ہے کہ نصاریٰ اور یہود اور مشرک اور بت پرست بھی معترف ہیں کہ حضرت علی سے
 شجاع تر کوئی شخص اس امت میں نہ تھا آواز غیبی لافٹی الاعلیٰ اور باد عیداً منظر العجائب
 مصدق اس دعویٰ کی ہوا انشاء اللہ تفصیل شان نزول ان دونوں جملوں کے جنگ حد
 میں بیان کی جاوے گی حضرت ابوبکر کے تو اس جنگ میں جانش بھی نہیں جیسی تھی مگر شہید
 اہل سنت نے بقول فردوسی شعر منہ کردہ ام و ستم داستان دگر نہ یلے بود در سیستان

الکوشباج ترین مردم بنادیا لاکن اگر بجائے اس روایت عیش کے روایت منقول معارج
 النبوة جسکو ملا معین نے کتاب مذکور میں بیچ رکن سیوم کے باب دوم کی فصل سیوم میں
 صفحہ ۵۲ - ۵۳ نسخہ مطبوعہ مطبعہ دولکشور میں لکھا ہے شیخ ابن حجر مکی دلیل شجاعت
 حضرت ابوبکر میں لکھتے تو ہرگز کسیکو جائز نہ ہوتی وہ یہ عبارت معارج النبوة
 کہ چون صحابہ رضی اللہ عنہم بسے وہ نفر رسیدند ابوبکر گفت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 چرا اسلام را پنهان داریم و آشکارا نکنیم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ منور قوت تمام
 مذاہم ابوبکر بسیار مبالغت نمود با حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم از خانه بیرون
 رفتند و در حرم نبوت مستند و ابوبکر با استاد و خطیبہ بلوغ برخواند و آن اول خطبہ بود کہ در اسلام
 خوانند و در آن خطبہ دعوت اسلام نمود و مشرکان را بغایت ناخوش آمد و بغلظت تمام
 باید آہل اسلام برخاستند و ابوبکر رضی اللہ را در میان گرفتند و عقبہ بن ربیعہ علیہ السلام نے
 برگرفت و چند ان بر رو ابوبکر زد کہ بر منی او از رخسار ممتاز نمی گشت فقط بے شرم
 اشاعت اور حمایت دین میں کھانا باعث افتخار اور ذریعہ حصول ثواب بے شمار
 اور کمال جرات اور شجاعت حضرت ابوبکر کی اس واقعہ عیان و آشکار ہی بخدا کردگار
 حضرت علی میدر کردار میں یہ شجاعت زینہار نہ تھی اس شجاعت میں حضرت ابوبکر حضرت علی
 بلکہ رسول مٹھار سے افضل اور برتر ہیں اسی بنا پر شاہ ولی اللہ صاحب نے ابن ابی
 عقبہ کو کہنے حضرت ابوبکر سے کی تھی بھیا داکبر تعبیر کیا ہو لیکن محل حیرت یہ ہو کہ اسوقت
 جہاد کا حکم صادر نہیں ہوا تھا علاوہ اسکے موجودی جناب رسالت کے وقوع اس نودو
 ضرب کا ہوا اور حضرت نے کچھ اعانت نہ کی حالانکہ حد کہ ہیف یعنی اعانت مظلوم کی کرنا
 حضرت پر واجب تھا پس حضرت کے سکوت سے ثابت ہوتا ہو کہ کسی معاملہ دنیوی کا عوض
 عقبہ نے حضرت ابوبکر سے لیا تھا یا ایذا ابوبکر کا دفع لازم نہ تھا ورنہ حضرت اور صحابہ
 سکوت نہ فرماتے الغرض جلد دوم مدارج النبوة کے صفحہ ۱۲۲ میں لکھا ہو کہ اس جنگ
 بدر میں آؤں کسیک از لشکر کفار بیرون آمد عقبہ بن ربیعہ و ولید بن عقبہ بود و مبارز طلبیدند
 چنانچہ رسول خدا نے عوف اور معاذ اور عبداللہ انصار یونکو مقابلہ کیلئے بھیجا مدارج میں

لکھا ہو کہ کفار پر سید نہ تھا چہ کسانیدہ گفتند ماقومی از انصار ہم گفتند مارا با شما کار سے نیست
 ما ابناء انعام خود را میخواہم و سیکے از ایشان نہ آکر دیا محمد بیرون آرا کفارے مارا از قوم ما پس
 فرمودہ بعیدہ بن الحارث و حمزہ و علی بن خیرید و با ایشان مبارزت نماید نقطہ چنانکہ یہ کفار
 نابکار جو مبارز طلب ہوئے تھے دست حق پرست حضرت حمزہ و ضرب ذوالفقار حیدر کرار سے
 راہی دار البوار ہوئے پس معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر چونکہ مروان جنگ سے نہ تھے اور عقبہ
 بن ربیعہ کے ماتھے سے پیشتر مغلوب اور ستم رسیدہ ہوئے تھے بخوف لکے عیش پر رسول اللہ
 صلعم کے ساتھ جا بیٹھے تھے تاکہ عقبہ ماحون انکو نہ دیکھے ورنہ اندیشہ تھا کہ بمصدق زندہ را
 یتوان زد اگر وہ پاتا تو بالضرور پھر کچھ کٹتاخی کرنا حضرت علی نے انکا عوض لیا کا و سکو
 داخل جہنم کیا حضرت ابو بکر اور انکے تابعین کو تو ممنون احسان حضرت علی کا ہونا لازم تھا
 احسان فراموشی نہ کرنی چاہئے تھی اور حضرت عمر کی کسی دلیری اور شجاعت کا مذکور اس جنگ
 میں کتب نہ کورہ میں نہیں لکھا ہو البتہ دو باتیں حضرت عمر سے بعد تمام ہوئے جنگ کے واقع
 ہوئیں ایک یہ کہ لاشہا کفار کو رسول اللہ صلعم نے کفوئین میں ڈالوا دین بعد ازان حضرت
 بالائے چاہ تشریف لگے اور عقبہ وغیرہ کفار کا نام لیکر اونسے چند باتیں کہیں اسوقت حضرت عمر
 معترض ہو چنانچہ جلد دوم مدارج النبوة صفحہ ۱۳۲۔ لکھا ہو پس گفت عمر خطاب مہی اللہ
 بار رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی نیست دران ارواح فرمود آنحضرت سو گندہ آن خدا کہ نفس
 من بید قدرت اوست کہ نیستند شما شنوا ترا از ایشان این سخن را کہ میگوم ایشان می شنوند لکن
 ایشان جواب نیکویند یہ خبرات یعنی رسول اللہ صلعم پر اعتراض کرنا مخصوص حضرت عمر کیلئے
 تھی ہرگز حضرت علی کی یہ مجال نہ تھی کہ پیغمبر خدا پر اعتراض کرتے دوسرا اس جنگ میں شتر
 مشرکین زندہ گرفتار ہو کر آئے تھے اسوقت حضرت عمر کو جوش شجاعت کا ہوا چنانچہ
 بصفحہ ۱۳۶۔ کتاب مذکور میں لکھا ہو عمر گفت بزبان رسول اللہ گردن کا ایشان را کہ ہمہ کفر اند
 و پیشو اکا فران اند چو کہ حضرت عمر جانتے تھے کہ یہ سب قیدی رسنوں میں بندھے ہو مجبور ہیں
 کچھ کر نہیں سکتے لہذا یہ اظہار شجاعت کا فرمایا ورنہ اگر شجاعت خلقی ہوتی تو معرکہ جنگ میں
 جا کر کسی مشرک سے لڑتے اس جنگ میں تو وعدہ نصرت کا خدا تعالیٰ نے اپنے رسول سے

فرمایا تھا اور تین ہزار فرشتے نبی قرآنی اپنے رسول کی مدد کیلئے بھیجے تھے اور فرشتوں نے
جہاد کیا تھا چنانچہ ستر نفر مشرکین سے مار گئے معارج النبوة میں رکن چہارم کی باب چہارم
کی فصل چہارم میں صفحہ ۶۷ منقول ہو گا گویند کہ از لشکر مخالفان ہفتاد نفر گشتہ گشتند
وہفتاد نفر اسیر گشتند و از نخلہ سی و شش کس را مرتضیٰ علی رضی اللہ عنہ بقتل رسانید
بقولے و در بیت و چہار ہج کس با خلاف نیست اس عبارت سے کیفیت جہاد اور
جانبازی علی ابن ابیطالب کی مثل ٹھیک دیکھ کر ہر کے آفتاب کے عیان آشکار ہو کہ ستر نفر مشرکین
جو اس جنگ میں مار گئے تھے بنخلہ اونکی چونتیس نفر خواہ چہالیس نفر یا تھتے فرشتوں
اور مجاہدین کے مار گئے اور چھتیس خواہ چوبیس تنہا حضرت علی کی تیغ شراب سے
داخل دارالبدن ہو پس ثابت ہو ا کہ اس جنگ پر میں حضرت علی جہاد کئے اور حضرت
ابوبکر بیٹھے والے عرش کے اور حضرت عمر بیکار اور حضرت عثمان غیر حاضر تھے دو م غزوہ
احمد یہ جنگ تیسرے سال ہجرت میں واقع ہوئی اس میں مسلمانوں نے رسول اللہ صلعم کو تنہا
چھوڑ دیا اور بھاگ گئے چنانچہ بار دوم معارج النبوة میں صفحہ ۱۶۸ لکھا ہے پس اسرا غلبہ
کردند و اختیار مہ گرفتند و بیکار بغیر منعکس گشت کا قرآن قدم در میدان جہاد نہادہ بقتل
اسلام مشغول شدند و شومی و بفرمانی رسول خدا اکابر اجتماعت صادر گشت و طمع و میل حطام دنیا داری
کہ با ایشان را بیاخت شکست بر لشکر اہل اسلام افتادہ انما اللہ وانا الیہ راجعون اور صفحہ ۱۶۷
و ۱۶۸ میں لکھا ہے منقول ہے کہ چون مسلمانان کو بہر ہمت آوردند و حضرت رسول را
صلی اللہ علیہ وسلم تنہا گذاشتند حضرت در غضب آمد و عرق از پیشانی بہا پر نش مبتطاطر گشت
و مثال مرد درید و در آن حالت نظر کرد علی ابن ابیطالب را کہ بر پہلوے مبارکش ایستادہ
است فرمود چو نیست کہ تو برادران خود ملحق نگشتی علی گفت لا کفر بعد الا یحمان
ان یلیٰ بلدک اسوۃ آیا کا فر شوم بعد از ایمان بدرستیکہ مرا بتو اقتدار ہے یعنی مرا بشما کار ہے
بایاران برادران کہ در پی غنیمت نشدند و بہر ہمت نمودند چکار دارم در این حین جمعی از کافران متوجہ آنحضرت
علیہ السلام شدند و مردار علی مر ازین جمع نگاہ کرد و حق خدمت و نصرت بجا آ کہ وقت نصرت آن
علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ متوجہ ایمان قوم شد و وہ را ز مدگار شان بر آورد و ایشان را متفرق گردانے

و جمعی کثیر را بدو رخ فرستاد و آمده است که در آن زمان ملائکه نیز حاضر بودند جبریل میکائیل و اسرافیل
 بر مثال او و در باجا میفید بر زمین بسیار آنحضرت ایستاده بودند و محاطت میکردند و با کفار محاربه می نمودند
 و مشهور آنست که محاربه ملائکه مخصوص بغزوه بدر است و در غیر آن حضور و امداد و اعانت ثابت است
 نه محاربه مقاتله چنانکه ذکر ایمعنی بغزوه بدر گذشت و گفتیم من استدل علم تواند که نزول ملائکه هزار و بیست و نه بار
 یقتال کفار مخصوص بدر باشد اما ملازمست جبریل میکائیل که ملازمان خاص در گاه اند و اینجا باشند
 و محاربه کرده باشند منافات ندارد و میگویند که چون علی مرتضی کرم الله وجهه این مردانگی کرد و نصرت داد
 جبریل علیه السلام آنحضرت فرمود که این کمال مواصات و جوار مردی است که علی با تو میرد آنحضرت فرمود
 اِنَّهُ مِثْنِي وَاَنَا مِنْهُ یعنی بدستی علی از من است و من از دیم کنایت است از کمال اتحاد
 و اخلاص و یگانگی و آمده است که چون آن حضرت این کلمه فرمود جبریل گفت وَاَنَا مِنْكُمْ مَا
 مِنْ اَزْشَاهِدِ دَوَامٍ و گویند آوازی شنیدند که گوینده غیبی میگفت لَا قَتْلَ إِلَّا عَلَيَّ لَا سَيْفَ
 إِلَّا ذُو الْفِقَارِ در معارج النبوة می آرد و در کشف الغمبه مثل این واقعه آورده بسو طرازین
 و در آخر آن آورده که آنحضرت فرمود ای علی می شنوی مع خود را که ملکه که نام او رضوان است در آسمان
 میگوید لَا قَتْلَ إِلَّا عَلَيَّ وَلَا سَيْفَ إِلَّا ذُو الْفِقَارِ آنحضرت او را می شنیدند بعد از این
 لکها می گفت بنده مسکین حصه الله بزرگ یقین که ظاهر اقصیه ناد علیاً مظهر العجائب
 همدرین معامله در معارکه واقع شده است اما در کتب حدیث هیچ ذکر آن نکرده اند و الله اعلم بالجله
 و سه رحیمی الله عنده حق مبارزت و محاربت و جلالت و شجاعت بجا آورد که فوق آن
 تصور نتوان کرد روایت است از قیس که در نزد پدرش سعد روایت کرد که گفت از علی مرتضی شنیدم
 کرم الله وجهه که فرمود در روز احد شانزده ضربه بمن رسید که در چهار ضربه ازان بزرگین افتادم و
 سوارا که می افتادم مرد خورده و خوشبو باز و مرا میگفت در برابر پامیکرد و میگفت متوجه کاران شو که تو
 در طاعت خدا و رسول او و ایشان هر دو از تو راضی اند بعد از فراغ جنگ آن واقعه را بحضرت رسالت
 عرض کردم آن سرور فرمود صلی الله علیه و آله که تو او را می شناسی گفتیم نه اما بدی کلبی مشاکله آنست
 فرمود ای علی خدایت را چشم ترا روشن کند آن جبریل بود علیه السلام توضیح الفضل ما شئت
 یسیر الیقین این خود محدث دلموی که بیان می ظاهر و باهری که اس جنگ احدین حضرت

علی نے ایسا جہاد کیا کہ آواز غیب آئی کہ لَا قُتِيَ إِلَّا عَلَيَّ لَا سَيْفَ إِلَّا ذُو الْقِصَافِ
 یعنی کوئی مرد میدان سوا علی کے نہیں ہو اور دوسری آواز میں نَادِ عَلِيًّا مَطْهَرًا الْعَجَائِبُ
 سنا گیا یعنی پکارو علی کو کہ وہ جا ظہور عجائب ہو جبریل نے پیغمبر صلعم سے مدح جہاد اور
 جانفشانی علی کی پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ علی کیونکر میرے مواسات نکوے کہ میں علی سے ہوں
 اور علی مجھ سے ہو تب جبریل نے کہا کہ میں تم دونوں سے ہوں چودہ زخم حضرت علی کے اس
 جنگ میں لگے چار مرتبہ مدد ضرر کے زمین پر گرے جبریل نے حضرت علی کو اٹھایا اور کہتے تھے
 کہ کافروں سے جہاد کرو خدا اور رسول تم سے راضی ہیں پس حضرات خلفائے ثلاثہ کی نسبت ان جملہ
 فضائل سے کہ حضرت علی کو حاصل ہو میں کوئی فضیلت بھی حاصل ہوئی ہو تو حضرات اہل سنت
 نشان اسکا دین یا حضرات خلفائے جہاد کیا ہو یا کوئی پھانس بھی لگے اس جنگ احد میں چھی
 ہو تو بیان فرما دین ہر چند محدث دہلوی نے ایک جگہ یہ عبارت لکھی ہو اختیار ہمہ گیر محدث اور
 دوسری جگہ چون سلمانان کے وینریت نہادند حضرت رسول راتہا گزاشتہ پھر لکھا ہے
 دران حالت نظر کرد علی ابن ابیطالب را بر پہلوئے مبارکش استاده است جس سے ثابت
 اور تحقیق ہو کہ حضرت علی کے سبھاگ گئے تھے باوجود اسکے اپنے خلوص عقیدت سے
 حضرت ابوبکر و عمر کو اس الزام قرار عن الجہاد سے بچاتے ہیں مگر حضرت عثمان کے بھاگ جانے کا
 اقرار فرماتے ہیں چنانچہ صفحہ ۱۶۳ - ۱۶۴ - لکھتے ہیں دجز چار دہ نفر ہفت از ہاجرین
 و ہفت از انصار با دیکھے نامند از ہاجران ابوبکر صدیق - و علی مرتضیٰ - و عبد الرحمن بن عوف
 و سعد ابن ابی وقاص - و زبیر بن العوام - و طلحہ بن عبد اللہ - و ابو سعیدہ بن الجراح - یہ بیان
 محدث دہلوی کا کہ حضرت ابوبکر جنگ احد میں نہیں بھاگے تھے تاریخ خمیس کے مصر میں
 چھپی جو مسرر غلط معلوم ہوا چنانچہ کتاب مذکور کے صفحہ ۴۴ - میں لکھا ہے قَالَ
 ابوبکر کَرِهْنَا الْمَشْرَفَ النَّاسُ يَوْمَ أُحُدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ فَلَمُنْتُ
 أَوَّلَ مَنْ سَجَاةً يَعْنِي كَمَا ابوبکر نے کہ جب احد کے روز رسول اللہ کو چھوڑ کر لوگ بھاگ
 گئے تو وقت مراجعت میں جب پہلے آیا بعد ازین دس نام انصار کے لکھ کر باوصف محدث
 نے کہ ابی را جہاد یہ تحریر فرماتے ہیں گفت بندہ مسکین بختہ اللہ علی

طریق الحق والیقین کہ عجب است کہ در ایشان عمر ابن الخطاب را ذکر کرده اند و بود رضی اللہ
نزد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در وقتیکہ فرامندند اصحاب بنزد وی نما کرد ابو سفیان ہل فی
القوم محمد و ہل فی القوم ابن ابی قحافۃ و ہل فی القوم ابن الخطاب
فرمود آنحضرت جواب ندیدید آخر عمر ابن الخطاب بیتاب شدہ جواب وس داد اما پیش از ان ہم
ذکر کردہ اند کہ در میان تیر اندازان بود یا با ہنایکہ بزمیت خوردند یا میان آنہا تیر لال و
مخلط گشتند آنکایت مشکل و شکیہ ماند و اللہ اعلم نعم در عثمان رضی اللہ عنہ آمدہ است کہ گریخت
در احد چنانچہ بخاری کی صفحہ ۴۳۰ میں منقول ہے کہ عبداللہ بن عمر کے کسی شخص نے پوچھا
العلکم ان عثمان بن عفان فزیوم احد قال نعم آیاتم جانتے ہو کہ
عثمان بروز جنگ احد بھاگے عبداللہ بن عمر نے کہا مان سبحان اللہ کیا اچھی دلیل حضرت
عمر کے نہ بھاگنے کی محدث دہلوی تحریر فرماتے ہیں کہ جسوقت لوگ رسول اللہ صلعم کے نزدیک
جمع ہوئے تو اسوقت حضرت ابوسفیان نے کہ سرگروہ لشکر کفار کے تھے آواز دی کہ آیا لشکر میں
محمد ہیں اور آیا لشکر میں پسر ابوقحافہ ہیں اور آیا لشکر میں پسر خطاب ہیں یہ عبارت تو باور ہلند
پکارتی ہو کہ یہ واقعہ بعد جنگ کا ہو اور ثابت کرتی ہو اس بات کو کہ حضرت عمر اس جنگ میں
موجود تھے اس عبارت سے تو نہ بھاگنا انکا ہرگز ثابت نہیں ہوتا ہو کسے کہ عبارت محدث
دہلوی کی یہ ہو در وقتیکہ فرامندند اصحاب بنزد وی یعنی بعد انفرج جب لوگ جمع ہوئے چنانچہ
تصدیق اسکی کہ بعد اتمام جنگ کے یہ کیفیت ہو عبارت ردضہ الاحباب سے جو جلد اول
میں صفحہ ۲۶۹ منقول ہی ہوئی ہو وہ یہ ہو و ابوسفیان را بالشرک داعیہ رجوع بکے پیدا شد
خداستد کہ یقین معلوم کنند کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم زندہ است یا فی ابوسفیان پیش آمد و بانگ
بر آورد انی القوم صحیح حضرت فرمود جوابش مدید پس گفت انی القوم ابن ابی
قحافۃ فرمود جوابش مدید پس گفت انی القوم عمر ابن الخطاب فرمود
جوابش مدید چون صحیح جواب نشیند رو بقوم خود کرد و گفت بدرستیکہ اینہار اکنام ہر دم کشتہ
کشتہ اند اگر زندہ ہو دی جوابے بگفتند سے عمر طاقت نماند آواز بر کشید و گفت ای دشمن خدا در حق
گفتی حق تعالی ہمہ را برائے جان تو زندہ گذاشتہ اس عبارت تو علاوہ اس امر کے

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب
بن عبدالمطلب بن عبدالمطلب

کہ یہ واقعہ بعد انتقام جنگ کا ہو یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ باوجود اسکے کہ تین بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو منع فرمایا تھا کہ کچھ جواب ابوسفیان کا نہ دحضرت عمر نے مخالفت حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کی اور ابوسفیان کو جو لید یا اگر بڑی شجاعت تاب ضبط کی باقی نہ رہی تھی تو جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہا رہ گئے تھے اور سب صحابہ بھاگ گئے تھے اس وقت حضرت عمر اگر نہیں بھاگے تھے تو یہ جو شجاعت کا کیوں نہ ہوا اور کیوں کفار سے نہ لڑے اگر لڑے ہوں تو کتنے آدمیوں کو قتل کیا اور کتنے زخم آچکے جسم شریف پر لگے حضرات اہل سنت نشان دیوین اور بعد مغلوبی کفار کے اظہار شجاعت لسانی کا قابل قبول اور باب دین اور دینیت نہیں ہے بالجملہ کتاب کنز العمال میں کوہ عتقہ کتاب اہل کی جو منقول ہے کہ خود حضرت عمر فرماتے ہیں کہ بزرگ احد میں بھاگ کر پہاڑ کے اوپر چڑھ گیا تھا کاتی اُترو وینہ یعنی مثل مادہ بزرگوبی کے اچکتا تھا اور تفسیر سیوطی میں بھی بیچ سورہ آل عمران کے لکھا ہے عَنْ عُمَرَ قَالَ لَقَاكَ اَنَّ يَوْمَ اَحَدٍ هَفَرَ مَنَاقِبَ رَسُوْلٍ حَتَّى صَعِدَتْ الْجَبَلُ وَقَدْ رَاَيْتَنِي اَنْزُوْا كَاتِي اُتْرُوْا وَنَهْ يَعْنِي بَرَزَ جَنْگِ اُحَدٍ تَمَّ سَكْتِ پا کر بھاگے پھر پہاڑ پر چڑھ گئے اور اسطرح سے اچکتا تھا میں جیسے بکری پیادہ اچکتی ہے بہر حال اس جنگ احد میں حضرت ابو بکر بھاگنے والے یا بیٹھنے والے اور حضرت عمر اور حضرت عثمان بھاگنے والے اور حضرت علی جہاد کر نیوالے ایسے کہ بنیادی غیبی بشرن لافٹی اَلَا عَلِيٌّ وَنَادِ عَلِيًّا مَظْهَرُ الْحِجَابِ مَمَّا زَاوَرُ سَرَفَرَا زِ مَوْرُے اور بفضل محال اگر مقولہ شیخ صاحب محدث دہلوی کا کہ حضرات شیخین جنگ کے نہیں بھاگے تھے مان بھی لیا جاوے لاکن ہر گاہ خود کشت صاحب ہیں کہ نہ غیبی لافٹی اَلَا عَلِيٌّ اس جنگ میں آئے جس سے ثابت ہو گیا کہ کوئی جو انہر و سوا علی کے نہیں جو پس فضیلت جو انہر و کی نامزد نہ ہو بہا بیت عقل ثابت ہے وَهُوَ الْمَطْلُوْبُ مَسِيَوْمِ غَزْوَةِ اَحْزَابِ جِسْكَو غَزْوَةِ خَنْدَقِ سَبْیِ کہتے ہیں سالانہ خیم میں حجرت یہ جنگ واقع ہوئی حسب التماس سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جنگ میں خندق کھدوائی اور جب وایت روضۃ الاحباب مرقومہ صفحہ (۳۱۷) کے سلمان منجانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلمان رَجُلٌ مَسِيْمًا اَهْلُ الْيَمِيْنِ کہ یعنی سلمان ایک مرد ہے بم اہل بیت سے متعلق ہونے جلد اول روضۃ الاحباب میں صفحہ (۳۲۴) لغایت صفحہ (۳۲۶) حال اس جنگ کا یہ کہ لکھا ہے کہ روز کفار

جنگ انداخته بودند جمعی از پهلوانان قریش مت خندق آمدند مانند عمرو بن عبدود و نوفل بن عبد
 و حنظل بن الخطاب بن بکر بن ابی ذریه و عکرمه بن ابی جهل و شعیبه بن عمرو بن عبدود و نام از بنی محارب
 و ضیق بن اسامه از انجا در خندق را انداخته بدین طرف عبور کردند و سفیان بن خالد بن ابولید و فوج
 از روم و سائر قریش و کنان و غطفان در آن طرف خندق صف کشیده بودند عمر با بسفیان گفت شما
 چرا نمیگزید ابوسفیان جواب داد اگر حاجت بگفته شدن باشد ما نیز بگرییم پس عمرو بن عبدود که از جمله
 مشاهیر ابطال شجاعان عرب بود او را با بنی نضیر مقابل میداشتند در میان میدان جولان نمود
 و مبارزه خواست یا ران رسول الله ایستاده بودند هیچ نمیگفتند کاتما علی بن ابی طالب و
 چه دلاوری شجاعت عمرو را میدانستند و روایتی آنکه حضرت فرمود هیچ دوستی باشد که شریک دشمن ما را
 کفایت کند شاه اولیاء علی بن ابی طالب کرم الله وجهه گفت یا رسول الله انا
 ابایم که آن سرور هیچ نگفت باز دیگر عمرو مبارزه خواست و علی اذن طلبید و ما ذون نعلینت باز سوم
 گفت در میان شما هیچ کس نیست که با من مبارزه نماید علی بن ابی طالب کرم الله وجهه گفت یا رسول الله
 مراد ستوری فرمانی تا با او محاربه کنم پس حضرت شمشیر و الفکار خود را بوی داد و زره خویش را در روی پوشانید
 و دستار خود بر سر و بنهاد و روایتی آنکه عمامه از بر او بیست و گفت اللهم اعنه علیه بار خدایا
 یا ربی علیه علی را بر عمر بن عبدود و روایتی آنکه دستها برداشت بسو آسمان و گفت ای عبیده را در روی
 بدر از من باز گرفتی و حمزه را در روی احد از من جدا گردانیدی این علی است برادر من پس عمر من خلا
 تکل منی قوداً و انت خیر الموارثین پس علی روان شد پیاده و سر راه بر عمر گرفت
 و دوی سوار بود جناب لایت مآب فرمود ای عمرو شنیده ام که تو گفته که هیچکس مرا نخواهد بیکو الیه سپهر الماکه از
 قبول کنم عمر گفت آری علی گفت من ترا میخواهم با آنکه گوی دبی که خدا کیست و محمد رسول است
 و منقاد شوی مر خدای را که پروردگار همه عالم و عالمیاست عمر گفت از من این توقع مکن سلطان اولیا
 گفت پس بدیار خویش باز گرد و ترک محاربه کن یا با اگر کار محمد صلی الله علیه و سلم نظام در وقت گرفت
 و بر جماعت اعدای خویش ظفر یافت تو اسعاد و امداد می بجا آورده باشی الا مقصود تو حاصل شود
 بے آنکه با دوی جنگ کنی عمر گفت زمان قریش تکلم با من نکنند هرگز که مبادا که من قدرت یافته باشم بر
 نذر خویش و نذر خود را راست ناکرده باز گردم و حال آنکه دوی در محاربه بدر زخم یافته گیر نخیه بود و بدر

کردہ کہ تا انتقام از محمد نکشد و من برخود و مالہ القضا امیر المؤمنین علی گفت پس یا ابا بکر مگر مقابلہ
 کنیم عمرو بن عبدیدہ گفت این نصیحت است کہ گمان نمی بردم کہ سچ فردا ابطال عرب از من این آرزو خواہد
 باز کرد کہ ہنوز ترا وقت جولان در میدان دیران نیست و حال آنکہ میان من و پدر تو مصافقت با دشمنان
 کہ خون تو بہ دست من ریختہ شود علی گفت من ترابم با زنتہ نخواہم و دوست پیدا کنم کہ از بر ارضا
 خداوند تعالی من تراب بریزم پس عمرو را حجت جاہلیت بگرفت پیادہ شد اسب خود را سپہ کرد و پیشتر
 رسیدہ علی را آورد و ہار بن عبد اللہ انصاری بنی اشدہ ہما گوید کہ چون ایشان بیکدیگر نزدیک شد
 گرد و غبار فراست چنانچہ ما ایشان را نمی دیدیم بعد از لحظہ آواز تکبیر شنیدیم و آید کہ علی و دیگر کشتہ
 روایت آنکہ عمرو شمشیر کشید و در غضب حملہ بر علی کرد و پیچید در ستر کشید تیغ عمر سپہ را بکاف و از ک
 اثری از ان بر سر و ظاہر شد امیر المؤمنین فی الحال در الفکار برابر گ گردان شد و بیان کرد کہ عمرو
 بدو را قتادہ تکبیر بلکہ گفت کہ آواز تکبیر وی بسیم شریف نبوی رسید و انشد کہ علی عمر و کشتہ آورد
 صفحہ ۱۲۰ من کتاب مذکور کہ لکھا بحوالہ القضاہ آرد و سلمان از ارفع عظیم اع شد سبب مبارزت علی
 مرتضی با عمرو بن عبدود و در اخبار وارد شدہ کہ حضرت فرمود لمبارزہ کہ علی بن ابیطالب
 یوم الخندق افضل من اعمالی اتمنی الی یوم الفی مہ ترجمہ ہر آئینہ
 جنگ کرنا علی بن ابیطالب بروز خندق افضل و میری امت کے اعمال سے تا روز قیامت تو ضیح ظاہر
 کہ اس جنگ میں جو وقت عمرو بن عبدود مبارز طلب ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بین مرتبہ علی التواتر صحابہ سے
 خطاب کے فرمایا کہ کوئی ایسا نہ سے ہو کہ شر اس دشمن کا مجھے منع کرے جو علی بن ابیطالب سے
 کسی صاحب نے جو ایک فرمایا لاخر علی مرتضی صوات اللہ علیہ کہ رسول اللہ نے اپنے دست مبارک سے
 بسلام جنگ آرہے تھے کہ عمرو بن عبدود کے مقابلہ کو بھیجا عمرو بن عبدود ایسا نامی پہلوان عرب میں
 تھا کہ ہزار ہا کے مقابل شمار کیا جاتا تھا اور عمر علی بن ابیطالب کے از رو سے تمیزین شائیس برس
 تھے باوجود اسکے حضرت علی نے ایسی ایک و الفقا سے داخل دار ابوار کیا کہ بسکی نسبت رسول اللہ صلی
 نے ارشاد فرمایا کہ وہ جنگ علی کی افضل جو میری امت کے اعمال سے تا روز قیامت آیا حضرت خلفہ
 ثلاثہ داخل امت میں رسول کے ہیں یا نہیں اگر نہیں داخل ہیں امت رسول میں تو کچھ جابجاست
 نہیں جو کہ غیبت امت محمدیہ سے اس رسالہ میں ہم کو کنت گوئی ضرورت نہیں ہوا اگر اکت

محمدیہ میں داخل ہیں تو ہر گاہ ایک جنگ علی بن ابیطالب کی تار و ز قیامت کل اعمال سے امت
 آنحضرت صلعم کی افضل ہو تو اور غزوات اور عبادات اور ریاضات اور حسنات کا علی بن ابیطالب
 کے احصاء فضیلت کا سوا خدا اور رسول کے مجال شہر سے خارج ہو پس مبعداق اس حدیث کے
 صرف یہ جنگ حضرت علی کی عمرو بن عبدود سے مبادت حضرات خلفائے ثلاثہ سے افضل ہو اور یہ حدیث
 جلد دوم مدارج النبوة میں صفحہ ۲۳۴ اور مستدرک حاکم میں بسند صحیح علی شرط الشیخین منقول ہے
 علاوہ اسکے شیخ ابن حجر مکی نے تو حضرت ابو بکر کو شیخ الناس لکھا ہوا وقت مبارک طلحی عمرو بن عبدود کی
 شجاعت دیکھی کیونکہ یثرب میں آئی اور حضرت عمرؓ سے غصہ دراد و دشمن مزاج تھے کیونکہ مقابلہ میں عمروؓ
 کے نہ آئی یہ چھٹی فضیلت ہو کہ جان دینے کا جب وقت پیش آیا اور آنحضرت صلعم فرما دیں کہ کوئی دوست
 اس کا سر کاٹ کر لے کر آئے تو کوئی سب سے پہلی ابن ابیطالب کے جواب تک نہیں چپکے بیٹھے
 میں اور علیؓ بجا آئے حکم خدا و رسول میں ہر موفیق نکرین کفار سے لوہین زخمی ہوں جاننا زنی کرین
 اپنی جان کو جان نہ سمجھیں باوجود اسکے حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ حضرت علیؓ سے افضل ہیں الغرض
 اس جنگ کے وقت تین حضرات ابو بکر اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ بمقابلہ عمرو بن عبدود کے
 بیٹھنے والے اور حضرت علیؓ جہاد کریا لے تھے چہاں ہم خر و ہ صلیبہ یہ سال ششم ہجرت میں
 واقع ہوا ہر چند اسمین جنگ نہیں ہوئی بلکہ صلح ہو گئی لاکن چونکہ حضرات اہل سنت و جماعت بیعت
 رضوان جو اس جنگ میں واقع ہوئی ہوا اسکو بہت بڑی فضیلت حضرات خلفائے ثلاثہ کی قرار دیتے ہیں
 پس بیان اس واقعہ کا بنظر انکشاف حقیقت حال و نیز واسطے اظہار اس امر کے کہ جنگ ہائے معرکہ آرا
 جسمین احتمال تلف بیان کا محتاج ہو گا گزرازی اور جنگ آزمائی حضرات خلفائے ثلاثہ میں آئیں وہ تو
 بخوبی منکشف ہو گئیں مگر مقام صلح اور امن میں جو دلیری اور جوش و خروش ان حضرات کو غایت درجہ
 پر ہوتا تھا وہ مخفی رہ جاتے ہیں پس واضح ہو کہ جب سوطی اصلعم مع لشکر قریب مکہ معظمہ کے پہنچے
 اور ارادہ عمرہ کا کیا تو حضرت کو یہ منظور نظر ہوا کہ کوئی شخص مکہ میں جا کر قریش کی اطمینان کر دی کہ
 صرف واسطے بجالانے عمرہ کو رسول خداؐ تشریف لاتے ہیں کسی تکلیف دہی مگر کوثر خاطر شریف نہیں ہے
 چنانچہ مقام حدیبیہ سے حسب روایت روضۃ الاحباب کے پیغمبر خدا صلعم نے خراش ابن امیہؓ کو مکہ
 معظمہ بھیجا کہ قریش کو حضرت کے قصد سے خبردار کرے قریش نے اسکو گرفتار کر کے قصد قتل کا

کیا اور انکی قوم نے جو مکہ میں موجود تھی حمایت کر کے اونکے پیٹھ ایا بعدہ آنحضرت صلعم نے حضرت
 عمرؓ فرمایا کہ تم جاؤ چنانچہ جلد اول روضۃ الاحباب میں بصفحہ ۵۴ و ۵۵ مرقوم ہے کہ پس سید
 رسول ہادی صلعم اللہ علیہ وسلم عمر خطابؓ را بخواند و فرمود کہ ترا بکلمہ می باید رفت و قریش را خبردار
 گردانید کہ اے جنگ نہ داریم و زیارت خانہ آمدہ ایم عمر گفت یا رسول اللہ پیغمبر میرے روشن است کہ
 عداوت قریش با من درجہ مرتبہ است و یقین میدانم کہ اگر بزمن دست یا بند مرا ندہ نگذارند و از
 قبیلہ بنی سعدی کہے فرست در مکہ کہ حمایت من تیا نہ کرد اگر عثمان بن عفان را بفرستی بہتر باشد
 زیرا کہ وہی بہتر و قریبتر است بسیار عزیز است سبحان اللہ با وجود اس تذمر اچھا و شیر طبعی کے ڈر کے
 مائے حضرت عمرؓ کہ معظمہ نہ گئے اور مخالفت حکم پیغمبر خدا کی کی دیکھو علی بن ابیطالب علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کو کہ جس شب پیغمبر خدا صام نے قصد ہجرت کا مکہ معظمہ سے طرف مدینہ کر کیا تھا کفار بیت
 الشرف پیغمبر کو محاصرہ کئے ہوئے منتظر تھے کہ صرف سوجادین تو گھر میں گھس گئے حضرت کو ہلاک
 کرین پیغمبر نے علیؓ سے فرمایا کہ کفار میرے قتل پر آمادہ ہیں تم اس شب میرے پیچھے میرے بچا میرے
 سو رہو اور چادر بن خضرمی میری اوڑھ لو تو میں یہاں سے باہر جاؤں چنانچہ حضرت علیؓ نے
 کہا ان سرستہ تعمیل ارشاد رسول کی کی اور فرزند خواب رسول پر چادر پیغمبر کی اوڑھ کر مور سے
 جاہد اول روضۃ الاحباب میں بصفحہ ۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸ منقول ہے مرویست کہ دران شب کہ علیؓ کو تم
 وجہ درجامہ خواب آنحضرتؐ نکمہ نمود و نفس خود را فدای و عرو ساخت حق تعالی وحی کرد بحیریل د
 میکائیل کہ میان شما ہر دو عقد موافقات بستم۔ و عمر مکی را پیش از عمران دیگر گردانیدم کہ نام از شما
 ایشارہ حیوۃ دیگرے بر حیوۃ خود میکشید بریکے از ایشان گفتند ما ایشارہ حیوۃ خود بر حیوۃ کہے نمیکشیم زندگی
 خویش دوست میدارم حق تعالی وحی کرد بایشان کہ چرا مثل علی بن ابیطالب نیستید کہ موافقات بستم
 من ان او محمد او نفس خود را فدای محمد ساخت حیوۃ او را بر حیوۃ خویش ایشارہ نمود بروید بر زمین و دریا
 از شر عداوت کا فطرت نمایان ایشان بموجب امر خداوند تعالی بر زمین آمدند بحیریل و بالین علیؓ نشست
 و میکائیل بر بالین دوسرے بریل گفت بیخ کیست مثل تو او علی بن ابیطالب حق جل جلالہ مبانات
 کرد و تو بر ملا کہ و لہم ما قبل شجر بر آنکہ ہر خدا راہ نفس بر بندہ ملک زعرش فرمان او مکر بندد۔
 و گویند آید کہ و من الناس من یشری نفسه ابتغاء مرضات اللہ

وَاللَّهُ سَرُوفٌ بِالْعِبَادِ در آن باب نازل شد ترجمہ کہ کن شخص ایسا ہو کہ محتاج اپنے نفس کو
 خواہش خوشنودی کیلئے اور اللہ پر ابھربان بند و پیر ہو اور مسلمانوں براۓ خدا انصاف کرو کہ حضرت عمر
 تو تعمیل حکم رسول سے انکار کریں اور حضرت علی بجا آوری فرمایا پیغمبر میں جان اپنی قربان کن یا جو
 اسکے حضرت عمر حضرت علی سے افضل بن الغرض حضرت عثمان مکہ گئے چونکہ خود حضرت عمر کے
 بیان سے ثابت ہوا کہ حضرت عثمان غنی قریش تھے وطن مالوہ میں اولکاجی ملک گپادس پانچ
 مسلمان اور بھی مکہ چلے گئے تھے وہاں روک دئے گئے لشکر اسلام میں یہ خبر میں پہونچیں اور یہ
 بھی مشہور ہوا کہ حضرت عثمان مکہ گئے تب پیغمبر خدا صلعم نے صحابہ کو جمع کر کے زیر درخت شجرہ
 بیعت کی اس اقرار سے کہ ثابت قدم رہیں اگر جنگ ہو تو منہ جنگ سے نہ پھیریں چنانچہ اسی بیعت
 کو بیعت رضوان اور بیعت تحت شجرہ کہتے ہیں جب یہ خبر مکہ معظمہ میں پہونچی کہ تجدید بیعت کی گئی
 ہے کفار خائف ہو اور قاصد بغرض مصالحت کے روانہ کئے چونکہ رسول اللہ صلعم مامور بحکم خدا تھے
 بوجہ الہی حضرت نے انہیں شرائط پر صلح کر لے جو کفار قریش نے کہلائی تھی چنانچہ کیفیت تحریر
 صلحنامہ کی جلد اول و صفحہ الاحباب میں صفحہ ۳۵۵-۳۵۶ میں اس طرح لکھی ہے درین باب
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود نیکو باشد و علی مرتضیٰ را کرم اللہ وجہہ اطلبید و فرمود کہ بنویس بسم اللہ
 الرحمن الرحیم سہیل گفت کہ واللہ من رحمۃ اللہ انہم کہتے بنویس بسم اللہ الرحمن الرحیم
 ازین می نوشتی مسلمانان گفتند ما بنویسیم بسم اللہ الرحمن الرحیم حضرت فرمود او علی بنویس
 بِسْمِ اللّٰهِ عَلٰی مَوْجِبِ فَرْمُوْهُ نَبِیْ نُوْشِتْ بِسْمِ اللّٰهِ بَعْدَ اِذْ اَنْ فَرْمُوْهُ کہ بنویس
 هٰذَا مَا قَاضٰی عَلَیْہِ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ عَلٰی اَنْ نُوْشِتْ سَہِیْلُ گفتم ما اقرار بر سالت تو نہ کریم
 اگر دانستے کہ تو رسول خدا از زیارت خانہ منع نیکر دیت بنویس کہ محمد بن عبد اللہ حضرت محمد
 وَاللّٰہِ اِنِّیْ لِرَّسُوْلٍ اللّٰہِ وَاِنْ کَذَّبْتُمْ وَاِنِّیْ دُبّٰی عَلٰی گفتم محکم کلمہ رسول اللہ را و بجا آن خبر
 کہ محمد بن عبد اللہ علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ فرمود فی بخدا سو گتہ کہ من ہرگز وصف رسالت ترا محو نہ سازم
 پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کتابت را از دست دو بستید و کلمہ رسول را از ان جحفہ محو فرمود
 بدست خود با وجود آنکہ ہرگز کتابت نہ کردہ بود بجاے رسول اللہ نوشت کہ ابن عبد اللہ اور بعد چند سطر
 کے اسی صفحہ میں لکھا ہے بعضے از اہل سیراوردہ اند کہ بعد از آنکہ در صلحنامہ محمد بن عبد اللہ بجا ہے

محمد رسول اللہ نوشتہ شد حضرت رسول مبارک را ابو علی بن ابیطالب آورد و گفت یا علی ترا نیز مثل این
 واقعہ بحسب ضرورت را و خواہد نمود آن سخن اشارت بود بآنکہ در ایام صفین میانہ امیر و حاکم شہ
 صفین نامہ مینوشتند کاتب نوشت کہ این کتابت مصالحو امیر المؤمنین علی بہت حاکم شام گفت امیر المؤمنین
 منویس کہ اگر اورا امیر المؤمنین شناسختے ہو مقتادہ نکردے و متابعت او نمودے امیر فرمود صدق
 رسول اللہ بنویس کہ علی بن ابیطالب پیغمبر عبارت صواعق محرقہ کی بجائے اور یہ لکھی ہر جہین شہ
 ابن جبر نے بیان کیا کہ حضرت معویہ نے خلافت کیلئے علی سے نہیں نزاع کی تھی حالانکہ عبارت
 روضۃ الاحباب سے بالتصریح ثابت ہو کہ حضرت معویہ حضرت علی کو امیر المؤمنین نہیں جانتے تھے
 اور رسول اللہ کا تشبیہ دینا اپنی مسلح سے مستلزم ہر اس امر کا کہ جیسے شرکین مکہ آنحضرت کو رسول اللہ
 نہیں جانتے تھے ویسی ہی حضرت علی کو فردا مخالف خلیفہ رسول اللہ کا نہیں قرار دیتے تھے
 پس یہ تشبیہ نام ہر منکر رسالت اور منکر خلافت کا حکم واحد ہونا لازم ہو اور جلد دوم مدارج النبوة
 میں صفحہ ۲۸۴ لکھا ہر ذابین امتناع علی از محلفہ رسول اللہ باب ترک امتثال است کہ مستلزم
 ترک ادبست بلکہ عین امتثال و ادب و دانش از غایت عشق و محبت است اعلام مفید عام
 اس صلح حدیبیہ میں جب صلحنامہ حساب ارشاد رسول اللہ صلعم کے حضرت علی نے لکھا تو اس میں
 محمد رسول اللہ تحریر کیا یہاں شریک مکہ نے کہا کہ اگر ہم آپ کو رسول خدا جانتے تو زیارت خانہ کعبہ
 منع نہ کرتے لہذا محمد بن عبد اللہ بن محمد رسول اللہ کے لکھا جاوے غیر خدا نے فرمایا کہ ای علی لفظ
 رسول اللہ کو محو کر کے محمد بن عبد اللہ لکھو حضرت علی نے عرض کی کہ خدا کی قسم میں ہرگز وصف
 رسالت کا نہ مشاؤنگا جسکو شیخ عبد الحق صاحب حدیث و بیوی نے لکھا ہے کہ یہ انکار علی کا محولہ ظاہر
 سے مستلزم ترک ادب کو نہیں ہے بلکہ عین بجا آوری حکم اور ادب اور غایت عشق و محبت سے ہر باو
 اسکے شاہ عبدالغیر صاحب نے اس نافرمانی کو بحکم اب نافرمانی حضرت عمر کے لکھا ہے جو بروقت طلب
 دوات اور قلم اور کاغذ رسول اللہ کے انہوں نے کہا تھا کہ کفایت کرتا ہے بلکہ قرآن مجید ہمارے پاس ہر دو کاغذ
 اور قلم اور دوات کو حاضر کیا پس اصلاً اتفاقاً اس کا شاہ عبدالغیر صاحب نے تحفۃ المشاہیر
 میں صفحہ ۴۵۲ یہ لکھا ہے بروایت بخاری و مسلم از ابن عباس آمدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 در مرض موت خود روزی شب قبل از وفات پہنچا روز صحابہ را کہ در حجرہ مبارک حاضر ہوئے خطاب

فرمود کہ نزد من کاغذ و دوات قلم بیا رید تا من بر آشتی کتاب بنویسم کہ بعد از وفات من گمراہ نشوید
 پس اختلاف کردند صاحبان در آوردن و نیاوردن و عمر گفت کہ کفایت میکند ما را قرآن مجید کہ نزدہ است
 و ہر آئینہ آنحضرت را در اینوقت در شدت دارد پس بعضے تا بید قول عمر کردند و بعضے گفتند کہ مان
 بیا رید انجی حضرت میخواہند از کاغذ و دوات و شور و شغف بسیار شد و در این اثنا کہسے این ہم گفت
 کہ آیا آنحضرت را بذر بیان اختلاط کلام رودادہ است باز از آنحضرت نیز پرسید کہ چہ ارادہ میفرماید پس بعضے
 از ایشان باز اینکلام را از آنحضرت اعادہ فرماستند آنحضرت فرمود کہ اینوقت از پیش من برخیزید
 کہ نزد پیغمبران تنازع و شور و شغف لایق نیست و نوشتن کتاب باین قضیہ و پر خاش موقوف ماند
 اینست قصہ قرطاس کہ خاطر خواہ شیعہ موافق روایات صحیحہ اہل سنت است اور صفحہ ۵۵ م کتاب
 مذکور بحوا بس طعن کے لکھا ہر دووم ایضاً در صحیح بخاری موجود است کہ در غزوہ حدیبیہ چون صلحنامہ
 در میان پیغمبر و کفار نوشتہ میشد حضرت امیر لفظ رسول اللہ در القاب آنحضرت رتق فرمودہ بود و رتق
 کفار از رتق این لقب مانع آمدند و گفتند کہ اگر ما این لقب را سلم میداشتیم باو میجرانگ میگردیم آنحضرت
 امیر را ہر چند فرمود کہ این لفظ را محو کن حضرت امیر بنا بر کمال ایمان محو فرمود مخالفت امیر رسول
 اللہ و تا آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صلحنامہ از دست امیر گرفتہ بہت مبارک محو فرمود پس نذر
 اہل سنت دین قسم امور را مخالفت پیغمبر نیکویند و نمیدانند و حضرت امیر را بر این مخالفت طعن
 نیکند عمر را چہ طعن خوانند کہ دفعاً عتبہ و یا اولی الالبصار کجا انکار حیدر کرد اس
 بجا آوری سے اس حکم سید ابراہ کے جسکو حضرت نے حسب درخواست مشرکین کفار کے لفظ رسول
 کا میرے نام کے بعد اوی علی محو کر دیو علی نے عرض کی کہ واللہ صفت رسالت کی آپ کے نام مبارک
 سے میں کبھی محو نہ کروں گا یہ انکار تو در حقیقت اقرار رسالت اور کمال دین و دیانت و مزید محبت اور
 عین اطاعت حضرت ختمی مرتبت کی ہوا و رکبا انکار حضرت عمر کا تعمیل اس حکم پیغمبر سے جسکو حسب
 اعتراف شاہ صاحب آنحضرت نے حالت شدت مرض میں چار روز قبل اپنی وفات کے بخطاب
 صحابہ فرمایا تھا کہ کاغذ و دوات و قلم حاضر کرو کہ میں ایک نوشتہ لکھوں تا بعد میرے مملوک گمراہ نہو
 ہر چند اصحاب میں دربارہ حاضر لانے اور نہ حاضر لانے اشیا مطلوبہ رسول خدا کے اختلاف واقع
 ہوا الا سوا حضرت عمر کے کسی نے رسول اللہ کو جواب نہیں دیا البتہ حضرت عمر نے کہا ہمارا کتاب خدا

کافی ہو کہ ہمارے پاس ہو اور ہر آئینہ اس وقت حضرت کوشت دردی ہو یا نکاح حضرت عمر کا تعمیل ارشاد
 نبویؐ بدین الفاظ کہ تم کو کتاب خدا کافی ہو اور ہر آئینہ پیغمبر کوشت دردی تھی لفاق حضرت عمر کا
 اور سوا ادب بجناب نبویؐ کی ثابت کرتا ہو تفصیل اس اجمال کی یہ ہو کہ یہ تو مسلم الثبوت علیٰ وزن
 اسلام میں ہو کہ فہم و ادراک رسول اللہؐ کا فہم و ادراک کل مخلوق سے بہتر اور اعلیٰ تھا پس اگر
 آنحضرتؐ یہ سمجھتے کہ صرن قرآن چھایت اور منع گمراہی امت کیلئے کافی ہو تو کیوں بار بار یہ فرماتے
 کہ میں قرآن اور اہل بیت اپنے تم لوگوں میں چھوڑتا ہوں اگر ان دونوں سے تمک کرو گے
 تو گمراہ نہ ہو گے تا ایک حوض کوثر پر وارد ہوا و صومئین محرقہ میں فرمانا پیغمبر کا مقامات مختلف
 مثل اس مقام غدیر خم اور کعبہ مقدسہ خود قرین ماند و فاسات اس وقت کہ جب حجرہ صحابہ سے بھا
 ہوا تھا اس حدیث کو لکھا ہو یا وصف اسکے حضرت عمر کا حدیث کتاب خدا کو کافی تصور کرنا اور
 اہل بیت رسولؐ سے روگردانی کرنا اپنی فہم کو فہم رسولؐ پر ترجیح دینا ہو اور چونکہ قرآن نامتن ہے
 وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۚ يُعْزِزُ بِغَيْرِ خَوَافٍ أَنْ يَنْفُسَانِي ۚ
 کوئی بات نہیں کہتے ہیں نہیں ہو ارشاد پیغمبر کا مگر جو ہی خدا پس یا خیر ان حضرت عمر کا اہل بیت
 نبویؐ سے درحقیقت انحراف ہو حکم خدا سے اور لفاق ہو پیغمبر خدا سے اور تم بالکاسم یہ ہو کہ پیغمبر کی
 نسبت دربارہ طلب کا غد و قلم و دوات کے یہ کہنا کہ پیغمبرؐ کو درون غلبہ کیا ہو یعنی حالت شت مرض
 میں بدحواسی میں حضرت نے دوات و قلم و کاغذ طلب کیا ہو ہر مذہب آل کلام کا اور نہ یا کا ایک ہو
 بعض کتب عمدہ اہل سنت میں بالتصرون وار د ہو کہ حضرت عمرؓ نے یہ کہا کہ نعوذ باللہ من ہر
 کہتے ہیں چنانچہ نہایت ابن اثیر حریری میں منقول ہو وَمِنْهُ حَدِيثُ مَرْصِ النَّبِيِّ قَالُو
 مَا شَأْنُهُ أَهْمَرَأَى اخْتَلَفَ كَلَامُهُ بِسَبَبِ الْمَرَضِ عَلَى سَبِيلِ
 الِاسْتِفْهَامِ أَنْ هَلْ تَغَيَّرَ كَلَامُهُ وَاخْتَلَطَ لَاجِلُ مَا بِهِ مِنَ الْمَرَضِ
 وَهَذَا أَحْسَنُ مَا يُقَالُ فِيهِ وَلَا يُجْعَلُ إِخْبَارًا فَيَكُونُ مِنَ الْفَحِشِ
 وَالْهَذْيَانِ وَالْعَائِلُ كَانَ عُمَرُ وَلَا يَطْنُ بِهِ ذَالِكَ رَحْمَةً أَوْ أَسَى
 حدیث مرض نبیؐ کہ ہو کہا لوگوں نے کیا حال پیغمبر کا ہو آیا نہ یا ان کہتے ہیں یعنی مختلف ہوا
 کلام پیغمبر کا بسبب مرض بطریق استفہام کے یعنی آیا پیغمبرؐ ہوا کلام پیغمبر کا اور نہ پیغمبرؐ ہوا

بسبب اس چیز کے جو عارض ہو آنحضرت کو بیماری اور یہ بہتر ہو اس چیز سے جو کہا جاتا ہے اس کلام
 میں اور نہ قرار دیا جاوے و نہ خبر دنیا اور اگر خبر دنیا قرار دیا جاوے تو بخش اور نذران ہوگا اور کہنے والا
 اس کلام کا عمر ہو پس گمان نہیں کیا جاوے گا نسبت عمر کے یہ ہے اور نسیم الریاض شرح شفا فی
 قاضی عیاض میں یہ لکھا ہو وَفِي بَعْضِ طُرُقِهِ أَيْ طَرِيقِ هَذَا الْحَدِيثِ
 الْمُرَوِّعَةِ عَنْهُ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْكَتَّانِ يَهْجُرُ بِفَتْحٍ أَوَّلِهِ وَضَمٍّ ثَانِيهِ
 أَيْ يَأْتِي يَهْجُرُ مِنَ الْقَوْلِ تَرْجُمَةً أَوْ بِحُجْمَةٍ بَعْضُ طَرِيقَةٍ اس حدیث مرویہ کے اسی راوی
 سے یہ ہو کہ پس کہا عمر نے کہ تحقیق پیغمبر نذران کہتے ہیں لفظ یہجُر بفتح یاے مضارع
 وضم جیم لے کہتے ہیں نذران کلام سے اور شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے شرح مشکوٰۃ
 میں لکھا ہو هَجَرَ بِمَعْنَى اخْتَلَطَ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى هَدَى وَفَحْشٍ
 لِأَنَّ الْقَائِلَ بِعَدَمِ الْكِتَابَةِ عُمَرُ وَلَا يَنْطُنُ بِهِ ذَلِكَ تَرْجُمَةً
 هَجَرَ بِمَعْنَى اخْتَلَطَ ہواور نہیں جائز ہے کہ ہو هَجَرَ بِمَعْنَى نَذَرَان اور فحش کے اسلئے کہ
 کہنے والے ساتھ نہ کہنے نوشتہ کے عمر میں اور عمر کی نسبت ایسا گمان نہیں کیا جاسکتا ہو الحمد للہ بشہادت
 کتب معتدہ اہل سنت کے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت عمر نے پیغمبر کی نسبت کہا کہ حضرت نذران کہتے
 ہیں اور یہ جو شاہ صاحب نے تحفہ میں لکھا ہو کہ بالفرض اگر حضرت عمر احضار کا غد و قلم و دوات سے
 مانع ہوئے تھے تو حضرت علی نے کیوں نہ حاضر کر دیا پس واضح ہو کہ موجود ہونا حضرت علی کا بر وقت
 طلبات و قلم و کاغذ کسی دلیل سے ثابت نہیں ہوتا اور جب تک کہ شاہ صاحب اسکو ثابت نہ کریں
 یہ اعتراض بالکل فاسد ہے البتہ کتاب معتدل سنت سے ثابت و متحقق ہو کہ حضرت عمر نے احضار قلم
 و دوات سے اصحاب کو منع کیا اور اہل بیت نے حاضر لانے اشیائے مطلوبہ رسول اللہ کیلئے الحاح
 کی اور نزاع کو طول ہوا تا اینکه آنحضرت نے سب کو باہر جانے کا حکم صادر فرمایا چنانچہ خبر جاری شرح
 صحیح بخاری کہ تصنیف ملا یعقوب لاہوری کی ہو اسکے باب کتابۃ العلم من کتاب العلم میں منقول
 لَا شَكَّ فِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ سَأَلَ الْمَصْلُحَةَ فِي كِتَابَةِ الْكِتَابِ
 بِدَلِيلِ قَوْلِهِ لَنْ تَصِلُوا بَعْدِي وَلَا شَكَّ أَيْضًا أَنَّ عُمَرَ نَهَى الْأَصْحَابَ
 عَنْ اخْتِصَابِ الدَّوَابِّ وَالْقَلَمِ وَلَا شَكَّ أَيْضًا أَنَّ أَهْلَ بَيْتِ

الْحَقُّ عَلَى أَحْضَارِهِمَا وَطَالَ النِّزَاعُ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ حَتَّى أَخْرَجَهُمَا
الْبَيْتُ جَمِيعًا وَهَذَا الْقَدْرُ مِمَّا يُتَّبَعُ إِلَى الْيَوْمِ مِنَ نَصِّ الْحَدِيثِ
وَلَا يَنْقُصُ فِيهِ أَحَدٌ تَرْجُمَهُ نَهْنِ شَكُّ هُوَ اسْمُ مَنْ كَمْ تَحْقِيقُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
بِشْرِي دِيكُمِي تَحْقِيقُ مَعْنَى نَوَاسِطِ قَوْلِي بِغَيْرِ كَيْفٍ أَيْ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ
أَوَّلُ اسْمٍ سَبَّحِي شَكُّ نَهْنِ كَمْ تَحْقِيقُ مَعْنَى نَوَاسِطِ قَوْلِي بِغَيْرِ كَيْفٍ أَيْ كَمَا هُوَ
شَكُّ بِكَابِلِ بَيْتِ نَعْنِ الْحَالِ كَمَا أَنَّ دُورِ نَهْنِ كَمْ تَحْقِيقُ مَعْنَى نَوَاسِطِ قَوْلِي بِغَيْرِ كَيْفٍ
تَأْيِيدُ كَيْفٍ بِغَيْرِ كَيْفٍ أَيْ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ
نَهْنِ كَمْ تَحْقِيقُ مَعْنَى نَوَاسِطِ قَوْلِي بِغَيْرِ كَيْفٍ أَيْ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ
وَأَسْطُ تَحْقِيقُ مَعْنَى نَوَاسِطِ قَوْلِي بِغَيْرِ كَيْفٍ أَيْ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ
مِنْ كَمَا هُوَ قَبْلُ كَانَ الْبَيْتُ أَمَّا إِذَا كَانَ يَكْتَبُ نَعْنِ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ
لِلْخِلَافَةِ لِثَلَاثَةِ بَعْدَهُ نَزَاعٌ مِنْهُمْ وَكَانَ بُكَاءُ ابْنِ عَبَّاسٍ
لِقَوْلِهِ مَعْتَقِدٌ مِنْ هَذَا الْخَبَرِ تَرْجُمَهُ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ
يَكْتَبُ مَعْنَى نَوَاسِطِ قَوْلِي بِغَيْرِ كَيْفٍ أَيْ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ
أَوَّلُ اسْمٍ سَبَّحِي شَكُّ نَهْنِ كَمْ تَحْقِيقُ مَعْنَى نَوَاسِطِ قَوْلِي بِغَيْرِ كَيْفٍ
شَفَايَ قَاضِي عِيَاضٍ نَعْنِ كَمَا هُوَ قَالِ سَفِيَانُ أَمَّا إِذَا كَانَ يَكْتَبُ نَعْنِ
حَتَّى لَا يَخْتَلِفُوا فِيهَا تَرْجُمَهُ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ
بَعْدَ أَنْ تَكْتَبُ مَعْنَى نَوَاسِطِ قَوْلِي بِغَيْرِ كَيْفٍ أَيْ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ
هَذَا إِتْيَاؤُ عَلَى وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ إِذَا كَانَ يَكْتَبُ نَعْنِ
بَعْدَ كَلِمَةِ يَخْتَلِفُ النَّاسُ وَلَا يَتَنَاسَعُونَ فَيُؤَيِّدُهُمْ ذَلِكَ إِلَى
الضَّلَالَةِ إِنَّمَا يَقْدِرُ الْحَاجَةُ تَرْجُمَهُ اسْمُ مَنْ كَمْ تَحْقِيقُ مَعْنَى نَوَاسِطِ قَوْلِي
بِغَيْرِ كَيْفٍ أَيْ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ
لَوْ كُنْطَرَفُ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ
هُوَ نَعْنِ الْخِلَافَةِ بَعْدَهُ تَرْجُمَهُ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ كَمَا هُوَ

کہ علماء اہل سنت و جماعت نے ہجرت کے معنی جو اختلاف کلام لکھے ہیں یہ محض تاویل اس واسطے کی گئی ہے کہ عوام
 عام فریب میں چھینیں اور حضرت عمرؓ اس الزام سے بے جواب ہو جائے جو جناب نبویؐ میں اُٹھنے صادر ہوا ہے
 یہ چین لاکھن یہ خیال دور از کار بلکہ محال و شواہد اس کے اصرار میں اختلاف کے معنی آئینہ شدن
 و تباہ شدن عقل لکھا ہے پس آئینگی عقل اور تباہی عقل حالت بدحواسی میں ہوتی ہے خواہ بسبب شدت
 مرض کے ہو یا اور کسی سبب سے ہو اور لغت مذکور میں ہجرت کے معنی پریشان گفتن بیمار لکھے ہیں مفہوم
 دونوں کا واحد ہوا ہے کیونکہ بیان کہتے ہیں بہر حال کل اقوال علماء اہل سنت و جماعت کو دیکھنے سے جو
 بیان کو گویا میں مثل ٹھیک و پھر کے انتخاب کے عیان اور آشکار ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کاغذ و قلم
 و دوات واسطے تحریر ام خلافت کو طلب کیا بالخصوص حضرت عمرؓ نے اس کے اصرار سے انکار کیا اہل بیت
 نبیؐ کو اصرار کیا حضرت عمرؓ نے اصحاب کو بھی حاضر لانے سے کاغذ و قلم و دوات کی منع کیا پس اس قدر
 مبالغہ اور اہتمام منع اصرار اشیائے مطلوبہ رسولؐ میں اور حسب کتاب اللہ کہنا حضرت عمرؓ کا معنی
 کافی ہے بلکہ کتاب خدا کی باوصف اسکے کہ رضات پیغمبر خدا بند اپنے نسک بقران اور اہل بیت کو
 باعث بچنے مگر ای کا فرما چکے تھے اول دلیل ہے کہ حضرت عمرؓ کو بیکہ بخوبی واقف تھے کہ رسول اللہ حضرت
 علیؓ کو وقت جانے جنگ تبوک کے اور مقام غدیر خم میں خلیفہ اپنا مقرر کر چکے ہیں ضرور ہو کہ انہیں کی
 خلافت کو نوشتہ میں لکھ دینے ہمارا مدعا دلی حاصل ہو گا اور بعد تحریر نوشتہ کچھ بس نہ چلے گا
 لہذا اصرار قرطاس و قلم و دوات انکار کیا اور میساختہ لفظائے الہانائے تشریح بافیہ زبان سے
 کہہ دیا کہ بلکہ کتاب خدا کافی ہے یعنی اہل بیت کچھ کام نہیں ہوا زیادہ ہیجان غلط میں یہ بھی کہہ دیا کہ پیغمبر
 نعوذ باللہ بفرمان بکتے ہیں یعنی ارشاد پیغمبر کا ایسی حالت میں لایق تعمیل کے نہیں ہے پس اس
 زیادہ کیا ثبوت نفاق اور بغض اہل بیت نبیؐ کا چاہئے اور یہ سوادب جو نسبت پیغمبر کے حضرت
 عمرؓ نے کیا کوئی ادنیٰ مسلمان بھی نہیں کر سکتا ہر بغیر اسکے کہ حقیقت کا یقین نہ رکھتا ہو اور ظہور اثر
 نفاق کا حضرت عمرؓ وقت طلب دوات و قلم و کاغذ ہی کے نہیں ہوا بلکہ حدیث میں بھی بیٹ پیغمبر
 صلعم نے صلح کی تھی تو حضرت عمرؓ کو انحضرت کی نبوت میں شک واقع ہوا تھا چنانچہ مقصد دہم کتاب
 ازاد الخفا میں صفحہ ۱۲۱ یہ روایت شک کرنے حضرت عمرؓ کے بسبب صلح کرنے کی نسبت جناب
 رسالتہا کی بخاری سے منقول ہے قَالَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ فَأَنْتَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّيْ

قُلْتُ أَلَسْتُ بِرَبِّي اللَّهُ حَقًّا قَالَ بَلَى قُلْتُ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَعَدُّونا
 عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلِمَ تُعْطَى الدِّينِيَّةُ فِي دِينِنَا إِذَا قَالَ
 إِنِّي سَأَلْتُ اللَّهَ وَلَسْتُ أَغْضِبُهُ وَهُوَ تَا حَرِي قُلْتُ أَوَلَيْسَ كُنْتَ
 مُعَدِّ نَسَائِكُنَا فِي الْبَيْتِ فَتَطُوفُ بِهِ قَالَ بَلَى أَفَأَخْبَرْتُكَ إِنَّا نَأْتِيهِ
 الْعَامَ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمُطِيقٌ بِهِ قَالَ فَأَتَيْتُ أَبَا نَكْرٍ فَقُلْتُ
 يَا أَبَا نَكْرٍ أَلَيْسَ هَذَا نَبِيُّ اللَّهِ حَقًّا قَالَ بَلَى قُلْتُ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ
 وَعَدُّونا عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلِمَ تُعْطَى الدِّينِيَّةُ فِي دِينِنَا
 إِذَا قَالَ يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ إِنَّهُ سَأَلَ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ
 يَعْصِي رَبَّهُ وَهُوَ تَا حَرِي كَأَنَّمَا تَسْتَمْسِكُ بِعِزِّهِ قَوْلَ اللَّهِ إِنَّهُ عَلَى الْحَقِّ
 قُلْتُ أَلَيْسَ كَانَ مُعَدِّ نَسَائِكُنَا فِي الْبَيْتِ فَتَطُوفُ بِهِ قَالَ بَلَى
 أَفَأَخْبَرْتُكَ أَنَّكَ قَاتِيهِ الْعَامَ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمُطِيقٌ
 بِهِ قَالَ عَمْرُ قَعِيلٌ لَدَى الْمَلِكِ أَعْمَالًا أَخْرَجَهُ الْبَحَارِيُّ كُوفًا رَجُلًا
 مَدِينَةً كَأَجَلِ الْأَوَّلِ رَدَفَتْ الْأَجَابِ مِنْ بَعْضِهِ ۵۵۵ يَوْمَ قَوْمٍ مَرُويست از عمر خطاب كه گفت در آن روز
 از عظمی در دل من پیدا شد و مراجعت كردم با حضرت مرا بجهت كه برگزیدم آن كرده بودم و روایت آنكه
 گفت رفتم بنزد رسول الله صلعم و گفتم تو پیغمبر حق هستی فرمود بلی هستم گفتم ما بر حق نیستیم و
 دشمنان ما بر باطل فرمود بلی گفتم آیا مقتولان ما در بهشت نیستند و مقتولان ایسان در دوزخ فرمود
 بلی گفتم پس بحسب ما این منقصد شدت قبول میکنیم و باین طریق صلح کرده باز میگرددیم حضرت
 فرمود ای پسر خطاب بدرستی كه من فرستاده خدایم و او مرا ضائع نخواهد گذاشت و روایتی آنكه فرمود من رسول
 خدا بودم و فامانی و تو كنم و او را یاری كنده است و این روایت مشعراست بآنكه آن صلح بوحی واقع شده
 از آنحضرت نه برا اجتهاد و عمر گوید گفتم تو با ما نكفتی كه ما را و باشد كه بزیارت خانه كعبه رویم و طواف بجا آریم
 فرمود آری و ما را یاری هیچ گفتم كه اسال خواهد بود گفتم نه فرمود غم مخور كه تو بزیارت خانه خواهی رفت
 و طواف خواهی كرد و عمر گوید همچنان ملول و محزون از مجلس آنسرور برافتم و بنزد ابوبكر صدیق رضی الله
 عنه رفتم و آن حكایات كه بعضی حضرت رسانیده بودم با وی گفتم و همان جواب كه رسول الله

علیہ وآلہ وسلم گفتے بود از ابو بکر شنیدم و روایت آنکه صدیق گفت ای عمر برو دست در رکاب اوزان
 و هیچ اعتراض کن که و فرستاده خداست و هر چه کند بوجی کند و مصلحت در آن باشد منقول است کہ
 گفت بسیار از اشراف و اعیان و بزرگان و زو و تصدق و اعناقیم نمودم و جہت کفارت آن جرأت
 کا از من صادر شدہ بود اس عبارت ثبات و تحقق ہو کہ حضرت عمر کو سبب صلح کرنے کے نسبت
 رسالت آنحضرت کی ایسا امر عظیم دل میں پیدا ہوا کہ کبھی نہ ہوا تھا اور حضرت ابو بکر نے از کو فہمائش
 کی کہ آنحضرت پیغمبر خدا کے ہیں اور جو کچھ حضرت فرماتے ہیں بوجی خدا فرماتے ہیں چنانچہ اسکے کفارہ
 میں حضرت عمر نے بہت اعمال صالح کیو باوجود ایسے عقائد و سست کہ پھر حضرت علی سے حضرت
 عمر افضل ہیں مثل مشہور ہو کہ پیر من خسر بہت اعتقاد میں پس بہت اور چونکہ اسی سرکہ میں پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین سے صلح کی اور نوبت جہاد اور مقاتلہ کی نہیں پہونچی لہذا حضرت یحییٰ بن
 نے اظہار شجاعت کا بھی فرمایا چنانچہ جلد اول و ضہ الاحباب میں صفحہ ۵۱ منقول ہو عروہ گفت
 ابو محمد باسن گویو کہ استیصال قوم خود کنی چہ کار کردہ باشی مہج شنیدہ کہ پیش از تو کہس از عرب اصل
 و اہل خویش را ہلاک گردانیدہ ست حاصل ساختہ باشد و اگر مغلوب ایشان گشتے خود معلوم است کہ
 حال چہ نوع خواہد بود بدستیکہ جماعت او باش مردم ہر جای می نمم کہ بر تو جمع شدہ اند و چون روزگار
 شود ترا تنہا بگذارند و بگریزند ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حاضر بود چون ابن سخن از عروہ شنید گفت
 اِمِصَصُ بَطْرَ الْاَلَاکِیَ ما بگریزیم و دیر تنہا بگذاریم اور اسی کتاب کے حاشیہ پر شرح اس جملہ
 عربیہ کے لکھی ہو امصص در لغت مکیدن است و بَطْرَ طلعہ ایست کہ بعد از غنہ کردن در فرج او باقی میماند
 ولات نام ہے بہت کہ قریش و ثقیف می پرستیدند عادت عرب آن بود کہ چون کسی را دشمن نام
 قبیلہ دادندے گفتندی اِمِصَصُ بَطْرَ اَمِالَتِ پس ابو بکر ارادہ مبالغہ در سب عروہ نہ دہ
 ولات را کہ معبود آن بودہ و مقام اسم و سلاطنت علیہ السلام اب صاحبان میں دانش انصاف کریں
 کہ حضرت ابو بکر غزوہ احد سے بھاگے غزوہ بدر میں قریش پر جا چھپے غزوہ خندق میں مقابلہ میں
 عمر بن عبدود کے لڑنے شگے حدیبیہ میں جانتے تھے کہ عروہ پیغام قریش کا پیغمبر صلعم کے پاس
 تنہا لایا جب انے کہا کہ وقت جنگ کے یا رسول اللہ یہ سہرا ہی آپ کے سب بھاگ جائینگے تو یہ کہلہ
 اسکا حضرت ابو بکر کو سخت ناگوار ہوا اپنی کردار کو جو غزوات مکہ و مدینہ اور نئے صادر ہوئے تھے

بھول گئے اور باطنیان اس کے گرد نہ کیا لڑکھائی نہ کاف فحش گالی اس کو دیا کہ پاس ادب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا کمال شجاعت اپنی ظاہر کی راقی نہایت ذی عقل تھی رگ پٹھا اپنا بچا کے
 اظہار شجاعت کا فریاد تھا ایسے ہی حضرت عمر کا حال تھا چنانچہ کتاب مذکور میں بعض جگہ ۳۵
 ۳۵- لکھا ہے خواجہ کائنات علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات فرمودے ابو جندل صبر کن مطلب
 ثواب غالی از حق تعالیٰ زیر کہ مانعہ نمیکند و بدستیکہ ترا خداوند تعالیٰ غنی و مخیر فرمائی گرداند
 عمر خطاب رضی اللہ عنہ از جا خویش چست دبا ابو جندل میرفت و سگفت صبر کن ای شان مشرکانند
 و خطای ایشان چون خون سگ است و قبضہ شمشیر خود را فرا پیش او میداشت و اورا بر پیل تعزیر
 و کنایت تحریریں میکرد و آنکہ پدر را بکشد و آن صلح در جم یوزد و چنانکہ از عمر منقول است کہ گفت امیدو
 بودم و توقع آن استم کہ ابو جندل شیر زمین بگیرد و گردن پدر را بزند و لکن فی بکشتن پدر خویش
 بخیلی نمود و باین اس و ابیت کہ حضرت عمر کے ثابت ہیں ایک یہ کہ چونکہ اندیشہ جنگ
 حدیبیہ میں باقی نہیں رہا تھا و شجاعت کمالات کی نیا اسے نکلی پڑتی تھی دوسرے یہ
 کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کی تھی باوجود ان کے حضرت عمر چاہتے تھے معاملہ
 صلح کا ٹوٹ جائے اب اہل اسلام بڑا دعا و نارشاد فرما دیں کہ اسی کا نام کمال اسلام ہے کہ مخالفت
 حکم خدا و رسول میں کوشش تمام کی جاوے اب چاہو جو کہ مخالفت احکا خدا و رسول کی جو حضرات شخص
 بکشتن واقع ہوئی ہیں ابو جندل علی کے کہ بھی مخالفت حکم خدا و رسول سے نہیں کی لہذا اسی مخالفت
 حکم خدا و رسول میں حضرات شہیدین حضرت علی کے افضل ہیں الغرض حالات حضرات شہیدین کے جو
 متعلق اس غزوہ حدیبیہ کے تھے مختصر بیان کے لئے اور کیفیت ان ہر نون صابون کی و ثوق باریان
 اور عقائد کے واضح و لائح ہو گئی اب وہ آئینہ لکھی جاتی ہیں جو متعلق اس غزوہ کے قرآن میں مذکور
 ہیں اور حضرات اہل سنت و جماعت بہت خود مبالغہ کرتے کہ عمامہ کو سمجھاتے ہیں کہ یہ آیتیں میں ہیں
 حضرات خلفائے کرام کے واد ہیں پس سورۃ فتح میں اللہ فرماتا ہو کہ قد سرحت اللہ عن المؤمنین
 اذینہا یعقونک فتح الشجرۃ فسیلہ ما فی قلوبہم من رحمہ
 ہر آیت تحقیق راضی ہوا اللہ ایمان والوں سے جب بیت کی ان لوگوں نے نیچے درخت کے پھر
 جانا خدا نے جو ان کے جی میں تھا یہ تو ظاہر ہو کہ یہ بیت جو لوگوں نے کی تھی مسلمان سمجھ

پھر اللہ تعالیٰ نے کیوں یہ نہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بیعت کرنیوالوں سے راضی ہوا مومنین کی قید کس
 واسطے لگائی وجہ اسکی یہ ہو کہ مومنین اور مسلمین میں فرق ہو مومن وہ ہے جو تہ دل سے خدا و رسول پر ایمان
 رکھتا ہو اور زبان سے اقرار اور دل سے تصدیق خدا و رسول کی کرتا ہو اور مسلم وہ ہے جو زبان سے
 بظاہر تصدیق خدا و رسول کی کرتا ہو عام اس سے کہ اس کے دل میں ایمان یا کفر و نفاق ہو
 چونکہ علم اللہ تعالیٰ کا ازلی اور ابدی ہو اور ہر ایک کی نیت اور ارادہ دلی سے آگاہ ہو وہ جانتا تھا کہ
 اس بیعت میں منافقین صحابہ بھی شریک ہیں لہذا اپنی خوشنودی کو مخصوص مومنین سے کی در
 حقیقت یہ قید اللہ تعالیٰ نے تردید عقیدہ اہل سنت کیلئے موافق اپنی علم ابدی کے لگادی ہے
 اور اس آیت کے پیشتر دو سر آیتیں ارشاد فرماتا ہوں اِنَّ الَّذِیْنَ یُبَایِعُوْنَکَ اِنَّمَا
 یُبَایِعُوْنَ اللّٰہَ یَدُ اللّٰہِ فَوْقَ اَیْدِیْہِمْ فَمَنْ نَّکَثَ فَاِنَّمَا بُنِیَتْ
 عَلٰی نَفْسِہٖ وَ مَنْ اَوْفٰی بِمَا عَٰہَدَ عَلَیْہِ اللّٰہُ فَسَیُؤْتِیْہِ اَجْرًا عَظِیْمًا۔
 ترجمہ جو لوگ ہاتھ ملاتے ہیں تجھ سے وہ ہاتھ ملاتے ہیں اللہ سے اللہ کا ہاتھ ہر اور پر اس کے
 ہاتھ کے پھر جو کوئی قول توڑے پس توڑتا ہی اپنی بڑیکو اور جو کوئی پورا کرے پس پورا کرے اور کیا اللہ
 سے پس وہ دیگا انکو نیک بڑا اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بیعت کرنیکو ساتھ رسول کی اپنی
 بیعت قرار دیا ہو اور یہ بھی بزمید تاکید ارشاد فرمایا کہ بیعت کرنیوالوں کے ہاتھ پر خدا کا ہاتھ
 ہو اور رسول اللہ نے یہ اہتمام فرمایا کہ ہر ایمون میں سے کوئی شخص اس بیعت پر بخاوی چنانچہ
 حضرت عثمان منجملہ ہر ایمون کو مکہ معظمہ بھیجے گئے تھے وہ غیر حاضر تھے لہذا اپنی دست راست
 کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ ہاتھ عثمان کا ہو اور دست چپ کو اپنی دست راست پر رکھ کر فرمایا کہ یہ
 میرا ہاتھ ہو اور حضرت عثمان سے بھی بیعت لی جیسا کہ ۳۵۵ میں روضۃ الاحباب کے منقول ہے
 پس اشارت بدست راست خود فرمودہ گفت این دست دست عثمان است و دست چپ خود را
 گفت این دست دست منست و بدست راست خود ہنداد از قبل عثمان با خود بیعت کرد اور
 بیعت کس اقرار اور کس وعدہ سے لینگے تھے اسکی تفصیل کتاب مذکور میں صفحہ ۳۵۴ پر لکھی ہے
 و در پا درخت سمرہ کہ در ان موضع بود نشست و اصحاب را بطلبید و با ایشان بیعت نمود بر آنکہ
 ثابت قدم باشند و اگر جنگ واقع شود و گردان نشوند۔ خلاصہ اس عہد اور اقرار کا یہ ہے

کہ اگر جنگ ہو تو صحابہ نہ بھاگیں اور ایہ مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے عطا ثواب عظیم کو مشروط ایفا
 وعدہ پر فرمایا جو پس ایمان اور پورا کرنا عہد کا شرط رضا مندی خدا اور عطا ثواب عظیم کی ہے
 اور یہ دونو باتیں حضرات خلفاء ثلاثہ سے وقوع میں نہیں آئیں نہ ایمان پر قائم اور نہ وعدہ پورا
 کیا حال استقامت ایمان حضرت عمر کا اسی معرکہ حدیبیہ اور تحفہ قرطاس سے جو لکھا گیا ہے
 ظاہر و باہر اور کیفیت ایفاء عہد حضرات ثلاثہ کی جو بعد اس بیعت کو غزوات بھاگے ہیں انشاء اللہ
 اب لکھی جاوے گی الغرض علمائے اہل سنت و جماعت اکثر آیات قرانیہ کو اس سیطرے اغوا
 عام کیلئے بے تکلف فرماتے ہیں کہ شان خلفاء ثلاثہ میں بمقام معج و وارد ہیں لاکن اگر اہل انصاف
 ان آیات کے قیود کو اکثر قیود ایمان کی لگی ہوئی ہو ملاحظہ کریں تو محض خیالات فاسدہ
 و مغلطوات کا سدہ ان حضرات کے پاس ہے جائیگے ہرگز مضامین آیات قرآنی کے حضرات خلفاء
 ثلاثہ پر منطبق نہیں ہوتے ہیں واللہ اعلم بالصواب پنجم غزوہ خیبر سال ہجری میں واقع
 ہوا حسب روایت روضۃ الاحباب منقول صفحہ ۳۸۵۔ علی سبب درجہ شہداء اور مد شہید کے حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ نہیں گئے کھٹی مدینہ میں رہ گئے تھے بعد ازاں حضرت علی باغوشن گفت
 تخلف کردن من از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خوب نیست کار سازی کردہ از مدینہ بیرون آمد
 و در اثنا عوارہ یا بجا از وصول خیبر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ملحق شدہ اور از الہ الخفا مطبوعہ
 مطبع صدیقی واقع بریلی میں بیچ مقصد دوم کے صفحہ ۱۴ منقول ہو و از انجملہ است کہ چون غزوہ
 خیبر واقع شد حضرت صدیق حاضر آن واقعہ پر دو وقت تفتا سیرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در
 خلفہ را کہ بمنزلہ منظر الامارت معالہ میکردند حضرت صدیق امیر لشکر شد ہر چند در آخر وقت
 علی مرتضیٰ غالب تر آمد عن سلمہ بن اکوع قال بعت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ابا تکبر الی بعض حصون خبیث فقاتل و جہد و کہ
 یکنی فتحی اخرجہ الخاکم ترجمہ سلمہ بن اکوع کا کہتا ہوں کہ یہاں رسول اللہ
 صلعم نے ابو بکر کو طعن بعض قلعہ کا خیبر کے پس جنگا اور کوشش کی ابو بکر نے اور فتح نصیب
 او کو نہ ہوئی اخراج کیا ہوا اسکو حاکم نے۔ اور اسی کتاب کے مقصد مذکور میں صفحہ ۱۴ منقول
 ہے ذیل فضائل حضرت عمر میں چہارم آئمہ در بعض ایام خیبر اور امیر لشکر ہو دھماکہ باز مودہ ہر چند

فتح بردست حضرت مرتضی واقع شد فضیلت و رضی اللہ عنہ در ان واقعہ غالب تر بر آمد علی مرتضی
گفت سَأَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرَ قَلَمًا أَنَا هَا
بَعَثْتُكُمْ وَبَعَثْتُ النَّاسَ إِلَى مَدِينَتِهِمْ وَأَقْصَرِيهِمْ فَقَاتَلُوا هُمْ
فَلَمْ يَلَيْتُوا أَنَّ هَذَا مِنْ عَمْرٍ وَأَصْحَابَهُ فَمَاؤُ يُحِبُّونَهُ وَيُحِبُّونَهُمْ
أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ تَرْجَمَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفَ خَيْبَرَ كَيْسِبِ رِيَانِ بِهَرِيقِ تَوْعْمِ كُو
اور گوگو طرٹ شہر یا محل خیبر یون کے رسول اللہ صلعم نے بھیجا پس جنگ کی عمر اور ان کے ساتھیوں
نے اہل خیبر سے پس کچھ دیر ہوئی تھی کہ خیبر یون نے شکست پائی عمر نے اور ان کے اصحاب
نے اور چلے آئے پس اصحاب عمر کے عمر کو بزدل کہتے تھے اور عمر اپنے اصحاب کو بزدل کہتے تھے
اس روایت کو حاکم نے اخراج کیا ہے اور انوار الخفا تصنیف شاہ ولی اللہ والد ماجد شاہ عبدالغنی
دہلوی کی ہے خود مصنف مقصد مذکور میں صفحہ ۴۰ م لکھتے ہیں بالجملة ما از ایراد احادیث موضوعہ
واحادیث شدیدۃ الضعف کہ بکار متابعات و شواہد نمی آید بخاشی داریم و آنچه در مرتبہ صحت
حسن است یا ضعف متحمل دار و آن در روایت کنیم اس عبارت ثنابت ہو کہ روایات مندرجہ کتاب
مذکور معتدولایت الاستناد میں پس جنگ خیبر میں جو روایت نسبت مقامہ حضرت عمر کے ساتھ
خیبر یون کی لکھی ہو او میں ملتا تا نیز شکست کھا کے حضرت عمر کا مع اصحاب کے جنگ سے پھرانا
اور حضرت عمر کا اپنی اصحاب اور اصحاب کا حضرت عمر کو بزدل کہنا بالیقین صحیح ہے تو بجا آنا جنگ کہتے ہیں
تغیر اور تبدیل الفاظ سے یہ داع فرار و رزی حضرت عمر بلکہ حضرت ابوبکر کا بھی جنگ غیر
مست نہیں سکتا ہے اور صاحب اربع النبوة تو جلد دوم میں صفحہ (۳۲۲) دو مرتبہ حضرت عمر کا
جنگ کیلئے جانا لکھتے ہیں عبارت اسکی یہ ہے آورده اند کہ روزی عمر رضی اللہ عنہ علم بردار شدہ
باجمع الزعمیان حوزہ اسلام بیا قلعه آمد و چندانکہ بذل محمود نو روی مراد ندید و دیگر ابوبکر
صدیق رضی اللہ عنہ را بت برگرفت و باطائف از مشجعان ابطال بقتال جدال ارباب ضلال
مبادرت نمود و مقاتلای عظیم در میان آورده بے نیل مقصود بازگشت و فوت سیدم باز عمر
ابن الخطاب باز مرہ از اصحاب محاصرہ محاربہ نمود مراد بدست نیاورده طرحت نمود اسرار
ہر چند علما اہل سنت و جماعت حائل مقاتلہ شیعین کا جنگ خیبر میں اسو احتیاط سے

لکھتے ہیں کہ بھاگنا اور نہ اس جنگ سے بادی النظر میں پایا نہیں جاتا ہو مگر کل وقائع اس جنگ کے
 حوالے کتب عمدہ میں لکھو ہیں کیا کرنے سے ذرا حضرت شیخین کا اس جنگ کے بخوبی ثابت ہو جائے
 چنانچہ اسی کتاب انزال الفاس کے مقدمہ میں صفحہ ۲۵۶ منقول ہے واز انجملہ آنکہ در غزوہ خیبر
 در فتح معنی از حصون در رنگ واقع شد رایت بدست حضرت مرتضیٰ دادند و با بجانب روان
 یافتند فتح آن حصن بردست او تحقق گشت قال محمد بن اسحاق حدیثی بریدہ
 بن سفیان عن ابيه عن سلمة ابن الأكوع قال بعث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أبا بكر يرد أية إلى بعض حصون خيبر فقاتل ورجع
 ولم يهزم فتح وقد جهد ثم بعث من الغد عمر فقاتل
 ثم رجع ولم يهزم فتح وقد جهد فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا غطيلن الزاية غداً رجلاً يحب الله ورسوله يخبره الله خبراً
 لم يفتراي لا يرجع حتى يفتح الله على يديه قال يقول سلمة
 قد عا علياً وهو أرمم العينين فتقل في عتيبه ثم قال خذ
 هذه الزاية فأضرب بها حتى يفتح الله عليك قال يقول
 سلمة فخرج بها يهرول هروكاً وأنا خلفه تنبع أثره حتى
 ركز رأيت في سرحم من حجارة تحت الحصن فأطلع إليه
 اليهودي من راس الحصن قالوا من أنت قال أنا علي بن أبي طالب
 قال تقول اليهودي دعوكم ثم وما أنزل على موسى أو كما قال
 فما رجع حتى فتح الله على يديه قال ابن اسحاق حدیثی
 عبد الله بن حسن عن بعض أهلهم عن أبي سافع مولى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال خرجنا مع علي بن أبي طالب حين بعثه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم برأيتهم فلقنا دنا الحصن خرج
 إليه أهلهم فقاتلهم فضرربهم رجل من يهودي فطرح رأسه
 من يده فتناول علي باباً كان عند الحصن فتترس به عن

لَفْسِهِ فَلَمْ يَزَلْ فِي يَدِهِ وَهُوَ يُقَاتِلُ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ
 ثُمَّ الْقَاهُ مِنْ يَدِهِ حِينَ قَرَعَ فَلَقَدْ سَأَلْتَنِي فِي تَفْرِسِ بَعَثَ أَنَا
 مِنْهُمْ نَجْمًا عَلَى أَنْ تُقْلِبَ ذَلِكَ الْبَابَ فَمَا تَقَدَّرَ مُرَاجَعَةُ مُحَمَّدِ بْنِ
 اسحق کہتا ہو کہ بیان کیا ہے بریدہ بن سفیان نے بروایت اپنے باپ کے کہ سلمہ بن اکوع نے
 کہا کہ بھیجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر کو ساتھ ایک علم کے طرف بعض قلعہ ہارخیبر کے پس جنگ کی
 ابوبکر نے اور واپس آئے اور فتح نہ ہوئی حالانکہ کوشش کی پھر دوسرے روز پیغمبر نے عمر کو بھیجا
 پس جنگ کی عمر نے اور واپس آئے اور فتح نہ ہوئی حالانکہ کوشش کی پھر فرمایا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ہر آئینہ دو نگاہ میں علم کلمہ اس شخص کو جو خدا و رسول کو دوست رکھتا ہو اور خدا و رسول اس کو
 دوست رکھتے ہوں بڑا انبیاء الابرہین بھیانکے والا ہونے واپس آئیگا جب تک کہ اللہ اس کے ہاتھ
 سے فتح نہ کرے گا راوی کہتا ہو کہ سلمہ نے بیان کیا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی کو بلایا حالانکہ انکو
 آشوب چشم تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آب دہن اپنا دو ڈالکھو نہیں علی کی لگایا پھر فرمایا کہ لو
 اس علم کو لیکر جاؤ یہاں تک کہ خدا فتح دیوے تمھاری ہاتھ پر راوی کہتا ہو کہ سلمہ نے بیان کیا کہ پھر علی
 کو لیکر نکلے اور دوڑتے ہوئے جلتے تھے اور ہم پیچھے لگے نشان قدم پر چلتے تھے یہاں تک کہ علی نے
 زیر قلعہ علم اپنا ایک سنگ خارا میں گاڑا پس چوٹی قلعہ سے یہود نے علی کی طرف جھانک کر دیکھا اور
 پوچھا کہ تم کون ہو علی نے جواب دیا کہ میں علی بن ابوطالب کا ہوں راوی کہتا ہو کہ کہتے تھے یہود نے
 پانی تھے قسم پر اس چیز کی کہ نازل کی گئی اور پر موسیٰ کے یا جیسا کہ راوی نے پھر علی واپس نہیں
 جیتا کہ سلمہ نے انکے ہاتھ پر فتح نہیں کی ابن اسحاق کہتا ہو کہ بیان کیا مجھ سے عبداللہ بن حسن نے
 کہ انکے بعض قراہت نے روایت کی ابو رافع غلام رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ابو رافع نے کہا کہ چل
 ہم علی ابن ابیطالب کے ساتھ جب انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کیا تھا بھیجا پس حیوت علی قلعہ
 کے پاس پہنچے تو باشندگان قلعہ کو نکلے اور علی سے جنگ کی پس ایک مرد یہود نے ایک دار علی پر
 کیا کہ ڈھال علی کے ہاتھ سے گر پڑی تب علی نے ایک دروازہ کو جو نزدیک قلعہ کرتھا اٹھا کر ڈھال
 اپنی بنائی اور برابر وہ دروازہ لٹکے ہاتھ میں تھا اور وہ جنگ کرتے رہے یہاں تک کہ خدا فتح
 انکے ہاتھ پر کی جب جنگ سے علی نے فراغت پائی تو اس دروازہ کو اپنے ہاتھ سے پھینکا یا

پس بتحقیق دیکھانے سے اس شخص کو حسین ایک میں بھی تھا کوشش کرتے تھے کہ اس دروازہ کو
 الٹ دین مگر ہلوگ قادر نہ ہو اس روایت سے عیان و آشکار ہو کہ بعض قلعہ خیبر کے فتح کے لئے
 پہلے جناب سالتما نے حضرت عمر کو بعد و حضرت ابو بکر کو پھر حضرت عمر کو علم دیکر روانہ کیا جناب قلعہ خیبر
 کے فرمایا جب کشتہ کار نہ ہوا تو حضرت پیغمبر نے ارشاد فرمایا کہ کلبہ میں علم دوں گا اس شخص کو جسکو
 خدا و رسول دوست رکھتے ہیں اور وہ خدا و رسول کو دوست رکھتا ہو اور وہ شخص کراہت غیر فرار ہے
 یعنی بڑا اہل نیوالا ہو بھاگنے والا نہیں ہو یہ زبان واجب الذعان رسول اللہ کا کہ منطوق و مابینطوق
 عن المعنی کی حسب ہی ایزدی تھا اشعار کرتا ہو اس امر کا کہ قبل جو حضرات ابو بکر و عمر فتح
 قلعہ خیبر کیلئے گئے تھے انہیں ان صفات ثلاثہ کا وجود نہ تھا اور اگر یہ فرض کیا جاتا کہ حضرت شیخین
 میں یہ صفات ثلاثہ موجود تھے پس صفات مشترکہ کے بیان کرنے سے کوئی امتیاز درمیان شخص متقدم
 اور متاخر کے حاصل نہ ہو گا اور کلام بیفائدہ ہو جاوے گا اور یہ خلاف شان نبوت کے ہو تو اہل سنت
 کو چاہئے کہ تسلیم کریں کہ صفات ثلاثہ مذکورہ حضرت شیخین میں موجود نہ تھے اور جب سلب صفات
 نہ گانہ کا حضرت شیخین سے مسلم ہوا تو دو صفتاؤں میں ایسی ہیں کہ جنکے سلب سے ایمان کا لازم
 آتا ہو اول صفت یہ ہو کہ خدا و رسول اس شخص کو دوست رکھتا ہو دوسری صفت یہ ہو کہ وہ شخص
 خدا و رسول کو دوست رکھتا ہو پس جب حضرت شیخین کو خدا و رسول دوست نہیں رکھتے تھے
 اور نہ وہ خدا و رسول کو دوست رکھتے تھے تو پھر ایمان ہی باقی نہ رہا جہاد سے بھاگنا تو مومن کیلئے
 تنگ و عار ہو بے ایمان کیلئے شعار ہو گو اب کچھ حاجت اثبات فرار شیخین کی جنگ خیبر سے
 باقی نہ رہی مگر چونکہ اصل حدیث میں صفت ثالثہ کراہت غیر فرار ہو اور صفات سہ گانہ کا سلب
 حضرت شیخین سے بموجب نص مذکور کے ثابت ہو گیا ہو تو بالتحصیل بھاگنا بھی جنگ خیبر سے
 حضرت شیخین کا پایہ ثبوت کو پہنچ گیا تحفہ اثنا عشری مطبوعہ مطبعہ نو لکھنؤ میں صفحہ ۲۴۲
 اسی بحث جنگ خیبر میں منقول ہو و این حدیث بسیار صحیح و قوی الروایۃ بہت و اہل سنت
 از اعلیٰ الراس العین نہند و در کتب خود بر ارفع مقالات و نواصب و خواارج بکار بر بند لکن ہر
 شیعا از این عامل نمیشوزیر کہ در میان بخت خدا و رسول و محبوبیت ہر دو در میان امامت
 بلا فصل ملازم تھے نیست و نیز اثبات این دو صفت بر اس شخصہ در کلام نفی آن دواز دیگران ممکن

جواب یہ تو حدیث مذکورہ بالا سے ثابت ہو کہ محبت خدا و رسول اور محبوبیت خدا و رسول یہ
دو دو صفتیں حضرت علی میں تھیں اور چونکہ پہلے حضرت شیخین واسطے جنگ کے بھیجے گئے تھے
جب ان سے مدعا حاصل نہ ہوا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کلہ میں ایسے شخص کو علم دو لگا جس کو خدا
اور رسول دوست رکھتے ہیں اور وہ خدا و رسول کو دوست رکھتا ہو اگر غیر قرار ہو تو بعد ایسی ہے
نیل مہرام حضرت شیخین کے یہ فرمانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ضرور قرینہ ہے تعریف حضرت شیخین کا اور انہیں
تسلیم اس کے کہ دوسرے میں یہ صفت پائی بھی جاوے تو حضرت شیخین کو کبہ نفع حاصل ہو گا جب
ان سے نفی اس صفت کی ہو گئی تو ان کو سلب یا ان کی دلیل کافی ہو اور خلافت بلا فصل اس جگہ بدلیل
عقل ثابت ہو کہ جو محبوب خدا ہو نہیں شریک پیغمبر ہو اور جہاد میں ایسی ہیبت مجاہدین پر لجاوے
وہ محکم قرار دیا جاوے اور قرار اس پر حاکم ہو یہ مستلزم تفصیل مضمول علی الفاضل خلاف عقل ہے
اور تصدیق اس دعویٰ کی قول شاہ ولی اللہ صاحب پدر شاہ عبدالعزیز صاحب جواز الہ الخفا میں
صفحہ ۱۲ منقول ہو جاتی ہے و از لوازم خلافت خاصہ آنست کہ خلیفہ افضل امت باشد در زمان خلافت
خود عقلاً و نقلاً پھر صفحہ ۳۴ ۳۵ تحفۃ العاشری میں لکھا ہے اگر شیعہ گویند کہ چون محب و محبوب
بودن خدا و رسول در دیگران ہم یافتہ شد پس تخصیص حضرت امیر نامزد و لا بد درینجا تخصیص مباح
بگوئیم تخصیص باعتبار مجموع صفات است یعنی بالملاحظہ بفتح اللہ علی بدیدہ و چون
نفع قلعہ بردست امیر در علم الہی مقدر بود و مجموع صفات من حیث المجموع مخصوص حضرت امیر شد
گو فرادی فرادی در دیگران ہم یافتہ شود و ذکر این صفت کہ در دیگران نیز مشترک بود در این مقام
نکتہ دار پس عمیق دان آنست کہ اِنَّ اللّٰهَ یُوْثِقُ ذٰلَکَ الَّذِیْنَ یَاْمُرُوْنَ بِالْعَدْلِ
الْحَاجِبِ تَرْجِمہ ہر سیکہ خداوند میدہد وین را بر دفا جہ حدیث صحیح است پس اگر مجرد نفع
بر دست حضرت امیر بیان میسر ہو موجب فضیلت و بزرگی حضرت امیر نمیشد لهذا تقدیم این صفات نیز
ترمود جواب یہ سوال شیعہ کی طرف سے کرنا بالکل بیوجہ ہے بلکہ مقتضائے سیاق و قریب مقام
تخصیص حضرت امیر علیہ السلام کو صفات ثلاثہ میں یعنی محبوبیت خدا و رسول اور محب خدا و
رسول اور اگر از غیر ہزار ہا ہونہیں ظاہر ہو کہ حضرت شیخین میں نہونا ان صفات کا تقم اور
یقینی ہر جیسا ابھی بیان ہوا اور حدیث اِنَّ اللّٰهَ یُوْثِقُ ذٰلَکَ الَّذِیْنَ

حدیث صحیح بخاری میں
صفحہ ۱۱۹

يَا الرَّجُلِ الْفَاجِرِ كَوَيْلًا مِمَّنْ كَرِهَ اللَّهُ دُونَهُ عَالَمٌ فِي كُلِّ مَنٍّ زَانٍ شَاهِدٌ حَسْبُكَ جَارِي كَرِيهًا
 پس اس تائید سے وہ تائید مراد ہو جو عہد حضرت عمرؓ میں فتوحات کثیرہ میں مین میں جو باہل نازیباہل سنت و
 جماعت کی ہیں الحمد للہ کہ خود شاہ صاحبؒ اس حدیث کو بیان کر کے فاجر ہونا حضرت عمرؓ کا ثابت کر دیا
 اور اگر حضرت عمرؓ اس حدیث میں مراد انہیں ہیں تو حضرات اہل سنت و جماعت متعین فرما دیں کہ جس سے
 تائید دین کی ہوئی ہو خلفائے بنی امیہ و بنی العباس سے تو تائید دین کی ہوئی ہی نہیں ہے بلکہ تخریب
 دین کی ہوئی ہو کہ تمام خاندان رسول کا ان لوگوں کے ظلم و جور سے برباد و تباہ ہو گیا پس ضرور ہی
 کہ تائید دین اسلام کی جو عہد حضرت عمرؓ میں ہوئی ہو اس حدیث سے مراد ہو ورنہ حضرات اہل سنت
 اوس مرد فاجر کو نامزد فرما دیں جسکی تائید کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں دی ہے مگر
 حدو شود سبب غیر خدا خواہد۔ قطع نظر ان سبب امور سے کہ اگر صرف قوت اور زور علی ابن
 ابیطالب علیہ السلام کا اس جنگ خیبر میں لکھا جاوے جیسا کہ از الہ النفا سے بیان کیا گیا ہو کہ دروازہ
 قلعہ کو اکھاڑ کر سپر اپنی بنا کر جہاد کرتے ہے بعد فتح جب اوسکو پھیلے یا توسات آدمیوں نے چاہا کہ
 اَللّٰهُ دِينَ مَرْقَادٍ رَهْمِيٍّ اَوْرَا لُكُنْ سَكَا اور باب تاسع کی فصل اول صواعق مرقومہ میں صفحہ ۱۰۶
 لکھا ہو وَ اَعْطَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُوَاعَ فِي مَوَاطِنَ
 كَثِيرَةٍ سَيِّمًا يَوْمَ خَيْبَرٍ أَخْبَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
 الْفَتْحَ يَكُونُ عَلَى يَدِهِ كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ وَحَمَلُ يَوْمَئِذٍ
 بَابِ حَضْرَتِهِ عَلَى ظَهْرِهِ حَتَّى صَعَدَ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ فَقَتَلُوهُ
 وَ أَشْمَعُ جَرُّوَاهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَمْ يَحْمِلْهُ إِلَّا اُرْبَعُونَ رَجُلًا
 ترجمہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت مقام میں علی کو علم دیا ہو خصوصاً بروز جنگ خیبر کے خبر دی ہے بغیر صلوات
 بتحقیق فتح ہوگی مگر علیؑ کے جیسا کہ صحیحین میں وارد ہو اور اٹھایا علیؑ نے بروز جنگ خیبر کے
 دروازہ قلعہ کا اپنی پیٹھ پر یہاں تک کہ مسلمانوں نے اُسی دروازے پر چڑھ کر قلعہ کو فتح کیا اور
 بتحقیق بعد فتح کے اُس دروازہ کو کھینچا پس چالیس آدمیوں نے اُسکو اٹھایا اس روایت
 سے عیان ہو کہ دروازہ قلعہ کو اکھاڑ کر حضرت علیؑ نے اپنی پیٹھ پر رکھ کر چل بنایا جس پر
 لشکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبور کیا پس حاشا دکلا کہ یہ زور انسانی نہیں ہو نہ مجال کسی لشکر کی

ہے جو فی کعبۃ دارالانجلا نگ عنایت الہی جل جلالہ و مغرس شامل حال او گشت
 و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکفل می رخصی اندھنہ بر خود گرفتند و از اینجاست اسلام او و نماز گزاردن
 او با جناب مقدس نبوی پیش از او ان بلوغ بوده است ترجمہ اور تحقیق متواتر حدیثین
 ہیں کہ فاطمہ بنت اسد نے جناب امیر المؤمنین علی کو بیخ خانہ کعبہ کے ای مسلمانا تو تعصب کو
 چھوڑو اور مرئیکو برحق اور جوابدہی روز قیامت کو بیخ اور خدا و رسول کو خاطر و ناظر جانکر انصاف
 کہو کہ شریک نور نبوی اور مولود خانہ خدا کے ہوتے ہوئے حضرت ابو بکر مستحق خلافت پیغمبر کے
 ہو سکتے ہیں اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو ایسے شخص پر فضیلت دینا درحقیقت حضرت خاتم الانبیا
 پر فضیلت دینا ہر کسے کے نور علی تو ایک حصہ نور بنی کا تھا پس بعد انتقال رسول اللہ کے شریک
 نور بنی جسکو اللہ تعالیٰ نے آیہ مباہلہ میں نفس رسول یعنی جان رسول کی سیو جہ ارشاد فرمایا ہے
 موجود تھا درحقیقت اللہ تعالیٰ نے اس لفظ سے علی کو اسلئے یاد فرمایا ہے کہ تا لوگوں پر ظاہر
 ہو جاوے کہ قائم مقام جسد شریف پیغمبر کا جان پیغمبر کی موجود ہو اور یہ نفس صریح خلافت بلا فصل
 حضرت علی کی ہے باب بیوم من بالتفصیل بیان اسکا کیا جاوے گا انشاء اللہ تعالیٰ **ششم**
غزوہ حنین یہ غزوہ سال ہشتم ہجرت میں واقع ہوا اور اس غزوہ کو غزوہ ہوازن بھی
 کہتے ہیں جب مکہ معظمہ فتح ہوا اور اطراف و جوانب میں یہ خبر پہونچی تو تمام قبائل عرب نے
 کشتی ہو قوف کر کے اطاعت اسلام قبول کی مگر قبیلہ ہوازن اور ثقیف نے سرکشی اختیار
 کی اور میدان حنین میں ہزار ہا آدمی جمع ہو گئے آنحضرت کو جب یہ خبر معلوم ہوئی تب حضرت
 نے ارادہ جنگ کا کیا اور مکہ سے روانہ ہوئے بارہ ہزار اہل مدینہ اور دو ہزار اہل مکہ ہمراہ حضرت
 کے چلے چھا پنجہ جلد اول روضۃ الاحباب میں صفحہ ۴۴۹ و ۴۵۰ منقول ہے نقلست کہ چون
 نزدیک بوادی حنین رسیدند مالک بن عوف بر مسلمانان سبقت گرفتہ لشکر خویش را در
 شب بان دادی در آورد و ایشان را بر حرب تحریریں کرد و گفت در گزر گاہ ما کمین کنید چون
 لشکر محمد پیدا شود شما یکبار حملہ نمائید پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم وقت سحر بود کہ تعبیه لشکر
 خویش فرمود و الویہ در آیات ہر دم داد و برا ہما جریں را یہ بمر بن خطاب و لو اسے بعلی ابن
 ابیطالب و رایہ بسعد ابن ابی وقاص داد و لو اسے اوس با سید بن ہضیر و از ان خرزج

بنجانب بن السند و دیگر بن سعد بن عبادہ داد و گویند بر طبقه را از او من خرزرج دران غزوہ لو
 بود و دیگر قبائل عرب کہ ہمراہ بودند ہر یک لواحق داشتند و در جنگ م طلوع صبح بودی جنین کہ در
 مفاصل واقع بود از طریق شیب آمدند و بواسطہ آنکہ محل درآمد مضیق بود ہمہ یکبارہ نشتند
 کہ از یک محل در آیند بضرورت فوج فوج گشتند و از محال متعددہ درآمدند و خالد بن ولید قبیلہ
 بنی سلیم متعددہ لشکر اسلام بود و از ان کمین کردہ بودند و مسلمانان بخبر ایشان تیر اندازان
 جلد بودند یکبار از کمین گاہ بیرون آمدہ مکہ کردند و تیر باران نمودند اول خیل خالد تیر بار
 نمودند بواسطہ آنکہ اکثر سلاح داشتند و جماعتی از کفار قریش کہ ہمراہ آن لشکر بودند آنہا
 قریب العید بودند بجایمیت از مسلمانان از عقب ایشان بگریختند آنگاہ بقیہ اصحاب بحکم الفراء
 ممالایطاق من سنن المسلمین ہزیمت نمودند تماشا دیکھے کہ پہلے حضرت خالد بن ولید جو
 نزدیک اہل نہد و جماعت کے ملقب بسيف السندین بھاگے پھر بقیہ اصحاب کے ساتھ
 حضرت عمرؓ بھی کہ علمدار لشکر تھے بالہر دور بھاگے کسوا مسطری کہ بعد چند سطر کے اسی صفحہ ۴۵
 میں لکھا ہے آنگاہ حضرت در میان لشکر گاہ با ستاد و چند کس دران معرکہ باوثبات قدم
 و زیدند در کمیت حدود و تعیین اشخاص ایشان روایات متعددہ بنظر رسیدہ و روایتے آنکہ
 بعد نمیر سیدند و روایتے آنکہ ہشتاد و روایتے آنکہ دوازدہ و روایتے آنکہ وہ بودند و روایتے
 آنکہ پچیس بابیغیر نماذ الاربہ کس سدا ز بنی ہاشم و یکی از غیر ایشان علی و عباس بن ابوسفیان
 بن الحارث و عبد اللہ بن مسعود و علی و عباس طرف پیش روئے حضرت نگاہ میداشتند
 و ابوسفیان الحارث عنان استرنگاہ داشتند بود و عبد اللہ بن مسعود طرف چپ استر و را محاط
 می نمود و ہر کس از دشمنان کہ بجانب حضرت قبیحہ می نمود البتہ شتہ میشد و روایتے ہست کہ حضرت
 تنہا دران لشکر ماند و غالباً این روایت کثایت خواہد بود از غایت قلت یا محمول بر آنکہ در
 اول حال بودہ باشد بعد از ان جمع شدہ باشند و اسامی جماعت دیگر غیر از رفقاء و بعد مذکور
 در بعضی از روایات بنظر رسیدہ مثل فضل و قثم پسران عباس و جعفر پسر ابوسفیان بن الحارث
 و ربیعہ بن الحارث برادر وی و اسامہ بن زید و برادر مادری ابوالمن بن ام المین و عبد اللہ بن ابی
 بن عبد المطلب و عقیل بن ابیطالب اسیمین تفصیل اسماء صحابہ ثابت قدمون کی لکھی ہوا ہیں

حضرت عمرؓ حضرت ابو بکرؓ اہل سنت انھیں اللہ تعالیٰ نے بعد رسول اللہ کے کہتے ہیں نام وائل
نہیں ہوا وہ حضرت عثمان کا جنکو ذوالنورین کہتے ہیں کچھ نشان ہو پس اس سے ثابت ہو گیا
ثالثاً اس جنگ سے بھاگے اور چمکہ حضرت عمرؓ اور حضرت خالد بن ولیدؓ کے علمدار تھے تو غالباً
حضرت ابو بکرؓ حضرت عثمانؓ کہ مہاجرین سے تھے ماتحت لکھے ہوئے پیر ہر گاہ سردار
شکر بجائے تو ماتحت کیسے ثابت قدم رہ سکتے ہیں بجا کرنا ماتحتوں کا تابع فرما کر افسر کے برابر
خدا کی قدرت ہو کہ حضرت عمرؓ کا ذکر حدیث بخاری سے جو کتاب المغازی کے باب قول اللہ تعالیٰ
وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ بِأَعْيُنِنَا ذُرِّيَّتُكُمْ وَلَمَّا أَخَذْنَا
طَلَاةَ الْيَمِينِ وَابْنُ نُوَيْرَةَ ثَابِتٌ يَمْشِي وَالْمُسْلِمُونَ وَأَنْهَرْتُ مَعْقِدَهُمْ
فَإِذَا ابْنُ عُمَرَ بْنِ خَطَّابٍ فِي النَّاسِ فَقُلْتُ لَهُ مَا أَشَأَنَّ النَّاسِ قَالَ
أَمْرُ اللَّهِ يَعْنِي قَادَهُ أَهْوَى جَنِّكَ بَهَائِكَ سِلْمَانُ لَوْ كُنَّا مِنْ بَيْتِهِ لَكُنَّا بِبَيْتِهِ
لوگوں میں عمر ابن خطاب بھی رونق افروز زمین نیرو چھپا کیا حال ہوا لوگوں کا عمر نے کہا جو خدا کا
منظور تھا وہ ہوا بہر حال اس جنگ میں اللہ تعالیٰ نے مدد اپنے رسول کی فرشتوں سے کی ہے
اور رسول پر اور ان مؤمنین پر کہ جو ثابت قدم رہ سکے نازل فرمایا ہر چنانچہ قرآن میں فرمایا
ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا
لَمْ تَرَوْهَا ثُمَّ جَمْعَهُ بِمَا نَزَلَ فَأَخْبَدَهُ السَّكِينَةُ بِمَا نَزَلَ عَلَيْهِ وَإِيمَانُ لَسَانِهِ وَالْوَنُ
اور نازل کیا ایسی فوج جو نہ کہ جسکو تم نے نہیں دیکھا یعنی فرشتوں کو الحاصل چہ جنگ کا بیان کتب
معتمدہ اہل سنت سے کیا گیا یہ وہ غزوات میں جنہیں رسول اللہ خود تشریف لیگے تھے منجملہ
ان چہ جنگ کے حدیبیہ میں صلح ہو گئی ایمین جو شک حضرت عمر کو نسبت جناب رسالت مبارک واقع
ہوا اور حضرت ابو بکرؓ نے جو شجاعت لسانی کی بالتفصیل لکھی گئی ہے باقی یا پنج جنگ میں لڑائی
ہوئی چنانچہ غزوہ بدر واحد و احزاب میں جو کارروائی حضرات خلفاء ثلاثہ سے ظہور میں آئی ہے
بعد قسم و انعام بر غزوہ کربلا نسبت جہاد کرنے یا بیٹھے رہنے یا بھاگ جانے کے لکھی گئی ہے پس غزوہ خیبر
میں حضرت علیؓ مجاہد ایسے کہ فتح قلعہ خیبر کی اونکی ہاتھ پر ہوئی اور بخلعت محبوبیت اور محبت خدا و
رسول اور کراغیر فرار کے مضطر و ممتاز ہوئے اور ابو بکرؓ عمرؓ ایسے مجاہد کہ اگر ترکست کھائی

حضرت عمر کو انکی ساتھی نبی کہتے تھے اور حسب حدیث رسول کے صفات محبوبیت و محبوب خدا
 و رسول اور کراغیر فراری کی اونے نفی کی گئی اور حضرت عثمان غیر حاضر پائے جاتے ہیں کسی نے
 انکا کچھ ذکر ہی نہیں کیا ہو غزوہ حنین میں حضرت علی مجاہد اور حضرت ابو بکر و عمر و عثمان فرار کنندہ
 بہر حال یہ لیل آیہ قرآن جسکو ہم نے سورہ نسا سے عنوان بحث میں لکھا ہو کہ اللہ تعالیٰ
 نے جہاد کر نیوالو کو میٹھنے والو پر نفیست دی ہو چہ جائے کہ فرار کنندگان اور کسب معتبرہ
 حدیث اہل سنت سے ثابت ہو کہ حضرت علی ان جہاد پنجگانہ میں مجاہد تھے اور حضرات ثلثہ
 فرار کنندگان یا نشینندگان میں تھے بہر حال خلاف حکم قرآن کے یہ عقیدہ اہل سنت و
 جماعت کا کہ حضرت ابو بکر و عمر و عثمان حضرت علی سے افضل ہیں کیونکہ قابل قبول کسی شخص کے
 جو ذرا سی بھی عقل یا خوف خدا و رسول کا رکھتا ہو ہو سکتا ہو سبحان اللہ حضرت عمر تو بروقت طلبہ ان
 و قلم و کاغذ کا جواب رسول میں جیسا کہ اب اللہ فرمادین یعنی کافی ہو سکتا کہ خدا کی جیسا کہ بیان
 اسکا گزرا اور پیروان حضرت عمر کی کتاب خدا کو بھی چھوڑ دین اور مخالف آیات قرآن کے عقیدہ اپنا
 قرار دین اور شیعوں کی کفر کا فتویٰ دین نفس الامریہ ہو کہ بغض و عناد حضرات خلفائے ثلثہ کا ساتھ
 اہل بیت رسول کے اصل اصل ہو بعد انقضای زمانہ خلافت ظاہریہ خلفائے ثلثہ کی جو ظلم و جور
 یا ساتھ سے حضرت معویہ اور انکی فرزند اجمند کی اولاد رسول پر گزری یہ فرع اسے اصل کی ہو پس اگر
 علمائے اہل سنت و جماعت اجازت لعن اور طعن حضرت معویہ اور حضرت یزید کے دین توڑتے ہیں
 کہ یہ بھانٹک کھل جاوے گا اور لعن و طعن جانب اعلیٰ کے ترقی کر گیا چنانچہ بحسنہ اسی مضمون علامہ
 تقی زانی نے شرح مقاصد مطبوعہ مصر میں لکھا ہے (۳۰۶) لکھا ہے فَإِنْ قِيلَ فَمِنْ عُلَمَاءِ
 الْمَذْهَبِ مَنْ كَرِهَ مُحِبِّيَ اللِّعْنِ عَلَى يَزِيدٍ مَعَ عِلْمِهِمْ بِأَنَّهُ لَيْسَ بِمُحِبِّ
 مَا بَرَأَ بُوَ عَلَى ذَلِكَ وَ يَزِيدٌ قُلْنَا تَحَامِيًّا عَنْ يَزِيدٍ إِلَى الْأَعْلَى
 قَالَ الْأَعْلَى كَمَا هُوَ شَعَارُ الرِّوَاغِضِ ترجمہ پس اگر کہا جاوے کہ بعض
 علمائے مذہب وہ لوگ ہیں کہ نہیں تجویز کرتے ہیں لعن اور یزید کے باوجود جانے اس امر کے کہ
 یزید مستحق اس چیز کا ہو کہ جو بالآخر زیادہ ہو اور اس لعن کے ہم جواب میں کہیں گے کہ واسطے
 بچانے اس بات کے لعن یزید کا تجویز نہیں کرتے ہیں کہ لعن جڑ سے نجاوے طرف اعلیٰ کے پھر طرف

اعلا کے جیسا کہ طریقہ رافضیہ نگاہ اس عبارت سے بھی ثابت ہو کہ حضرات خلیفہ ثلاثہ نے بھی یہی
 اہل بیت رسول پر مثل ظلم و جور حضرت زید کو کیا ہو تب تو علیؑ نہ ہا بل سنت و جماعت کو خود
 ترقی لعن کا طرف اعلیٰ کے ہوا چنانچہ انشاء اللہ یہ امر بھی کتب اہل سنت سے ثابت کیا جاوے گا
 الغرض لعن زید تو خوف و حد و لعن طرف اعلیٰ کے ممنوع کر کے زید کو جملہ مومنین میں داخل کیا جیسا
 کہ بیان کیا گیا ہے قناعت کا امر چارہم کو اہل سنت سے زیادہ یہ ہے کہ واعظ اور غیر واعظ پر حرام و
 ذکر قتل حسن و حسین و ادریان لڑائی اور با خود ماد شہنی صحابہ کا اسلئے کہ یحیٰ بن یمن لانا ہے
 بغض صحابہ کو اس عبارت سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ ظلم زید کا فرع پر ظلم صحابہ کا اور نہ قتل
 حسنین علیہما السلام سے بغض صحابہ کو کیا علاقہ حالانکہ شاہ عبد العزیز نے سر الشہادۃ میں
 بصفی ہو لکھا ہے ثُمَّ لَمَّا وَقَعَتْ وَاقِعَةُ الشَّهَادَةِ اشْتَرَا أَمْرُهَا
 بِأَنْفِلَاكِ الْكُرْبَةِ دَمًا وَأَمْطَارِ الدَّامِ مِنَ السَّمَاءِ وَهَتَفَ الْعَوَّلُ
 يَا لِمَ آتَى دَنُوحُ الْحِجَتِ وَبُكَائُهُمْ وَكَلَوَاتِ السَّبَاعِ حَافِظًا
 لِحُجَّتِهِ وَدَخُولِ الْحَيَاتِ فِي سَاخِرِ قَاتِلِيهِ إِلَى غَيْرِ ذَٰلِكَ مِنْ
 أَسْبَابِ الشُّهُرَةِ لِيُطْلِعَ الْحَاضِرُونَ وَالْغَائِبُونَ عَلَى وَقْعِهَا بَل
 يَا بَقَاءَ الْبُكَاءِ وَالْحُزْنَ الْمُسْتَمِرَّ وَتَذَكُّرَ تِلْكَ الْمَوَاقِعِ الْهَائِلَةِ
 فِي أُمَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَقَدْ بَلَغَتْ نِهَآيَةَ الشُّهُرَةِ فِي
 الْمَلَاءِ الْأَعْلَى وَالْأَسْفَلِ وَالْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْحِجَتِ وَالْأَشْرِ
 وَالنَّاطِقِ وَالصَّمَامِ تَرْجُمَهُ سَجَرٌ بِدَاقِعٍ هُوَ أَوَاقِعُ شَهَادَتِ كَأَنَّكَ شَهِيدٌ
 اسطر حیر ہوئی کہ مٹی خون ہو گئی اور آسمان خون سا اور آواز غیبی سے مرثیے سنے گئے اور زوہر
 اور رونا جنون کا اور کھو مناد نرند نکا گرد آپ کی لاش کے نگہبانی کیوں اسلئے اور سانیوں کا گھٹنا
 قاتلوں کی تحنوں میں علیؑ ہذا القیاس اور بھی شہرت کے اسباب تھے مناسب حاضر و غائب اس
 واقعہ جانگداز سو آگاہ ہو جاوین بلکہ بقاد الہی اس رنج و الم کا اور مذکور ہونا ان مصائب
 دردناک کا رسول کی امت میں تا قیامت ثمرہ اسی شہادت ظاہری کا ہے جو پہلے سرے کا
 شہرہ ہو گیا اس شہادت کا عالم بالا اور عالم خاک اور عالم غیب اور عالم شہادت اور جہان

آدمی نہیں رکھو یا اور خاموش رہیں کہ سبحان اللہ خداوند عالم نے تو اس غم امام حسین کی عظمت کی
 کہ اشیائے غیر ذی روح مثل آسمان و زمین اور جبرائیل و میکائیل و اسرافیل و اسفند اسکی شہرت
 ہوئی کہ کفار تک اس مصیبت عظمیٰ سے واقف ہیں بلکہ بعض کا فوجی مصائب حضرت سید الشہداء کا
 سنکر روتے بھی ہیں مگر شیخ الاسلام ابن حجر نے براہ سند کی یہ چاہا کہ امام حسین کا کوئی نام بھی نہ
 لیوے بیان شہادت امام حسین کو حرام کر دیا اور شیخ عبد القادر جیلانی جو مشہور بغوث الثقلین اور
 سیر و سنگیر ہیں بجا غم و الم کے روز عاشور کو روز خوشی کا قرار دیا ہر چنانچہ کتاب غنیۃ الطالبین
 مطبوعہ مطبعہ مرتضوی دہلی میں صفحہ (۲۸۵) و ۶۸۶ ج باب فضائل شہور و ایام کے فصل
 فضائل یوم عاشور میں لکھا ہے کَذَٰلِكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ لَا يَتَّخِذُ يَوْمَ
 مُصِيبَةٍ كَآَنَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ اَن يَتَّخِذَ يَوْمَ مُصِيبَةٍ لِّسَيِّدِ اٰذَى
 مِنْ اَن يَتَّخِذَ يَوْمَ فَرَحٍ وَ سُرُورٍ لِّمَا قَدْ مَنَّا ذِكْرَهُ وَ فَضْلَهُ رَحِمَ
 اِلٰهِي رُزْ عَاشُورَاءِ رَاقِدٍ رَاقِدٍ رَاقِدٍ رَاقِدٍ رَاقِدٍ رَاقِدٍ رَاقِدٍ رَاقِدٍ رَاقِدٍ رَاقِدٍ رَاقِدٍ
 کا قرار دینا اس سے بہتر نہیں ہے کہ روز سرتا و خوشی کا قرار دیا جاوے اسلئے کہ بنی ہاشم ذکر فضیلت
 روز عاشور اسکی بیان کی ہے اور صفحہ ۶۸۶ غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے جو مطبع مرتضوی جہی ہے
 مِنْ اَغْتَسَلَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ كَمْ مَرَّضَ مَرَضًا اِلَّا مَرَضَ الْمَوْتِ
 وَ مِنَ الْكُفْلِ يَا لَآ تَمْدِي يَوْمَ عَاشُورَاءَ كَمْ تَرَمَذَ عَيْنُهُ تِلْكَ
 الْمَسْنَةُ كُفَّهَا - اور شور عاشور کو سرمہ لگانا اور غسل کرنا اور توسیع طعام وغیرہ کرنا
 تو اب عظیم قرار دیا ہر چنانچہ مدینہ طیبہ میں نے چشم خود دیکھا ہے کہ روز عاشور کو برتاؤ خوشی کا ہوتا ہے
 معلوم نہیں ہوتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے خلاف قول و فعل اپنی اکابر دین کے یکسے لکھا
 ہے کہ بلکہ بقاء دائمی اس رنج و الم کا اور مذکور ہونا ان مصائب دردناک کا رسول کی امت میں
 تا قیامت ثمرہ اُسی شہادت ظاہری کا ہے الخ حالانکہ امامی علم اہل سنت و جماعت دہے مٹانی
 عزائے امام حسین علیہ السلام کی از سلف تا خلف چلے آتے ہیں بلکہ یہ چاہتے ہیں کہ ذکر بھی
 حضرت سید الشہداء کا کوئی نکرے اور کسی اہل علم اہل سنت کو مجلس عزائم و خامس آل عبا
 کے معتمد کرتے دیکھا اور نہ سنا ہے بلکہ ہندوستان میں جو نقل و روایت حضرت امام حسین

کی بنائی جاتی ہے تمامی خواص اہل سنت و جماعت اور سکو بدعت و بت پرستی قرار دیکر اسکے بنانے
 کو منع کرتے ہیں ہر چند یہ ظاہر ہے کہ تصویر ذی روح کی حرام ہے اور نقل صنم تصویر ذی روح کی
 نہیں ہے مگر محض واسطے مٹانے ذکر امام حسین علیہ السلام کے تخریب بنانے سے ممانعت
 کی جاتی ہے طرہ تریہ ہے کہ نقل محمل ام المومنین عایشہ ہر سال مصر سے مکہ معظمہ میں بتاریخ ہجرت
 یا ہشتم ذی الحجہ کو آیا کرتی ہے اسی میں غلاف خانہ کعبہ کا بھی آتا ہے پوشش اسکی نہایت
 پُر تکلف سیاہ محمل کا شانی کی جیسپر کار زری کا مغرق ہوتا ہے اور در محمل پر ایک علم
 گنگا جمنی نصب رہتا ہے ایک اونٹ طویل القامت پر رکھ کر پھر ہی فوج سلطانی با جارجی
 بجاتے ہوئے لگتے ہیں تمامی شرفاء علماء مکہ بیرون شہر تک استقبال کو جاتے ہیں اور محمل
 لاکر غلاف کو خانہ کعبہ پر چڑھ کر اسی دھوم دھام سے بمقام منی لیجاتے ہیں وہاں ایک
 خیمہ کمان نصب ہوتا ہے اُس میں محمل رکھی جاتی ہے فوج سلطانی محافظت کرتی ہے بعض
 اشخاص کو رو برو محمل کو فاتحہ پڑھتے بھی دیکھا ہے شب یازدہم ذی الحجہ کو رو برو خیمہ نہ کوٹ
 کے آتش بازی کثیر ہر قسم کی چھوڑی جاتی ہے بارہویں ذی الحجہ کو اسی دھوم سے باجا
 بجاتے ہوئے پھر محمل کو مکہ معظمہ میں آخر روز میں لاکر مسجد اطراف خانہ کعبہ میں رکھتے ہیں
 عشرہ ثالث ذی الحجہ میں محمل کو اسی طرح باہتمام تمام مدینہ طیبہ لیجاتے ہیں تا وقتیکہ محمل
 روانہ نہیں ہوتی ہے حجاج کو اجازت روانگی مدینہ منورہ کی نہیں دیتی ہیں علماء و شرفاء
 مدینہ طیبہ بھی استقبال کے لئے جاتے ہیں اور باجا بجاتا ہوا محمل کا داخلہ ہوتا ہے اور متصل
 ممبر نبوی کے محمل رکھی جاتی ہے ہر حاج ذرایر بھی اس سے آگاہ ہے محتاج اثبات یہ واقعہ
 نہیں ہے اور یہ کہنا کہ غلاف خانہ کعبہ محمل پر رکھ کر آتا ہے اسوجہ سے یہ اہتمام کیا جاتا ہے لائق
 تسلیم نہیں ہے کہ سب سے تمام عرب کی زبان پر جاری ہے کہ یہ محمل عایشہ ہر علاوہ اسکے غلاف
 کعبہ تو برو روز داخلہ محمل کے اوتار لیا جاتا ہے پھر کیون منی اور مدینہ طیبہ میں اس اہتمام مبلغ
 سے لیجاتے ہیں پھر حال نقل محمل حضرت عایشہ کا بنانا تو علماء حرمین شریفین جابر
 و مباح ٹھہرا رہے ہیں اور استقبال کر کے باجا بجاتا ہوا لاکر مسجد اطراف کعبہ اور حرم مطہر نبوی میں
 رکھیں اور نقل روضہ فرید رسول کو بدعت اور بت پرستی قرار دیں یہ کیا انصاف و

دینداری پر پس از غور یہ معلوم ہوا کہ ماخذ اس فتویٰ کا کہ نقل شریع امام حسین کی بنا نا بدعت
 دہی فتویٰ امام غزالی کا ہو کذا کہ نقل حسنین واعطاء وغیرہ اعطاء پر حرام ہوا اسلئے کہ ہجیان بغض
 صحابہ کا ہوتا ہی نہیں تعزیر بنانے سے تو زیادہ ہجیان بغض صحابہ کا تصور کر کے فتویٰ اسکی
 بدعت اور بت پرستی کا دیا گیا اور چونکہ نقل محمل عائشہ سے ہجیان بغض حضرت علی کا ہوتا
 تھا لہذا بتا سہی حضرت عائشہ کہ کہ حضرت علی سے بغض و عناد رکھتی تھیں یہاں تک کہ بڑی
 جنگ کی اور سیکڑوں صحابہ کی خویزری کی باعث ہون میں جائز و مباح قرار دینکی الغرض
 حضرات اہل سنت و جماعت تمام تر مصروف و متوجہ قدیم الایام سے اس امر پر ہیں کہ غزالی
 امام حسین علیہ السلام کی بند ہو جاوے مگر شاہ عبدالعزیز نے جو نسبت باقی رہنے اس غم کو کمات
 لکھا ہے یہ مضمون حدیث نبوی صلعم کا ہو اور قول مخبر صادق کا غلط نہیں ہو پس بمصدق حکم
 یہ غیر صلعم کے فرقہ شیعہ التزام غم و الم مظلوم کر بلا کا کرتے ہیں جسے کہ مکہ معظمہ میں سید ابوالفضل
 صاحب مطوف شیعہ اور مرزا محمد علی صاحب نائبا کے اور نجدہ میں سید مختار صاحب اور
 مدینہ طیبہ میں بنی ہاشم اور بنی تھادلہ کہ اولاد غلام امام زین العابدین علیہ السلام کی ہیں یہ سب
 غیچہ میں بالالتزام محال ہے عز سید الشہداء علیہ السلام کی کرتے ہیں بلکہ بنی تھادلہ کا حسینہ
 یعنی امام باڑہ مدینہ طیبہ میں مشہور و معروف ہو اور عشرہ محرم میں باوصف تعصب شدید
 اہل مدینہ کے برابر مجلسیں کرتے ہیں اور خوب گریہ و بکا ہوتی ہو اللہ تعالیٰ نے
 تو کفایتاً یہ شراب تشریح اس فقرہ کی کیجاتی ہو جو علامہ تفتازانی نے لکھا ہو کہ ہمارے
 بعض علما نے باوجود علم استحقاق یزید کے حکم لعن یزید کا صادر نہیں کیا ہو یہ فتویٰ اس امر
 کے بیان کیلئے دیا گیا ہو کہ لعن ترقی کر یگا طرف اعلیٰ پھر طرف اعلیٰ کے حقیقت تو یہ ہو کہ اکثر
 علما اہل سنت و جماعت کے یزید پر لعن نہ کرنے کے لئے باتیں بناتے تھے اور وجوہ مختلفہ قائم
 کرتے تھے یہاں تک کہ یزید کو مومن قرار دیا لاکن اصل وجہ کو پوشیدہ کرتے تھے مگر علامہ
 تفتازانی نے یہ سچی سچی وجہ عدم جواز لعن یزید کی بیان کر دی واقعی اگر لعن یزید کا فتویٰ دیا
 جاوے تو پھر حضرت معویہ اور حضرت عائشہ زوج حسن سلوک حضرت علی سے کیا وہ اس سے کم
 نہیں ہو جو حضرت یزید نے حضرت امام حسین سے سلوک کیا پھر حضرت معویہ اور حضرت عائشہ

کی کوئی صورت حفظ کی زمین ہو سکتی ہو اور جب اس درجہ پر ترقی کرتا تو پھر حضرات
 ثلاثہ کی بھی خیر نظر نہیں آتی تھی کہ انہیں حضرات کی رفتار پر تو حضرت عائشہ اور حضرت
 معویہ نے رفتار کی تھی مطاعن ان کے کثیر ہیں اور تحفہ اثنا عشری میں اصحاب ثلاثہ کے
 جداگانہ مطاعن لکھ کر عام فرب جواب ان کے قلمند کے ہیں مگر تئید المطاعن میں کل
 جواب شاہ صاحب کو کتب معتمدہ اہل سنت و جماعت سے باطل کر کے ہر طعن کو نسبت
 حضرات خلفا ثلاثہ کے ثابت کیا ہو کتاب مذکور چھپ گئی ہو چاہے اسکو دیکھے چونکہ یہ رسالہ
 مختصرہ گنجائش اس کے بیان کی نہیں رکھتا ہلذا بالاختصار بعض حالات حضرات ثلاثہ کے
 کتب معتمدہ اہل سنت سے تحریر کئے جاتے ہیں **حالات حضرت عثمان** یہ عجیب
 بھائی حضرت معویہ کے ہیں بنی امیہ میں پہلی حکومت انہیں کی نصیب ہوئی۔ تاریخ
 الفلک میں صفحہ ۱۰۶ و صواعق محرقر میں صفحہ ۱۰۲ لکھا ہوا قَالَ الزُّهْرِيُّ وَابْنُ
 عَثْمَانَ الْخِلَافَةُ اثْنَيْ عَشَرَ سَنَةً يَعْمَلُ سِتَّ سِنِينَ لَا يَنْقُصُ
 النَّاسُ عَلَيْهِ شَيْئًا وَآتَهُ لَحَبٌ إِلَى قُرَيْشٍ مِنْ عُمَرَ بْنِ
 الْخَطَّابِ لَا تَعْمُرُ كَانَ شَدِيدًا عَلَيْهِمْ فَلَمَّا وَلِيَهُمُ عُمَرُ
 لَا تَلَهُمْ وَوَصَلَهُمْ ثُمَّ تَوَانُوا فِي أَمْرِهُمْ وَاسْتَعْلَ أَقْرَبَاءُ
 وَأَهْلِيئِهِمْ فِي سِتِّ الْأَوَاخِرِ وَكُتِبَ لَهُمْ وَأَنْ يَحْمِسُوا فَرِيقَتَهُ وَأَعْطَى
 أَقْرَبَاءَهُ وَأَهْلِيئَتِهِ الْمَالَ وَتَأَقَّلَ فِي ذَلِكَ الصَّلَاةَ الَّتِي
 أَمَرَ اللَّهُ بِهَا وَقَالَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ تَرَكََا مِنْ ذَلِكَ مَا هُوَ لَهُمَا
 وَإِنِّي أَخَذْتُهُ فَقَسَمْتُهِ فِي أَقْرَبَائِي فَأَنكَرَ النَّاسُ عَلَيْهِ ذَلِكَ
 أَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ مَرَّجَمَةً كَمَا زَهْرِي فِي كِبَارِهِ بَرَسَ بَرَسَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَابْنُ
 جَعْفَرٍ بَرَسَ بَرَسَ تَوَالِي كِي كَلَا لَمْ يَكُنْ كُنْ فِي حَيْزٍ مِنْ نَاخُوشٍ نَبُوْنِيْ وَأَبْرَحِيْقُ قُرَيْشٍ كِي
 زَوْدِيْكَ وَهُ دَوَسْتُ زِيَادَهُ تَحْمِيْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لِسَلَمَةَ كِي عُمَرُ قُرَيْشٍ بِرَغْمَتِ تَرَجَمَةٍ بِسَ جَبَّ عُمَرُ قُرَيْشٍ
 كِي وَابْنُ سَعْدٍ تَوَالِي نَزَمِيْ أَوْرِيْكَ كِي بِحَمِيْ سَتِيْ كِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي أَمْرِ قُرَيْشٍ مِنْ أَمْرِ آخِرِ كِي حَبِيْ سَالٍ مِنْ ابْنِيْ
 وَابْنِ بَنَدُونٍ أَوْرَكُهُ وَالْوَلَدُ كُوْعَالٍ مَقْرَرُ كِي أَوْرَكُهُسَ أَفْرِيقَتِيْ مَرْدَانٍ كِي لَكِبْدِيْ أَوْرَاغِيْ قُرَيْشٍ بَنَدُونٍ

یہ عبارت بھی صحیح ہے
 کی ہے

اور گھر والوں کو مال یا اور اس میں مال میں اتر باقی تاویل صلہ جمع کی کی جسکا حکم خدا نے دیا ہے اور
کیا عثمان نے کہ ابو بکر اور عمر نے بدین نظر اس مال کو چھوڑ دیا تھا کہ یہ انکا مال نہیں ہے اور میں نے
اس مال کو لیکر اپنی قرابت مندوں کو تقسیم کیا پس یہ فعل عثمان کا لوگوں کو بڑا معلوم ہوا اخراج کیا ہے اس
روایت کو ابن سعد نے تعداد خمس ازرقیہ کی اس روایت میں مذکور نہیں ہے مگر جلد دوم روضہ
الاجاب میں صفحہ ۲۴۷ مرقوم ہے نقلت کہ چون خمس غنائم ازرقیہ مدینہ رسید مروان بن
الحکم انرا بپانصد ہزار دینار خرید و عثمان انرا بچل صد ہزار دینار بوزاری داشت و اہل مدینہ باین
امر عثمان را عیب و سب و طعن کردند طبعیہ ایک دینار تخمیناً ساڑھے چار روپیہ کا ہوتا ہے پس
مال خمس کے مال خدا و رسول اور بنی ہاشم کا ہے ساڑھے چار لاکھ روپیہ حضرت عثمان نے موان
اپنی چھیرے بھائی کے بنی امیہ اور غیر مستحق مال خمس کو رکھے دیا صلہ رحمی اپنی مال میں لازم ہے
نہ مال غیر میں شرعاً ہرگز خلیفہ یا کوئی شخص مجاز تصرف کا نہیں ہے یہ فرض قیامت ہرگز تصرف
کرنی والا مال خدا و رسول اور شخص غیر کا بری الذمہ نہیں ہو سکتا ہے اور نہ خائن لایق خلافت
رسول کو ہر چنانچہ ارتکاب اس فعل قبیح سے اہل مدینہ حضرت عثمان کو دشنام دیتے تھے اور
طعن کرتے تھے دیکھو خلیفہ برحق رسول کے علی ابن ابیطالب تھے کہ بمقابلہ حقوق مسلمانوں
کے عقیل اپنی حقیقی بھائی کی کچھ عایت نہیں کی چنانچہ صواعق محرقہ کے باب نہم کی فصل سوم
میں صفحہ ۱۱۶ لکھا ہے **وَاَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكِرٍ عَقِيلًا سَأَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ**
اِنِّي مُتَّحِجٌ وَ اِنِّي فَقِيرٌ فَاعْطِنِي قَالَ اَمِنْ رَحْمَتِي يَخْرُجُ عَطَاؤُكَ مَعَ
الْمُسْلِمِينَ فَاعْطَيْتَ مَعَهُمْ فَاحْتَجَّ عَلَيْهِ فَقَالَ لِرَجُلٍ خَذْ بِيَدِي
وَاَطْلُقْ بِهِ اِلَى حَوَائِثِ اَهْلِ الشُّوْقِ فَقَالَ دَقَّ هَذِهِ الْاَفْقَالَ
وَحَذَّ مَا فِي هَذِهِ الْحَوَائِثِ قَالَ تُرِيدُ اَنْ تَخْذَنِي سَارِقًا قُلْ
اَوَ اَنْتَ تُرِيدُ اَنْ تَخْذَنِي سَارِقًا اَنْ اَخْذَ اَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ
فَاعْطَيْتَ كَمَا وَدَّعَهُمْ ترجمہ اور اخراج کیا ہے ابن عساکر نے کہ تحقیق عقیل نے
علی سے سوال کیا پس کہا کہ میں محتاج اور فقیر ہوں بھکودیکھے علی نے کہا صبر کرو تا ایک حق مسلمان
کے ساتھ تمہارا حق نکالا جاوے پس مسلمانوں کے ساتھ تمکو دوں گا عقیل نے اصرار کیا علی سے

تب علی ذی ایک شخص کہ اگر تم عقل کا پیکر دکھانا اہل بازار کی طرف لیجا پھر عقل ہو گا کہ ان عقلوں
توڑ کر اور جو ان دکھانوں میں ہوئے لو عقلی نہ کہا کہ تم مجھ کو چور قرار دیا چاہتے ہو علی نے کہا کہ تم
مجھ کو چور قرار دیا چاہتے ہو کہ مال مسلمانوں کا لوٹاؤ میں اور ملکوں میں بغیر ان کے دینے کے روحی مال
الفدا و خلیفہ رسول کے ایسے ہوتے ہیں کہ تمہیں احکام خدا اور رسول اور حفظ حقوق الناس میں
قطعاً رعایت اور مردت خویش داتا رہا کی نہیں کرتا پھر تاریخ الخلفاء کے صفحہ ۱۰۶-۱۰۷ اور
اور صواعق محرکہ کے صفحہ ۱۲ میں لکھا ہے: **وَاَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكِرٍ مِنْ وَجْهِ اَخْرِ**
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ قُلْتُ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ هَلْ اَنْتَ مُخْبِرِي كَيْفَ كَانَ
قَتْلُ عُمَانَ وَمَا كَانَ شَأْنُ النَّاسِ وَشَأْنُهُ وَلِمَ خَذَلَهُ اصْحَابُ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ قَتَلَ عُمَانُ مَظْلُومًا وَمَنْ قَتَلَهُ
كَانَ ظَالِمًا وَمَنْ خَذَلَهُ كَانَ مَعْدُوًّا اَفَقُلْتُ كَيْفَ كَانَ ذَالِكَ
قَالَ اِنَّ عُمَانَ اَمَّا وَلِي كِرَّةٍ وَلاَ يَتَّهِى نَفَرٌ مِنَ الصَّحَابَةِ لِاِنَّ عُمَانَ
كَانَ يُحِبُّ قَوْمَهُ فَوَلَّى النَّاسَ اِثْنَيْ عَشَرَ سَنَةً وَكَانَ كَثِيرًا اَمَّا يَوْلَى
بَنِي اُمَيَّةٍ مَعْنٍ كَمْ يَكُنْ لَهُ مَعَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجَّةٌ
فَكَانَ يَحْيِي مِنْ اَمْرَائِهِ مَا يُنْكِرُهُ اصْحَابُ مُحَمَّدٍ وَكَانَ عُمَانُ يَسْتَعِينُ
فِيهِمْ فَلَا يَغْزِلُهُمْ فَاَمَّا كَانَ فِي السَّبْتِ الْاَوَّلِ اسْتَأْذَنَ بَنِي عِمٍّ فَوَكَ
هُمْ وَمَا اَشْرَكَ مَعَهُمْ وَاَمَرَهُمْ بِتَقْوَى اللهِ فَوَلَّى عَبْدُ اللهِ بَنِي
اَبِي اسْرَجٍ مِصْرَ فَمَكَثَ عَلَيْهَا سِتِينَ فِجَاءً اَهْلُ مِصْرٍ يَشْكُوْنَهُ
وَيَتَطَلَّمُوْنَ مِنْهُ وَقَدْ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْ عُمَانَ هُنَاةٌ اِلَى
عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَاَبِي ذَرٍّ وَعَمَّارِ بْنِ بَاسِرٍ فَكَانَتْ بَنُو هَذِلِ
وَبَنُو هُرَاجٍ فِي قُلُوبِهِمْ مَا فِيهَا لِحَالِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَكَانَتْ
بَنُو غِفَارٍ وَاَخْلَافُهَا وَمَنْ غَضِبَ لَابْنِ ذَرٍّ فِي قُلُوبِهِمْ مَا فِيهَا
وَكَانَتْ بَنُو فَخْرٍ وَقَدْ حَقِيقَتْ عَلَى عُمَانَ لِحَالِ عَمَّارِ بْنِ بَاسِرٍ
تَرْجُمَهُ اخْرَاجَ كَيْسَ ابْنِ عَسَاكِرٍ دُجَّةَ زُهْرِيٍّ سَيِّدِ زُهْرِيٍّ كِتَابِهِ سَعِيدِ بْنِ

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تهران

سب کہا آیا خبر دیگا مجھے کہ کیونکر قتل ہو عثمان اور کیا حال لوگوں کا تھا اور کیا حال عثمان
 کا تھا اور کیسے اصحاب محمد نے عثمان کی ترک نصرت کی پس ابن مسیب نے کہا کہ عثمان مظلوم قتل
 ہوئے اور جس نے انکو قتل کیا وہ ظالم ہو اور جس نے انکی ترک نصرت کی وہ معذور تھا زہری
 نے کہا کیونکر یہ واقعہ ہوا ابن مسیب نے کہا تحقیق جب عثمان خلیفہ ہو تو چند صحابہ کو خلافت
 انکی ناگوار ہوئی اسلئے کہ عثمان اپنی قوم کو دوست رکھتے تھے اور بارہ برس تک عثمان خلیفہ
 رہے اور اکثر بنی امیہ سے ان لوگوں کو حاکم مقرر کرتے تھے جبکہ صحبت رسول کی حامل نہیں ہوئی
 تھی اور ان حاکموں سے وہ امور صادر ہوتے تھے جسکو اصحاب محمد بڑا جانتے تھے اور عثمان
 ان امور کی خبر سنتے تھے اور انکو مغرور نہیں کرتے تھے پس جب چھ سال آخر کی فوت
 ہو چکی تو ابو بنی اعمام کو عثمان نے ترجیح دی اور انکو حاکم مقرر کیا اور دوسرے کو شریک انکا کیا اور
 انکو خدا سے ڈرنیکا حکم دیا پس عبداللہ بن مسعود کو حاکم مصر کا کیا انکی برس عبداللہ مصر میں رہا
 اہل مصر نے جا کر شکایت عبداللہ کی کی کہ ہم پر ظلم کرتا ہوا ہے تحقیق قبل اسکے عثمان سے برائیاں
 نسبت عبداللہ بن مسعود اور ابوذر اور عمار یا سرک واقع ہوئی تھیں پس بنو ہذیل اور بنو ہرہ
 کے دونوں سبب حال ابن مسعود کو ملال تھا اور بنو غفار اور طر فدار انکی اور جو لوگ کہ غضبناک
 ہوئے تھے واسطو ابوذر کو انکی دلون میں رنج تھا اور بنو مخزوم عثمان سے دشمنانک تھے واسطو حال عمار
 ابن یاسر کو اس واسطو میں تصریح ان بڑائیوں کی جو حضرت عثمان نے عبداللہ بن مسعود اور
 ابوذر غفاری اور عمار یا سرک کی تھی وار د نہیں ہو اور غالباً بمصلحت اسکے بیان چشم پوشی گئی
 ہوا لکتب سیر و تواریخ میں اہل سنت کی بالتفصیل موجود ہے مگر اس سال میں جس قدر کہ تحفہ اثنا
 عشری میں بار صنف حدیث واسقاط واقعہ تسلیم کیا گیا اسیکے بیان پر اکتفا کیجاتی ہے پس
 صلو ۱۱۵ میں کتاب مذکور کو منقول ہے واپچہ در وجہ ناخوشی عبداللہ بن مسعود ذکر کردہ اند
 نیز فاطمہ و افسر است در کتب صحیحہ ازان اثر نیست صحیح اینقدر است کہ چون عثمان اختلاف مردم
 در قرات قرآن بحد مشابہ مذکور کہ اکثر عوام الفاظ غیر مندرجہ اند و باختلاف قرات قرآن بہانہ
 می جستند بمشورہ حدیفہ بن الیمان و دیگر اہل علم صحابہ کہ حضرت امیر ہم از اختلاف بود خواست تا ہمہ طوائف
 عرب و عجم بر یک مصحف جمع شوند و ازان تخلف نورزند و این عزم را بفعل آورد و عبداللہ بن

مسعودی بن کعب بعض قرات شاذہ در مصحف بخود نوشتہ بودند حالانکہ بعض عبارات اور علیہ
 قنوت بودند بعض عبارات تفاسیر کہ جناب پیر در وقت تلاوت قرآن بیان معانی آن میفرمود
 از موقوف کردن مصاحف خود باورند و در ابقای مصاحف ایشان قنوت عظیم در دین پر
 میشت کہ در نفس قرآن اختلاف واقع بود و رفتہ رفتہ بفریقہ بسیار شد در گرفتن مصحف
 غلامان عثمان البتہ با این مسعودی شونت نمودند و ضرب و صدمہ ہم باوریدہ آنکہ عثمان این
 را با این امر میگرد و ابی بن کعب مصحف خود را بہ فراغت حوالہ نمود باو و پر خاشے بیان
 نیامدہ و کدورستہ نمادہ و معجزا عثمان بہرچہ ممکن بود استرعا بن مسعود خواست و عذر نا کرد
 اگر ابن مسعود نخواہد نکند طاعت بر ابن مسعود خواہد بود از عثمان تعلیم یہ بیان شاہ صاحب کا
 کہ قرآن میں عبد اللہ بن مسعود کی قرات شاذہ اور بعض عبارات اربعہ قنوت اور بعض عبارات
 تفسیر کی داخل تھیں مخالف ہر حدیث منقولہ صحیح بخاری کی جو عبد اللہ بن عمر خلیفہ زادہ حضرات
 اہل سنت سے باب الفضائل کو مناقب عبد اللہ بن مسعود میں بعض جہ ۹ من منقول ہو۔ وَقَالَ سَيَقْرَأُ
 الْقُرْآنَ مِنْ أَمْرِ بَعَثَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَ سَأَلَ لِي مِنْ مَوْلَى
 أَخِي خَدِيفَةَ وَ ابْنِ كَعْبٍ وَ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ترجمہ عبد اللہ بن عمر کہتے
 ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی علیہ وسلم کہ پڑھنا سیکھو قرآن کا عبد اللہ بن مسعود اور سالم غلام ابو جہل یقار
 ابی بن کعب و معاذ بن جبل سواس حدیث میں رسول صلعم نے چار شخص سے سیکھنے قرات قرآن کا
 ارشاد فرمایا ان چاروں میں جب مقدم عبد اللہ بن مسعود کو کہا اس سے ظاہر ہو کہ اعلیٰ درجہ کی
 قرآن صحیح پڑھنے والا عبد اللہ بن مسعود تھو پس اگر یہ حدیث صحیح ہو تو روایت تحفۃ اثنا عشری کی کہ
 قرآن عبد اللہ بن مسعود میں قرات شاذہ اور عبارات دعائے قنوت و عبارات تفسیر شامل تھی محض
 غلط اور صرف واسطے ہدایت حضرت عثمان کے بنائی گئی ہو اور حدیث صحیح بخاری کو کہ اصح الکتاب
 بعد القرآن اہل سنت کو نزدیک ہو جمہوری نہیں کہہ سکتے اور مشکوٰۃ میں بیج باب فضائل قرآن کو فصل
 ثالث میں بسفر ۱۹۳ حدیث طولانی منقول ہو بقدر حاجت عبارت اسکی لکھی جاتی ہو فقال
 يَا اَيُّهَا الْعُمَانُ يَا اَيُّهَا الْمُؤْمِنِينَ اَخْبِرَاكَ هَذِهِ الْاُمَّةُ قَبْلَ اَنْ
 يَخْتَلِفُوا فِي كِتَابِ الْاِخْتِلَافِ اَلَيْسَ مَوْدِ الْكُفَرَاءِ قَدْ رَسَلُ

ترجمہ
عبداللہ

عُثْمَانُ إِلَى حَفْصَةَ أَنَّ أَرْسَلِي إِلَيْنَا بِالصُّحُفِ نَسْخُهَا فِي الْمَصَاحِفِ
ثُمَّ تَرَدُّهَا إِلَيْنَا فَارْسَلْتُ بِهَا حَفْصَةَ إِلَى عُثْمَانَ فَأَمَرَ زَيْدُ
بْنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَعَبْدُ اللَّهِ
بْنُ الْحَارِثِ بْنُ هِشَامٍ ^{بْنِ هِشَامٍ} نَسْخُوهَا فِي الْمَصَاحِفِ وَقَالَ عُثْمَانُ
لِرَهْطِ الْقُرَشِيِّينَ الثَّلَاثِ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ أَنْتُمْ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ
فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَالْكُتُبُوهُ بِلِسَانِ قُرَيْشٍ فَإِنَّمَا نَزَلَ بِلِسَانِهِمْ
فَفَعَلُوا حَتَّى إِذَا نَسَخُوا الصُّحُفَ فِي الْمَصَاحِفِ تَرَدَّ عُثْمَانُ الصُّحُفَ
إِلَى حَفْصَةَ وَارْسَلَهَا إِلَى كُلِّ أَقْصَى مَصْحَفٍ مِمَّا نَسَخُوا وَأَمَرَ
بِحَاسِنِهَا مِنَ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ صَحِيفَةٍ أَوْ مَصْحَفٍ أَنْ يُحْقَقَ
ترجمہ پس کہا حذیفہ بن عثمان سے اور امیر المؤمنین خیر لو اس امت کی قبل اسکے کہ اختلاف کریں
یہ کتاب کے مانند اختلاف یہود اور نصاریٰ کے پس عثمان نے حفصہ کو پاس پیغام بھیجا کہ صحیفے ہمارے
پاس بھیج دو کہ ہم اسکو مصحفون میں لکھو اور میں بعد اسکے ہم واپس کر دیں اگر اسکو تمہارا پاس پس
بھیج دو حفصہ نے صحیفہ کو عثمان کے پاس تب حکم دیا عثمان نے زید بن ثابت انصاری اور عبداللہ
بن الزبیر و عبد اللہ بن جابر و عبد اللہ بن جابر بن ہشام کو لکھا ان لوگوں نے صحیفہ کو مصحفون میں اور
پھر عثمان نے زید بن ثابت کو کہ اگر تم لوگ اور زید بن ثابت کسی چیز میں بیچ قرآن کا اختلاف کر دے پس لکھو
اسکو سب سے پہلے قریش کے جزیر میں کہ قرآن نازل ہوا ہے پھر قریش پر پس ایسا ہی کیا
ان لوگوں نے دیکھا لکھا صحیفہ کو مصحف میں عثمان نے صحیفہ کو حفصہ کو پاس کیا اور عثمان
نے ہر طرف سے ایک ایک قرآن ان میں سے جو لکھے گئے تھے بھیج دیا اور حکم دیا کہ سوا قرآن نوشتہ شدہ کے
اور جو صحیفہ اور مصحف ہیں جلادے جاویں اس روایت سے ظاہر ہے کہ بنی ہاشم ان چاروں شخصوں کو جسکی
نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا کہ پڑھنا قرآن کا اُن سے لکھو کیونکہ حضرت عثمان نے شریک
تالیف قرآن نہیں کیا اور نہ حضرت علی کی شرکت پائی جاتی ہے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ میں ذیل ترجمہ میں
اسی حدیث کو لکھا ہے اور وہ اندکہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نیز جمع کردہ قرآن را بر ترتیب
نزد لکھتہ اندکہ اگر آن مصحف معمول شدہ و مشہور گشتہ علم کثیر از ان حاصل شدہ کہ معرفت

نسخ و منسوخ است و مانکہ و عرضی اندر س اختلاف آنرا بر سر کار نیاورد تا ہمد بر یک
 وجہ و یک نسخ باشند و انتہای علم اس عبارت کے نامہ و باہر کہ حضرت علی علیہ السلام نے علیحدہ
 قرآن بر ترتیب نزول جمع کیا تھا اور شناخت نسخ و منسوخ کی اس میں تھی اور اگر وہ قرآن جاری
 اور معمول رہا اور مشہور ہوتا تو علم کثیر اس سے لوگوں کو حاصل ہوتا باوجود اسکے حضرت عثمان نے
 قرآن مرتبہ حضرت علی کو جاری نہ کیا یہ دلیل صریح مخالفت حضرت علی کی ہو پھر جو شاہ صاحب
 لکھتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود سے قرآن کر لینے کے بارہ میں حضرت عثمان نے مشورہ حضرت علی کے
 اصرار کیا تھا غلط محض ہو اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ قرآن جو حضرت عثمان نے ترتیب کر یا ہے
 حسب ترتیب نزول کو نہیں ہوا اور حضرت حفصہ کے صحیفوں کے لکھا گیا یہی وجہ ہو کہ آیہ تطہیر در میان
 میں ان آیات کے کلمہ گئی ہیں جو حق الزواج میں نازل ہیں اسی بنیاد پر مفتقرین اہل سنت مدعی ہیں
 کہ یہ آیہ شان ازواج میں نازل ہوا ہو جواب اسکا بطریق متعددہ دیا گیا ہو مثل اسکے کہ تمام آیہ تطہیر
 میں ضمائر مذکور ہیں اور جو آیات شان ازواج میں نازل ہیں ان میں ضمائر مونث موجود ہیں علاوہ
 اسکے مطالب السؤل وغیرہ کتب متحدہ اہل سنت میں حدیثیں موجود ہیں کہ آیہ تطہیر شان
 علی فاطمہ و حسنین علیہم السلام میں نازل ہوا پس استدلال سے بھی قطع نظر کر کے مولف یہ لکھا کہ
 کرتا ہو کہ بفرض تسلیم آیہ تطہیر شان ازواج میں نازل ہوا ہو تو ضرور اور لازم ہو کہ کل ازواج نبی صلعم
 گناہوں پاک و منزه ہو گئیں باوصف اسکے پھر اللہ جل شانہ نے آیات و حدیث نسبت ازواج نبی
 کے کیوں نازل فرمائیں مثل فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمُ أَخْرَاجًا عَظِيمًا
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مِنْ يَاتٍ مِنْ كُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا
 الْعَذَابُ خُفِّفَتْ لَهَا رَحْمَةُ رَبِّهَا تَحْقِيقِ مِثْلِ اسکا واسطے نیکو کار کے تمہیں
 سے ثواب بڑا دی جائے گی جو تم میں سے بیگانی صریح کر گئی اسکے لئے دو عذاب کیا
 جائیگا آن آیتوں سے ظاہر و آشکار ہو کہ ہرگز اللہ تعالیٰ نے ازواج نبی کو گناہوں پاک و منزه
 نہیں کیا تھا حضرت عثمان نے صرف واسطے برادرت حضرت عائشہ اور حفصہ کے آیہ تطہیر کو دریا
 آیات منزله حق ازواج کو لکھوا دیا ہو اور یہ جو شاہ صاحب نے لکھا ہو کہ بغیر حکم حضرت عثمان کے
 اگر غلاموں نے لینے قرآن میں ابن مسعود کو زد و ضرب کر کوئی عاقل اسکو باور کر سکتا ہے کہ

بخیر حکم آقا کو غلاموں کی یہ مجال تھی کہ ایسے صحابی جلیل القدر کو نہ دو ضرب کتے بالضرر حضرت
 عثمان کو حکم سے غلاموں کے انکو مار پیٹ کر اور بعد تذلیل کو معذرت محض بیکار ہو الغرض معلوم
 ہوتا ہو کہ قرآن مرتبہ ابن سعود کا مخالف ترتیب حضرت عثمان کو تھا جس سے مدعا دلی انکا حاصل ہوتا
 لہذا بیچارہ عبداللہ بن سعود کو اپنے غلاموں کے دو ضرب کر کے زبردستی قرآن جو انہوں نے جمع کیا
 تبا چھین کر جلا دیا یہ ستم بالاکستم ہو کہ قرآن کو جلا دیا اور بتک حرمت قرآن کی بھی کی اور پھر
 قصہ عمار کا تحفہ اثنا عشری میں لکھا ہے ۵۱۳ یہ لکھا ہے قصہ عمار بصورتیکہ نقل نمودہ انہیں
 صحیح نیست بلکہ صورت قصہ او موافق روایات اہل سنت نیست کہ روزی عمار و سعد بن ابی
 وقاص نے مسجد مقدس آمدند و کسے رازد عثمان فرستادند کہ مادر مسجد آمدہ ایم ترا میاید کہ حاضر
 شوی تا بآتو در بعضے امور کماز تو صادر شدہ است و موجب شکایت عوام گشتہ مطار و نمایم
 عثمان بدست غلام خود گفتہ فرستاد کہ مرا امر و زناشغال بسیار است اینوقت باز گردید غلامان
 شہادت بیامید و آنچه خواہید بگوئید سعد برخاستہ رفت عمار باز کسی را فرستاد کہ عین روز با آمد
 عثمان باز عذر کر د باز عمار کس را فرستاد باز عثمان عذر کر د غلامان عثمان عمار را زودہ از مسجد
 کشید بیرون کدند و گفتند کہ خداستند ان در شرع سے مرتبہ است حالا از حد شرعی تجاوز کردی تعذیر
 تو ہم اجبہ چون اینخبر بعثمان رسید خود دودیدہ مسجد آمد و مردم را حاضر کر د عمار را طلبید و سوگند
 یاد کر د کہ این امر شنیع بگفتہ من واقع نشدہ است و آن غلام را تو بیخ فرمود و گفت **يَا اَيُّهَا الَّذِي يَدْعِي**
بِعَمَلِهِ فَلْيَقْتَصِرْ عَلَىٰ اَنْ يَشَاءَ ترجمہ اینست دست من پر عمار پس نصا
 بگیر از من اگر بخواید عمار دست اور ابو سید را عنی شد سبحان اللہ دو ضرب عمار کو بھی شاہ صاحب
 نے غلامان حضرت عثمان کی نسبت حوالہ کیا لاکن اگر واقعاً حضرت عثمان ایذا دی عبد اللہ بن سعود
 اور حضرت عمار سبوری اور پاک تھی تو شیخ ابن حجر مکی اور علامہ جلال الدین سیوطی نے صواعق
 محرقہ اور تاریخ الخلفاء میں یہ کیوں لکھا ہو کہ قبل اسکے منجانب عثمان عبداللہ بن سعود اور
 ابوذر اور عمار کی نسبت بُرائی واقع ہوئی تھی ایسی صورت میں عیان آشکار ہو کہ شاہ صاحب نے
 غلامان قوال اپنے عملاً معتمد کو محض واسطہ بیکانے حضرت عثمان کے دو ضرب عبداللہ بن سعود
 اور عمار یا سر کو نسبت غلامان عثمان کو لکھا یا جو اور حال ابوذر کو شاہ صاحب نے تحفہ اثنا عشری

میں تم نہایت مجمل لکھا ہے لہذا حال انکا جلد سیوم روضۃ الاحباب ص ۱۵ منقول ہو لکھا جائے
 در روایتی آنکہ مردم شکایت بسیار از عثمان بنزد عایشہ صدیقہ می آوردند کہ وہی سکت نامبرو محمدیہ
 لازم و ترک کرد و امور محدثہ کہ در زمان حیات آنسرور نبود از منع حقوق مسلمانان و امتیاز
 و ترجیح بنی امیہ و قوی داشتن دست تسلط و تعدی آن قوم بر مردم و احتمال تاہنجاری و کج رفتاری
 و اغماض از معائب و ناہمواری ایشان ایند از بعض اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم برای خاطر جمعی
 از بنی امیہ از جملہ افعال عثمان کہ نزد اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم بغایت مستبعد نمواں کہ حکم
 ابن عباس کہ عم عثمان و پدر مروان است بواسطہ آثار نفاق و شقاق و غلی و سوء ادب نسبت
 با حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم حرکات شنیعہ و قبیحہ و امور خبیثہ و ذمیمہ کہ از وی بظہور می آمد
 اینمغنی از نزد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تحقق شد اور از مدینہ بیرون کرد و مطرد و مردود
 ساخت تا زمان وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در ناحیہ طالیف بسرمی برد و زہرہ و یارک
 آن نداشت کہ پیرامون مدینہ گردد و در زمان ابو بکر ہیومن دستوریہ میبود تا زمان عثمان درآمد
 و او را رخصت دخول اقامت در مدینہ داد و ابوذر غفاری را کہ زبان معجز بیان محمدی در شان
 و بیحدیث ^{بین سابق و کمال آسمان} ^{اولین از صحابہ کرامین} ^{سے پہلے زمانہ سے} ^{ساست گو اور} ^{ما اظہرت الخضر اء و ما اقلت الخضر اء من ذی لحدی}
 صدق و لا اؤفی من ابی ذر ^{نماط گشتہ} ^{برای خاطر خود یا از شام اخراج کرد و نیز}
 نگذاشت کہ در مدینہ توطن اقامت کند و اور از مدینہ برزہ کہ نزد ابی ذر البغض مواضع بود فرستاد تا بسر
 برد و او بان گفتار نکرده اور از جواب فتوی مسلمانان منع نموده بالجملہ بعضی ازین امور مذکور داخل
 و باعث شد مرعایشہ را کہ در شان عثمان گفت لعن اللہ نعللا و قتل نعللا یعنی
 خدا لعنت کری نعل کو اور قتل کری نعل کو اور ہمہ اہل جمع البخاری لکھ چاکرین کہ حضرت عایشہ حضرت
 عثمان کو نعل کہتی تھیں باوجود ایسی راست گفتاری ابوذر کو جیسا کہ حدیث میں وارد ہے حضرت
 عثمان نے جواب فتوی مسلمانوں سے حضرت ابوذر کو منع کیا اور صاحب جامع الاصول نے انسانی سے
 نقل کی ہے کہ پیغمبر صلعم نے فرمایا علی عمار ایما ننا الی مشا شہ یعنی بجا ہر عمار ایمان
 ہمارا ستغوانہا اور صواعق محرقہ کہ صفحہ ۱۶ میں نقل حدیث فضائل شیخین میں جسکو ابوذر بھی لکھا ہے
 و اھند و ابھدی عمار و تم شکو ابعہد بن مسعود دے و اردو یعنی بدایت صل

لا
 بحدیث
 جامع الاصول
 بنی امیہ
 شکیانی
 شد
 دلاور زینت
 ابوذر سے

کرو ساتھ رہنمائی عمار کو اور چنگل مارو ساتھ اسکے جو ابن مسعود کہے بہر حال روایات منقولہ سہ ثابت
 و تحقیق ہے کہ حضرت عثمان ذی النورین صحابی رسول کو جسکی جلالت قدر احادیث مرویہ کتب اہل سنت
 سے عیان آشکار ہو بزور حضرت بایزیدی اور بڑا انتہائی دلیل اور توہین کی اور حکم بدر مردان اپنی مچا کو
 جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بسبب اسکے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طیبہ سے نکال دیا تھا اور عہد
 شیعین میں بھی وہ حکم رسول کا بحال رہا مگر حضرت عثمان ذی النورین عہد حکومت میں دشمن پیغمبر کو
 پھر مدینہ طیبہ میں بلایا چنانچہ یہ سب امور باعث اسکے ہوئے کہ حضرت عائشہ حضرت عثمان پر لعنت کرتی
 تھیں اور کتاب شکوہ میں فصل ثانی میں بیچ باب مناقب صحابہ کو صفحہ ۵۵۴ منقول ہے عن عبد اللہ
 بن معقل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ فی اصحابی
 اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم غرضا من غرض فان احبہم فبکی لجمہ
 ومن ابغضہم فببغضہم ابغضہم ومن اذاہم فقد اذانی ومن
 اذانی فقد اذی اللہ ومن اذی اللہ فبؤس الشک ان یأخذہ سدا
 الترمذی ترجمہ عبداللہ بن معقل نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دروتم اندر سے
 دروتم اندر سے بیچ اصحاب میر کے دروتم اندر سے بیچ اصحاب میر کے نہ قرار دو تم انکو نشانہ
 اپنی کلام بد کا بعد میر پس جو شخص انکو دوست رکھیں گے پس بسبب میری محبت انکو دوست
 رکھیں گے اور جو شخص ان سے بغض رکھیں گے پس میر بغض سے ان سے بغض رکھیں گے اور جو شخص انکو اذہا
 دیا تحقیق ان سے مجھ کو اذہا دی اور جسے مجھ کو اذہا دی ان سے اللہ کو اذہا دی اور جسے اللہ کو اذہا دی
 جلد خدا اسکو پکڑ لیا جو جیسا حدیث کہ جو حضرت عثمان ذی النورین مسعود اور عمار اور ابوذر کو اذہا
 دی وہ عین اذہا رسول پر اور اذہا رسول اذہا خدا پر اور اذہا خدا در رسول بنص قرآن مستحق
 لعن ہے انشاء اللہ قرآن بعد ازین لکھی جائیگی العرض ایسے ہی موجب حضرت عثمان سے بکثرت صا
 ہوئے تو تمام صحابی رسول اور کسان باشندگان بلاد تحت حکومت انکو ناخوش ہو گئے بالآخر جان
 سے مار گئے چنانچہ صواعق محرقہ میں صفحہ ۱۰۳ و ۱۰۴ و تاریخ الخلفاء میں صفحہ ۱۰۸ و ۱۰۹
 مرقوم ہے وجاء اهل مصر ليشکون من ابن ابي سراج فكتب اليه كتابا
 يشكده فيه فابى ابن ابي سراج ان يقبل ما اتهماء عنده عثمان وقصده

بعض من أتاه من قبل عثمان من أهل مصر ممن كان على عثمان فقتله
فخرج من أهل مصر سبع مائة رجل فنزلوا المسجد وشكوا إلى القضاة
في مواقيت الصلوة ما صنع إليهم فخرج إليهم فقام طلحة بن عبيد الله
فكلمهم عن كلاً من شديدي وإرسالت عائشة إليه تقول أنه تقدم
إليك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وسألوا عنك عنك هذا الرجل
فأبيت فهدأ قد نزل منهم رجلاً فالصفتهم من عاملات و
دخل عليه علي ابن أبي طالب فقال إنما يسألونك رجلاً كان
برجل وقد ادعوا قبلك دماً فأعزله عنهم وأضرب بينهم فإن
وجب عليه حق فالصفتهم منه فقال لهم اختاروا رجلاً أو اثنين
عليكم مكانه فاشارة الناس عليه بمحمد بن بكر فقالوا استعمل
عليكنا محمد بن ابن بكر فكتب عنه دواؤه وخرج معهم عدد
من المهاجرين والأنصار ينظرون فيما بين أهل مصر وبين
ابن أبي سريح فخرج محمد ومن معه فلما كان على مسيرة
ثلاثة أيام من المدينة إذا هم بغيلاً أسود على بعير مخبط البعير
مخبطاً كأنه رجل يطلب أو يطلب فقال له أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم ما قضيتك وما شأنك كأنك دهابة
أو طالب فقال لهم أنا غلام أمير المؤمنين وتبعني إلى أهل
مصر فقال له رجل منهم هذا عامل مصر قال ليس هذا المراد
وأخبر بأمري محمد بن أبي بكر فبعث في طلبه رجلاً فأخذه
فجاء به إليه فقال غلام من أنت فأقبل مرة يقول أنا غلام
أمير المؤمنين ومرة يقول أنا غلام مروان حتى عرفه رجل
أنه لعثمان فقال له محمد إلى من أرسلت قال إلى عامل مصر
قال بماذا قال يسألك قال معك كتاب قال لا ففلسوقه

فَلَمْ يَجِدْ وَامْعَةً كِتَابًا وَكَانَتْ مَعَهُ إِدَاوَةٌ قَدْ بَسِطَتْ فِيهَا شَيْءٌ يَتَقَلَّقُ
 فَحَرَّكَوْهُ لِيُخْرِجَ فَلَمْ يَخْرِجْ فَشَقُّوا الْإِدَاوَةَ فَإِذَا فِيهَا كِتَابٌ مِنْ عُمَانَ
 إِلَى ابْنِ أَبِي سَرْجٍ فَجَمَعَ مُحَمَّدٌ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
 وَغَيْرِهِمْ ثُمَّ قَرَأَ الْكِتَابَ بِمَحْفَرٍ مِنْهُمْ فَإِذَا فِيهِ إِذَا أَتَاكَ مُحَمَّدٌ
 وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ فَاحْتَلَبُوا فِي قَتْلِهِمْ وَأَبْطَلُوا كِتَابَهُ وَقَرَأَ عَلَى أَعْمَالِكَ
 حَتَّى يَا بَنِيكَ سَرَايَ وَأَخْبَسَ مِنْ يَحْيَى يَتَطَلَّمُ مِنْكَ إِلَى لِيَا بَنِيكَ سَرَايَ
 فِي ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَلَمَّا قَرَأُوا الْكِتَابَ فَرِحُوا وَأَنْزَعُوا
 سَرَحُوا إِلَى الْمَدِينَةِ وَخَتَمَ مُحَمَّدٌ الْكِتَابَ بِخَوَاتِيمِ كَفَرٍ كَانُوا أَمْعَةً وَ
 دَفَعَ الْكِتَابَ إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ وَقَدْ مَوَّاهُ الْمَدِينَةَ فُجِعُوا أَطْلَحَهُ وَالزُّبَيْرُ
 وَعَلِيٌّ وَسَعْدٌ أَدَمَ مَنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ
 فَضُّوا الْكِتَابَ بِمَحْفَرٍ مِنْهُمْ وَأَخْبَرُوهُمْ بِقِصَّةِ الْغُلَامِ وَأَقْرَأُوهُمْ
 الْكِتَابَ فَلَمْ يَبْقَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ إِلَّا حَتَّى عَلَى عُثْمَانَ وَزَادَ
 ذَلِكَ مَنْ كَانَ غَضِبَ لِابْنِ مَسْعُودٍ وَآلِي ذَرٍّ وَعَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ حَتَّى
 وَغَبْظًا وَقَامَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّاهُمْ فَاحْتَقُوا بِمَنَازِلِهِمْ مَا مِنْهُمْ إِلَّا مُنْتَمِرٌ
 لِمَا قَرَأُوا الْكِتَابَ وَحَاصَرُوا النَّاسَ عُثْمَانُ وَأَجْلَبَ عَلَيْهِ مُحَمَّدُ ابْنُ
 أَبِي بَكْرٍ بَنِي تَيْمٍ وَغَيْرُهُمْ فَلَمَّا سَرَايَ ذَلِكَ عَلَى بَعَثَ إِلَى طَلْحَةَ
 وَالزُّبَيْرِ وَسَعْدٍ وَعَمَّارٍ وَنَفَرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ كُلُّهُمْ بِدَرِيٍّ ثُمَّ
 دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ وَامْعَةُ الْكِتَابَ وَالْغُلَامَ وَالْبَغِيرُ فَقَالَ لَهُ عَلَى
 هَذَا الْغُلَامُ غُلَامُكَ قَالَ نَعَمْ وَالْبَغِيرُ بَعِيرُكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَنْتَ
 كَتَبْتَ هَذَا الْكِتَابَ قَالَ لَا وَحَلَفَ بِاللَّهِ مَا كَتَبْتُ هَذَا الْكِتَابَ
 وَلَا أَمَرْتُ بِهِ وَلَا عَلِمَ لِي بِهِ قَالَ لَهُ عَلَى فَالْحَانِ ثُمَّ خَاطَمَكَ
 قَالَ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ يَخْرِجُ غُلَامُكَ بِبَعِيرِكَ وَيَكْتُبُ عَلَيْهِ
 خَاطَمَكَ لَا تَعْلَمُ بِهِ فَحَلَفَ بِاللَّهِ مَا كَتَبْتُ هَذَا الْكِتَابَ

وَلَا أَمَرْتُ بِهِ وَلَا وَجَّهْتُ هَذَا الْعَلَامَ إِلَى مِصْرٍ قَطُّ وَأَمَّا الْخَطُّ
فَعَرَفُوا أَنَّهُ خَطُّ مَرْوَانَ وَشَكُّوا فِي أَمْرِ عُمَانَ وَسَلُّوا أَنَّ يَدْفَعُ
إِلَيْهِمْ مَرْوَانَ فَأَبَى وَكَانَ مَرْوَانُ عِنْدَهُ فِي الدَّارِ فَخَرَجَ أَصْحَابُ
مُحَمَّدٍ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ غَضَبَاتٍ وَشَكُّوا فِي أَمْرِ
وَعَلِمُوا أَنَّ عُمَانَ لَا يَخْلِفُ بِبَاطِلٍ إِلَّا أَنْ قَوْمًا قَالُوا لَنْ يَكْبُرَ عُمَانُ
مِنْ قُلُوبِنَا إِلَّا أَنْ يَدْفَعُ إِلَيْنَا مَرْوَانَ حَتَّى يَتَحَسَّهَ وَتَعْرِفَ حَالُ الْكِنَانِ
وَكَيْفَ يَأْمُرُ بِقَتْلِ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِقَبْرِ حَقٍّ فَإِنْ يَكُنْ عُمَانُ كَذِبُهُ عَذْلَانَهُ وَإِنْ يَكُنْ مَرْوَانُ كَتَبَهُ
عَلَى لِسَانِ عُمَانَ نَظَرْنَا مَا يَكُونُ مَتَانِي أَمْرُ مَرْوَانَ وَلَزِمُوا أَبُوهُمْ
وَأَبَى عُمَانُ أَنْ يُخْرِجَ إِلَيْهِمْ مَرْوَانَ وَخَشِيَ عَلَيْهِ الْقَتْلَ تَرْجُمَةً
اور اہل مصر نے اگر شکایت پسرانی سرح کی کی پس عثمان نے اسکو ایک خط لکھا اسی میں اسکو پسر
پسرانی سرح ذکا کیا قبول کرنے سے اس امر کی جسٹ عثمان فرمے کیا تھا اسکو اور بعض شخص
کو جو بجانب عثمان کے آئے تھے مارا بعد ازاں اسکو قتل کیا تب سات سو آدمی اہل مصر کے مدینہ
میں آکر مسجد میں ٹھہرے اور روایات نمازیں اصحاب سولہ شکایت ان باتوں کی جو پسر اور سرح نے
ان لوگوں سے کی تھی لکھا پس طلحہ بن عبید اللہ مجھے اور عثمان سے کلام سخت کیا اور عایشہ نے عثمان
کے پاس پیغام پہلا بھیجا کہ اصحاب محمد صلعم تمہارے پاس گئے اور تم سے خواہش معزول کرنے اس شخص
کیا پس نے انکار کیا تحقیق قتل کیا اسی عامل نے اہل مصر سے ایک شخص کو پس انصاف کرادے
حق میں انہو عامل کی نسبت اور علی بن ابیطالب عثمان کے پاس گئے اور کہا کہ یہ لوگ تم سے صرف یہ چاہتے
ہیں کہ عامل کو بدلہ دیا جائے تحقیق قتل اسکے دعویٰ خون کا کیا تھا پس اس عامل کو معزول کرادیا حکم کر دیا
انکو پس اگر عامل پر کوئی حق انکاثبات ہو پس انصاف کرو عثمان نے اہل مصر سے کہا کہ کسی شخص کو تلوار
پسند کرو کہ بجائے عامل کو اسکو تمہارا حاکم مقرر کروں لوگوں نے اشارہ محمد بن ابی بکر کی طرف
کیا تب عثمان نے پورا نہ کہ بکر محمد بن ابی بکر کو حاکم مصر کا مقرر کیا اور محمد بن ابی بکر کے ساتھ چند کس
مہاجرین اور انصار سے چلے تاکہ دیہات میں درمیان اہل مصر اور پسرانی سرح کے کیا ہوتا ہے

پس محمد اور انکی ہمراہی تین منزل مدینہ منورہ پہنچے تھے کہ ناگاہ لوگوں نے ایک غلام حبشی کو دیکھا کہ
 دنٹ کو بلاتا تھا جسے دو ٹراٹر ہو کر جاتا ہوا کسی شخص کی تلاش میں جاتا ہوا تھا ہوا جاتا ہوا
 اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا کہ تیرا کیا قصہ ہے اور کیا حال ہے گویا تو بھاگا ہوا یا کسی کی تلاش میں جاتا
 ہے اسنے جواب دین کہا کہ میں غلام امیر المؤمنین کا ہوں انہوں نے مجھ کو حاکم مصر کے پاس بھیجا ہوا ایک
 شخص نے ان کو گونہیں کہہ کر عامل مصر میں غلام نے کہا کہ میں انکو نہیں جانتا ہوں اور اسکی
 حال سے محمد بن ابی بکر کو خبر دیکھی تب محمد نے ایک شخص اسکی بلانے کیلئے بھیجا وہ شخص اسکو
 پکڑ کے لے آیا پس ایک شخص نے اس سے پوچھا تو کس کا غلام ہے پھر سانسے لے کر ایک مرتبہ کہتا تھا کہ
 میں غلام امیر المؤمنین کا ہوں اور ایک مرتبہ کہتا تھا کہ میں غلام مروان کا ہوں تاہنگ ایک شخص نے
 اسکو پہچان کر تحقیق وہ غلام عثمان کا ہے تب محمد نے پوچھا کہ کسے پاس تو بھیجا گیا ہو اسنے کہا غلام
 مصر کے پاس محمد نے پوچھا کہ اسنے کہا ایک پیغام کیلئے محمد نے پوچھا تیرے ساتھ کوئی
 خط ہو اسنے کہا نہیں ہے پس لوگوں نے تلاش کیا اسکے پاس کوئی خط نہ ملا اسکے پاس ایک
 ڈول پی خشاک تھی اسمین کوئی چیز کھڑکھڑاتی تھی اسکو بلایا تاکہ وہ شے نکل آوے مگر وہ نہ نکلی
 تب اسکو پھار ڈالیں اسمین ایک خط طرف سے عثمان کے بنام ابی سرح کے تھا تب محمد نے
 ہمارے جہیز اور انصار اور انکی سوا جو لوگ تھے سب کو جمع کر کے رو برو انکو اس خط کو کھول دیا
 اسمین یہ مضمون تھا کہ جب تیری پاس محمد اور فلان اور فلان پہنچیں تو انکی قتل میں جلد کر اور
 سدا انکی جہیز کر اور اپنی کام پر برقرار رہو تاہنگ میرا حکم تیری پاس جاؤ اور جو شخص تیرے غلام کی
 شکایت مجھے کرے گا اسکو میں قید کروں گا تاہنگ اس امر میں میرا حکم تیرے پاس پہنچو اللہ تعالیٰ
 جب جسوان خط کو پڑھا ڈرے اور جلدی کی اور واپس چلے طرف مدینہ کے اور محمد اس خط پر
 بہرین اپنی ساری تھیموں کی کر کے ایک شخص کو اوہین لوگوں سے دیا اور مدینہ میں پہنچے پھر جمع کیا انکو
 نے طلحہ اور زبیر اور علی اور سعد اور ان کو کھو جو اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے تھے اور ان سب کے رو برو
 اس خط کو کھولا اور قصہ غلام کا بیان کر کے اس خط کو ان لوگوں سے پڑھوایا پس کوئی شخص
 مدینہ میں باقی نہ رہا کہ عثمان سے غضبناک نہوا ہوا اور زیادہ رنج ان لوگوں کو ہوا جو سب ابن سعود
 اور ابوذر اور عمار یاہر کے فیض و غضب میں تھے اور اصحاب اُممہ اپنے گھر و زمین چلے گئے اور کوئی

شخص انھیں سے ایسا تھا کہ غمگین نہ ہوا سوائے کہ سجدہ نے خط کو پڑھا تھا اور محاصرہ کیا لوگوں نے
 عثمان کا اور لشکر کشی کی محارب بن ابی بکر نے قبیلہ بنی تمیم اور غیر بنی تمیم کے پس جب علی نے یہ دیکھا تو
 اور زبیر اور سعد اور عمار اور جندبہ صحابہ کو کہل حاضران جنگ بدر سے تھے بلو اگر عثمان کے پاس
 تھے اور اپنی سادہ خط اور غلام اور اونٹ کو لیتے گئے پس علی نے عثمان سے پوچھا کہ یہ غلام تمہارا
 غلام ہے عثمان نے کہا ہاں پوچھا یہ اونٹ تمہارا اونٹ ہے عثمان نے کہا ہاں پوچھا کہ پھر تم نے خط
 لکھا ہے عثمان نے کہا نہیں اور حلف کیا ساتھ خدا کے کہ میں نے اس خط کو نہیں لکھا اور نہ اپنے اس کے
 لکھنے کا حکم دیا اور نہ بھکواؤں سے الٹی تھپی تب علی نے عثمان سے کہا کہ میری تمہاری ہر بے
 عثمان نے کہا ہاں علی نے کہا پھر کیوں کر ہو سکتا ہے کہ تمہارا غلام تمہارا اونٹ پر سادہ خط
 کے نکلے پس تمہاری ہر ہو اور تم نہ جانتے ہو پھر عثمان نے خدا کی قسم کھائی کہ اگر میں نے اس خط کو
 نہیں لکھا اور نہ اس کے لکھنے کا حکم دیا اور نہ اس غلام کو پیش جانب مصر کرتے ہجرا پھر ہجرا پنا ان لوگوں نے
 کہ وہ خط مروان کا ہو اور شک کیا صحابہ نے امر عثمان میں اور خواہش کی کہ مروان کو ہمارے حوالہ
 کر دیں انکار کیا عثمان نے حالانکہ مروان انکی پاس گھر میں تھا پس اصحاب محمد صلعم عثمان کو پاس سے
 غضبناک باہر نکلے اور شک کیا کل صحابہ نے امر عثمان میں حالانکہ جانا سجدہ نے کہ تحقیق عثمان
 جھوٹے حلف نہ کرے گا مگر تحقیق ایک قوم نے کہا کہ ہرگز نہیں برأت ہوگی عثمان کی ہمارے دونوں سے
 مگر یہ عثمان مروان کو بھکواؤں کا ہم مروان بحث کریں اور دریافت کریں حال خط کا اور کیوں کر اُسے
 ایک شخص کا اصحاب محمد بن حنفیہ قتل کا دیا پس اگر عثمان نے وہ خط لکھا ہوگا تو اسکو بھلوگ خلافت
 سے خردل کریں اور اگر مروان نے اس خط سے عثمان کو لکھا ہوگا تو ہم غور کریں کہ کیا اس ہمارے دربارہ
 مروان کے ہوا اور ان لوگوں نے خائے نشینی اختیار کی اور انکار کیا عثمان نے کہ مروان کو نکال کر ان لوگوں
 کو دیوے اور ڈری عثمان قتل مروان تنبیہ آخر کار فوت یہ آئی کہ محمد بن ابی بکر مع ابوذر و عمر و
 کے دیوار پر چڑھ گئے پھر میں حضرت عثمان کے کورسے اور انکو قتل کیا اب صاحبان دین و دیانت
 چشم انصاف کل واقعات کو دیکھیں اور غور فرمایں کہ کیونکر حضرت عثمان کی بھڑکی ثابت ہوئی
 ہے اسلئے کہ ہر گاہ خود حضرت عثمان کو اعتراف تھا کہ یہ غلام اور اونٹ میرا ہے اور خط پر میری ہے
 اور علی صحابہ ہجرا میں اور انصار اور ہر کسی اسے مشکوک کبھی ہو گئے تھے باوجود ایسی شہادت

جیدہ کی محض حضرت عثمان کی قسم انکار ہی کیونکہ حضرت عثمان شرعاً بری الذمہ اس کا ردوائی
 دغا اور فریب ہو جائیگا اور فرضاً اگر حضرت عثمان نے سچا صحت کیا تھا اور خلیفہ برحق رسول کے
 تھے تو بروقت طلب صحابہ کو مروان کو انکی پاس گھر میں موجود تھا کیونکہ دیر یا مجرم خدا و رسول
 کو پناہ دینا اور تعزیرات شرعیہ سے بچاؤ فراہم کرنا ہرگز شرعاً روا نہیں ہے اور نہ خلیفہ رسول
 ایسا کر سکتا ہو اور جو شخص ایسا فعل قبیح کرے وہ ہرگز خلیفہ رسول کا نہیں ہے اس مردانہ پھیلانے
 سے باوجود اس صحابہ کے تو ثابت ہوتا ہے کہ جس قدر یہ معاملہ تھا کل حضرت عثمان کا فو کیا ہوا تھا اور
 وقت تحقیقات حضرت علی کے حضرت عثمان نے اس کا ردوائی کو مروان پر عائد کیا اور مار گئے
 مگر مروان کو حاضر کیا اس خیال سے کہ حاضری مروان اصل حال عند تحقیقات کھل جاویگا
 اور میں مجرم ہو جاؤں گا مگر کل صحابہ کو یقین جرم کا نسبت حضرت عثمان کے بالضرور حاصل ہو گیا
 تھا تب تو مجبور ہی ان صحابہ کو حضرت عثمان ایسی بری طرح سے مار گئے اور کوئی شریک انکا نہوا اور نہ کسی
 صحابہ نے بچایا اور محمد بن ابی بکر سرگروہ ان بلوائیوں کے تھے یہ خود گھر میں حضرت عثمان کے کودی اور پہلے ریش
 شریف انکی پکڑی چنانچہ صلواتی محرقہ میں بصفہ ۱۰۴ منقول ہے فدخل محمد فآخذ
 بلحیثۃ یعنی جس گھر میں حضرت عثمان تھے محمد داخل ہوا اور دارھی انکی پکڑ لی اگر قتل ناحق
 حضرت عثمان کا خلیفہ زادہ یعنی خود محمد نے کیا ہوتا یا ناحق باعث قتل انکی ہوئی ہوتی تو حاشا و کلاً
 حضرت علی کو محبوب و مخصوص ہرگز محمد بن ابی بکر نہ ہوتا اور ایک محمد بن حصہ نہیں ہو کل شرکا قتل حضرت
 عثمان کو جنگ حضرت عائشہ کے وقت لشکر حضرت علی میں موجود تھا اور حضرت عائشہ قاتلان عثمان کو
 مانگتی تھیں حضرت علی نے نہ دیا علاوہ اسکے محمد بن ابی بکر پر بعد جنگ حمل اور صفین کے کیونکہ حکم شرعی نسبت
 خون ناحق عثمان کو جاری کیا اس سے ثابت ہے کہ قتل حضرت عثمان کا حق ہوا تھا چنانچہ مویہ اس بیان کا
 خود قول جناب امیر علیہ السلام کا کتابہ سند احمد بن حنبل میں کہ نسخہ قلمی اسکا پیش نظر ہو موجود ہے
 مِنْ عَلِيٍّ قَالَ مَنْ كَانَ سَائِلًا عَنْ دَمِ عُمَانَ فَإِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُ وَأَنَا مَعَهُ
 قَالَ ابْنُ سِيرِينَ هَذِهِ كَلِمَةٌ قُرْشِيَّةٌ ذَاتُ وَجْهِ تَرْجُمُهُ كَمَا عَلِيٌّ
 جو شخص خواہندہ خون عثمان کا ہو پس تحقیق اللہ نے اسکو قتل کیا اور میں خدا کو ساتھ ہوں کہا
 ابن سیرین کہ معتمد تابعین اہل سنت سے ہیں یہ کلمہ قرشی ساتھ وجہ کر کے ان کلمات ہدایت سمات سے

مثل آفتاب نصف النہار کو عیان و آشکار ہوا کہ حضرت عثمان کو قتل کیا اور خدا ظالم نہیں ہے
 قتل ناحق نہیں کرتا ہو اور یہ ارشاد حضرت علی کا کہ میں خدا کو ساتھ ہوں اور ابن سیرین نے ان کلمات
 کو ذات وجہ لکھا ہے وجہ اسکی یہی تھی کہ حضرت علی قتل حضرت عثمان کو قتل جو جانتے تھے بنا براین
 باوصفیکہ محمد بن ابی بکر سرگروہ بلوایان اور قاتل حضرت عثمان کرتے تھے اور محمد بن مطیع و منقاد حضرت
 علی کے تھے تو یقیناً حضرت علی کو کوئی محل خوف و خطر کا بلایا یوں سے نہ تھا پھر حضرت علی نے لاش
 عثمان کو دفن کیا اور تین دن تک بے گور و کفن پڑی ہے یہ اول دلیل ہو کہ حضرت عثمان اگر ظلماً ناحق
 قتل کئے گئے ہوتے تو ممکن نہ تھا کہ حضرت لاش انکی بغیر دفن کو چھوڑ دیتی علامہ جناب امیر کے اوپر
 ثابت ہوا ہے صحابہ کثیر مہاجرین و انصار اور بدری مثل حضرت طلحہ و زبیر و سعد بن قاصم وغیرہم موجود
 تھے ان لوگوں کا ناخوش ہو جانا حضرت عثمان سے اور نہ دفن کرنا لاش حضرت عثمان کا دلیل قاطع
 ہے کہ یہ کل صحابہ قتل حضرت عثمان کو علی الحق جانتے تھے چنانچہ جلد دوم و صفحہ ۲۹۵-۲۹۶
 لکھا ہے و گویند کہ روز بروز عثمان باخمال مطروح بود کہ کس امحال برداشتن و زبور
 بعد از ان و آزدہ مرد و عایشہ دختر عثمان رشب جسد و رابر تختہ در می نهادند تا بقیع غرق می بردند
 و در راہ سربارک و طوق میگرد و روایتی آنکہ بالفی از غیب ندا داد کہ دفن کنید و بر او برو نماز
 مگر از ید خات باللہ قد صلی علیہ و روایتی آنکہ حکیم بن غرام باخویطب بن عبد العزیز
 با جیسیر بن معلم یا زبیر بن العوام برو نماز گزار و روایتی آنکہ صبیبت فرمودہ بود کہ زبیر بر من نماز گزارا
 و مراد دفن کند و علی اختلاف الروایات والا قادیل میخواستند کہ ویرا در مقبرہ بقیع مدفون سازند
 مردی از بنی مازن مانع ایشان شد گفت اگر ویرا درین مقبرہ دفن کنید من جماعت ادب باش را خبر دهم
 تا دیوان قبل خراج کنند و انواع نصیحت باورسانند بالضرورت جنازہ او را برداشتہ بموضعیکہ معروف
 بمحش کوکب بود آوردند و جسمان عثمان را در ان موضع مدفون ساختند معنی محش کوکب کی
 مجمع البحار لغت حدیث اہل سنت میں صفحہ ۲۰ مجلد اول کے یکے میں وَفِیہَ اَنَّ هَذِهِ
 الْحَشْوَشُ مُحْتَضَرَةٌ بِعَنِ الْكُفِّ وَمَوَاضِعُ قَضَاءِ الْحَاجَةِ الْوَاحِدَةِ حَشٍ
 بِالْفَتْحِ وَاصْلُهُ مِنَ الْحَشِيِّ الْمُسْتَانِ لَا تَهْمُكَ كَانُوا كَثِيرًا أَمَا يَتَفَقَّطُونَ
 فِي الْبَسَائِطِ تَرْجُمَہ اور سچ اوسی لغت کے یہ مثل ہے ان الحشوش محتضرة مراد لیا ہر حشوش

مختصر سے پانچ خانہ اور باقی تمام حاجت اور واحد و سکا حشر بالفتح اور اصل اس مثل حشر
بستان یعنی باغ کے گھورے سے پر اسے کہ عرب اکثر باغوں میں مکتے ہیں دُفِ حُثْمَانُ
اِنَّهُ دُفِ فِي حَشْرِ كَوْكَبٍ وَحُثْوِ بُسْتَانٍ بِطَاهِرِ الْمَدِينَةِ خَارِجِ
الْبَقِيعِ ترجمہ اور صحیح حدیث عثمان کہ پڑھتے ہیں حشر کے حشر کو کب میں اور وہ باغ
ہو ظاہر مدینہ میں بقیع سے باہر اور کو کب نام اس شخص کا ہو جس کا وہ پانچ خانہ تھا اور جذب القلوب
میں صفحہ ۲۵۳۔ لکھا ہو کہ مروان نے عہد حکومت حضرت معاویہ میں قبر حضرت عثمان کو داخل
احاطہ جنت البقیع کو کر دیا مقام حیرت ہو کہ کیسے یہ صحابہ مہاجرین انصار و بدری تھے کہ خلیفہ
برحق ناحق مارا گیا کسی نے انکو دفن کیا تین دن تک لاش پڑی رہی باختلاف روایات
کسی نے نماز تک پڑھی بالآخر دفن بھی ہو تو کیسے مقام میں اگر یہ کہا جاو کہ خدا نے انکی نماز
پڑھی تو خدا کی نماز پڑھنے سے فرض بند و نکاسا قطن نہیں ہوتا ہو اگر یہ کہا جاو کہ بلوی تھا
صحابی سب خوف کے شریک نہ ہو تو بلوئی کفار تھے مسلمان تھے مگر انکو محمد ابن ابی بکر خلیفہ زادی
اور خود صحابی تھے اور حضرت علی کو تو فرزند ربیب از مطیع و فرما تبارک و تعالیٰ تو کوئی خوف
صحابہ کو نہ تھا باعتبار اہل سنت کو تو حضرت علی پر بڑا الزام عاید ہوتا ہوا اب سو اس کے چارہ نہیں ہے
کیا حضرات اہل سنت و جماعت عموماً کل صحابہ موجودین مدینہ و خصوصاً حضرت علی کو اس امر خاص میں
معاذ اللہ خطا کا قرار دیں یا حضرت عثمان کا علی الحق قتل ہونا تسلیم کریں صورت اول کے تسلیم میں
علاوہ اسکے ایک امر عظیم اور بھی علی ابن ابیطالب کو کیا کہ انہیں بلوایکو ہمراہ اپنی لیکر حضرت عائشہ سے
جنگ کی جسکی کیفیت تفصیلی ہم نے اوپر لکھی ہو معاذ اللہ یہ خطائے ثانی حضرت علی کی ہوگی پھر حضرت
علی بذات اہل سنت و لایق خلافت اور قابل تکریم و منزلت کے باقی نہیں ہینگے اور اعتراف صورت
ثانی میں خلافت حضرت عثمان باطل قرار پائیگی اور حضرت عثمان اپنے عہد حکمرانی میں اجر کے
بدعات بھی کیا ہو چنانچہ تاریخ الخلفاء میں اولیات عثمان میں مفصل موجود ہیں بنظر خوف طول
اس مقام پر صرف دو بدعت کا ذکر کیا جاتا ہو کتاب مذکور کے صفحہ ۱۱۲ میں فصل اولیات عثمان میں
لکھا ہو اَوَّلُ مَنْ اَمَرَ بِالْاِذَا نِ الْاَوَّلِ فِي الْجُمُعَةِ ترجمہ عثمان وہ ہیں
جنہوں نے پہلے پہل حکم دیا اذان اول کا جمعہ میں وَاَوَّلُ مَنْ جَمَعَ النَّاسَ

انہیں سے کہا تو کیا جواب دیا انہی پروردگار کو جب تجھ سے پوچھ گیا حاکم مقرر کرنے سے عمر کے ہلو کو غیر
 حالانکہ تو جانتا ہو سخت مزاحی کو عمر کی سو خلق صفات ذمیرہ سے ہو اور قرآن میں اللہ تعالیٰ اپنے
 پیغمبر سے ارشاد فرماتا ہے اِنَّكَ لَعَلَّ الْخُلُقِ عَظِيمٍ یعنی تحقیق تو آدمی محمد اور خلق پر کی ہو اور
 احادیث کثیرہ مذمت بخلق میں احیاء العلوم کی جلد سیوم میں صفحہ ۲۹ و ۳۰ منقول ہیں بعض
 انہیں سے یہ ہیں وَقَالَ الْفَضِيلُ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اِنَّ فَلَانَةَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ وَهِيَ سَيِّئَةُ الْخُلُقِ تُؤْذِي
 جِيرَانَهَا يَلِسًا يَهَا قَالَ لَا خَيْرَ فِيهَا هِيَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ترجمہ فضیل نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فلان عورت دن کو روزہ رکھتی ہو اور شب بیداری کرتی ہو حالانکہ وہ بخلق پر
 اپنی زبان سے اپنی ہمسایہ کو ایذا دیتی ہو آنحضرت نے فرمایا کہ اُس میں نیکی نہیں ہو اور وہ اہل دوزخ
 ہے وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ أَوَّلُ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءُ وَلَمَّا خُلِقَ
 اللَّهُ الْإِيمَانُ قَالَ اللَّهُمَّ قَوِّنِي فَقَوَّاهُ بِحُسْنِ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءِ وَلَمَّا
 خُلِقَ اللَّهُ الْكُفْرَ قَالَ اللَّهُمَّ قَوِّنِي فَقَوَّاهُ بِأَيِّ الْبُحْلِ وَسُوءِ الْخُلُقِ
 ترجمہ اور کہا ابو الدرداء نے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے کہ پہلے جو چیز میزان میں رکھی
 جاوے گی خوش خلقی اور سخاوت ہو اور ہر گاہ اللہ نے ایمان کو پیدا کیا تو ایمان نے دعا کی کہ یا اللہ مجھ کو قوت
 دے پس خدا نے اس کو قوت خوش خلقی اور سخاوت سے داد جب اللہ نے کفر کو پیدا کیا اور کفر نے
 دعا کی کہ یا اللہ مجھ کو قوت دے تو اس کو بخل اور بد خلقی سے قوت دے وَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 أَيُّ الْمُؤْمِنِينَ أَفْضَلُهُمْ إِيْمَانًا قَالَ أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا ترجمہ اور پوچھا
 کیا یا رسول اللہ ایمان والوں میں کون افضل ہیں ایمان میں فرمایا آنحضرت نے جو بہترین خلق ہیں
 وَقَالَ أَنَسُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَسْلُغُ بِحُسْنِ
 خُلُقِهِ عَظِيمَ دَرَجَاتٍ الْآخِرَةِ وَشَرَفَ الْمَنَازِلِ وَإِنَّهُ لَضَعِيفٌ
 فِي الْعِبَادَةِ ترجمہ اور انس نے روایت کی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق بندہ ہر آئینہ پہونچتا ہے
 بسبب خوش خلقی کے بڑے درجوں پر آخرت کے اور بزرگی منزلتوں پر در حالیکہ وہ کمزور ہیں عبادت میں

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوَاءُ الْخَلْقِ ذَنْبٌ لَا يُغْفَرُ وَسَوَاءُ الْخَلْقِ
 خَطِيئَةٌ بَنُوْحٌ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَبْلُغُ مِنْ سُوءِ خَلْقِهِ
 أَسْفَلَ دَرَجَاتِ جَهَنَّمَ ترجمہ اور کہا پیغمبر صلعم نے بد خلقی ایسا گناہ ہے کہ نہ بخشنا جائیگا
 اور بدگمانی ایسی خطا ہو کہ ظاہر ہو جاتی ہو اور کہا پیغمبر علیہ السلام نے تحقیق بندہ سرایتہ ہو چکا ہو خطی
 سے سب نیچے درجے میں جہنم کے ان احادیث خمسہ سے ثابت و متحقق ہے کہ بد خلقی ایسا گناہ ہے کہ صاحب
 اس کا باوجود کرنے نماز و رکھنے روزہ کراہل و روزہ سو جو گا اور ایسا گناہ ہے کہ بخشنا جائیگا اور اسفل الخ
 میں روز خلکو بھیجا جائیگا باوجود ایسی احادیث شدیدہ کہ حضرت عمر کی بد خلقی اس درجہ پر تھی کہ صحابہ
 رسول ان کے خلیفہ ہونے سے راضی اور خوش نہ تھے حضرت ابوبکر سے شکایت کی کہ ایسی تند مزاج بد خلق
 کو جو تمہاری خلیفہ مقرر کیا ہو خدا کو کیا جواب دے گا فامدہ اگر بقول علی اہل سنت و جماعت کو آیات
 قرآنی اور احادیث نبوی دربارہ خلافت خلفائے ثلاثہ کے وارد تھیں تو حضرت ابوبکر کو حسب درخواست
 لوگوں کی حضرت عمر کے خلیفہ مقرر کر نیکی کیا ضرورت تھی اور جب حضرت ابوبکر نے حضرت عمر کو خلیفہ مقرر
 کیا تو پھر صحابہ نے کیوں شکایت کی اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ کوئی آیہ قرآن اور کوئی حدیث نبوی
 دربارہ تقریر خلیفہ کو وارد نہ تھی ورنہ حضرت ابوبکر رد و اعتراض صحابہ معترضین میں ضرور پیش کرتے
 الغرض اس قدر بد خلقی اور تند مزاجی اور سنگدلی حضرت عمر کی بڑی تھی کہ حضرت علی کو اسے ملنا
 اور ملکا دیکھنا گوارا نہ ہوتا تھا نہیں چاہتے تھے کہ حضرت عمر ان کے گھر آویں چنانچہ صلوعن مودت کی فصل
 ثانی میں باب اول کے صفحہ ۱۲ لکھا ہے کہ بعد انتقال دختر رسول و الجلال کے حضرت علی نے حضرت ابوبکر
 کو بلایا فَاَرْسَلَ اِلَيْهِ بِكُرَّانٍ اَيْنَا وَلَا يَأْتِنَا مَعَكَ اَحَدٌ كِرَاهِيَةً لِّخُفْرٍ
 عمس اور بخاری میں بیچ کتاب المعازی کو غزوہ خیبر میں صفحہ ۵۴ اور سلم میں بیچ جلد دوم کتاب
 الجہاد کی باب الفی میں صفحہ ۹ عبارت مذکورہ ذیل میں ایک حدیث طویل کی وارد ہو انشاء اللہ
 آئندہ پوری حدیث نقل کی جاوے گی ترجمہ پس پیغام بھیجا علی نے ابوبکر کے پاس کہ تم میرے یہاں
 آؤ مگر کوئی تمہارا ساتھ نہ آویں سبب برا جانیکے حاضر ہونے عمر کو اب علوم ہونا چاہئے کہ کیا وجہ
 تھی کہ ابوبکر انہیں کہ حضرت عمر سے اس قدر نفرت تھی کہ انکا آنا اپنی گھر پر نہ نہیں کرتے تھے شیعوں کی
 کتابوں میں تو بہت سے اسباب اسکے لکھے ہیں اور بعض کتب اہل سنت میں یہی منقول ہیں مگر

اس ساله میں بخوف طول صرف ایک ہی سبب لکھا جاتا ہے جو تحفہ اثنا عشری سحر یا اجامہ گو شاہ مختار
 اصل واقعہ سحر انکار کرتے ہیں مگر بمقتدر واقعہ سحر اعتراف کرتے ہیں ہمارے مدعا کی ثبوت کے لئے
 کافی ہے پس تحفہ اثنا عشری مطبوعہ مطبع نو لکھنؤ میں صفحہ ۴۶۴ و ۴۶۵ منقول ہے طبع دوم ۱۲۸۱
 عمر رضی اللہ عنہ خاتمہ حضرت سید النساء را بسوخت و برپاہوے مبارک آن محصورہ بشیر خود
 صدمہ رسانیدہ کہ موجب اسقاط حمل گردید و ازین قصہ سراسر وہابی و بہتان و افتراست مع اصل
 ندارد و لہذا اکثر امامیہ قابل این قصہ مستند و گویند کہ قصہ سوختن آن خانہ مبارک کردہ بود لاکھن
 بعمل نیاد و دو قصہ از امور قلبیہ است کہ بدان غیر از خدا تعالیٰ دیگرے مطلع نمیتواند شد و اگر
 مراد ایشان از قصہ تحویف و تہدید زبانی است و گفتن اینکه من خواہم سوخت پس ہمیشہ آنست کہ
 این تحویف و تہدید کسانے را بود کہ خانہ حضرت زہرا را ملجا و پناہ ہر صاحب خیانت و ہتہد و حکم
 حرم مکہ معظمہ دادہ در آنجا جمع میشدند و فساد منظور میداشتند و برہمزدن خلافت خلیفہ
 اول کمک شہا و شور مائے فساد انگیز قصہ میکردند و حضرت زہرا ہم از این نشست و برخاست
 مکرر و ناخوش بود لاکھن بسبب کمال حسن خلق با نہابے پردہ نمیزمود کہ در خانہ من نیامدہ باشند
 عمر بن الخطاب چون دید کہ حال بر این منوال است آنجماعہ را تہدید نمود کہ من خانہ بر شما خواہم سوخت
 و تخصیص سوختن در این تہدید یعنی براستنباط دقیق است از حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کہ آنحضرت
 نیز در حق کسانیکہ جماعت حاضر نمیشدند و با امام اقتدا و نمیکردند ہمین قسم ارشاد فرمودہ بود کہ این
 جماعت اگر از ترک جماعت باز نخواہند آمد من خانہ را بر ایشان خواہم سوخت و چون ابو بکر نیز امام منصوب
 کردہ پیغمبر بود در نماز و آنہا ترک اقتدا آن امام بحق بخاطر خود مای اندیشیدند و رفاق جماعت مسلمین
 در این باب نمیکردند مستحق بہان تہدید پیغمبر شد پس این قول عمر شایہ است بفعل پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم کہ چون ذوق مکہ بظہور او عرض نمود کہ ابن خطل کہ یکے از شعراء کفار بود و بار بار بہ جو
 حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در شعار خود و خود را سیاہ کردہ پناہ بخانہ خدا یعنی کعبہ معظمہ بردہ
 و در پردہ آن خانہ تجلی آشیاء خود را پنهان ساختہ در باب او حکم است فرمودہ کہ او را بجا بکشید
 و پاس نکنید و ہر گاہ این قسم مردود آن جناب الہی را در خانہ خدا پناہ نباشد در خانہ حضرت زہرا
 چرا پناہ باید داد و حضرت زہرا از سزا دادن اشرا فساد پیشہ مکرر کرد کہ تَخْلَقُوا يَا خُلَاقِ اللہ

ترجمہ نوگیرید بجا دہا خدا شیعہ ان پاک طینت بود و معبد از روی اخبار صحیحی ثابت است کہ حضرت
 زہرا نیز آن مردم را از این اجماع منع فرمودہ بود و نیز قول عمر در اینجا بسیار کمتر از فعل حضرت امیر
 کہ چون بعد از شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خلافت بر آن جناب قرار گرفت کسانے را کہ داعی
 بہ ہزدن این منصب عظیم بخاطر آورده از مدینہ برآمدہ بکشتن افتند و در پناہ سایہ محترم رسول صلی
 ام المؤمنین عایشہ صدیقہ درآمدہ و نحو قصاص عثمان از قتلہ او نمودہ آمادہ جنگ و پیکار گشتند
 بقتل رسانید و اصلا پاس حرم محترم رسول و رعایت ادب مادر خود و مادر جمیع مومنان بموجب نفس
 قرآن نفوذ نہ پدید در این بین ایسبب جناب حرم محترم رسول امانتے و ذلتے کہ رسید اظہار من الشہم
 است فی الواقع ہرچہ حضرت امیر فرمود عین صواب و محض حق بود کہ در این رسم امور عظام کہ بموجب
 فساد عام باشد براعات مصلح جزئیہ مبادی مقدمات فتنہ را و اگر اشتتن و تبارک آن نرسید
 باعث کمال بے انتظامی امور دین و دنیا می باشد و چنانچہ خانہ حضرت زہرا واجب التعظیم و الامام
 بود ام المؤمنین محرم محترم رسول و زوجہ محبوبہ الہی بود نیز واجب التعظیم و الاحترام بود بلکہ لازم
 محض قول و تخویف بنا بر تہدید و ترہیب بوقوع آمدہ نہ فعل و حضرت امیر فعل را ہم با قصے الغایت
 رسانید پس در این مقام زبان طعن در حق عمر کشادن حالانکہ قول او بمراتب کمتر از فعل حضرت امیر
 است بنی بر حسب عناد است لا غیر اور صفحہ ۴۶۶ میں لکھا ہے و طرفہ این است کہ بعضے از فضلا
 شیعہ داین طعن بطریق ترقی ذکر کردہ اند کہ زیر این العوام بن عمر رسول علیہ السلام نیز از جملہ آنجنابان
 بود کہ برای تہدید و ترہیب شان عمر اینکلام گفت و من بعد حضرت زہرا آن جوانان بنی ہاشم را و زیر
 نیز جواب داد کہ در خانہ من بعد ازین مجلس و اجتماع نکردہ باشند سبحان اللہ بیچ فہیدہ نمیشود کہ در
 خلافت ابوبکر اگر زیر این العوام تدبیر فسادی نماید مصوم و واجب التعظیم گردد و در باب قصاص
 خواستن عثمان اگر سخن درشت بگوید واجب القتل و التعلیر شود و چون در خانہ حضرت زہرا مردم در
 فساد و کشتن فتنہ برپا کنند واجب القبول ہشتند و ہر گاہ در حضور حرم محترم رسول و ہمراہ او
 کہ بلاشبہ ام المؤمنین و عہدے قصاص یا شکایت از قتلہ عثمان بر زبان آرند واجب الرد و الاذا گردند
 تقنیہ چونکہ عبارت منقولہ تحف انوار عشری کے طویل اور مضامین عدیدہ کو حاوی ہر لہذا ہر مضامین
 کا خلاصہ جداگانہ لکھ کر تشریح او سکی مع جواب کے تحریر کجاتی ہو پس خلاصہ عبارت شاہ صاحب

از سطر اول تا سطر ۱۲ یہ کہ دوسرا طعن شیعوں کا یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے گھوڑا لے کر جلا دیا اور یہ کہ مبارک
 پر انکی اپنی تلوار سے صدمہ پہنچا یا کہ سقاط حمل کا ہوا تا متر بہتان اور بے اصل ہے لہذا اکثر شیعوں
 قائل اسکے نہیں ہیں اور کہتے ہیں کہ ارادہ جلا نہ کیا تھا اگر جلا یا نہیں اور قصد متعلق دل کو ہو کہ اسکو
 سوا خدا کے دوسرا نہیں جان سکتا ہے اور اگر مراد شیعوں کو قصد ہے ڈرانا اور دھمکانا زبانی ہے اور یہ
 کہنا کہ ہم جلا دینگے پس اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ ڈرانا اور دھمکانا ان لوگوں کو تھا جنہوں نے گھر کو حضرت
 زہرا کے جائے پناہ ہر صاحب خیانت کے جانا تھا اور اس گھر پر حکم حرم مکہ معظمہ کا دیکر وہاں جمع
 ہوتے تھے اور فتنہ و فساد منظور رکھتے تھے اور ساتھ مشورہ مائے فساد انگیز کے ارادہ برپا کرتے
 خلافت خلیفہ اول کا کرتے تھے اور حضرت زہراؓ بھی اس نشست و برخاست ان لوگوں کو ناخوش اور
 مکہ تھیں مگر بسبب کمال خلق کو صاف نہیں کہتی تھیں کہ میرے گھر میں نہ آدمی نہ عورت نہ خطاب نہ جب
 دیکھا کہ حال یہ ہے اس گروہ کو کہ ایک مین تلوگوں پر گھر کو جلا دینگے **مع جواب خانہ**
 سیدہ صلوٰۃ اللہ علیہا بڑا محل اور عمارت عالی نہیں رکھتا تھا اور قطعات متعدد اُس میں تھے
 اسی گھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر تشریف لاتے تھے نزول وحی دلائیگا وہاں ہوا کرتا تھا فرشتے
 بغیر اذن اُس میں نہیں جاسکتے تھے ایسے گھر کو جو صاحب خیانت اپنی جائے پناہ قرار دیکر حکم حرم
 مکہ معظمہ کا اُس پر جاری کر کے اور فتنہ و فساد منظور رکھ کر ہم زنی خلافت خلیفہ اول کیلئے مشورہ
 مائے فساد انگیز کرتے تھے دوشق سے خالی نہیں ہے کہ وہ لوگ اغیار تھے یا اقربائے سیدہ صلوٰۃ اللہ علیہا
 علیہا کے تھے اگر اغیار تھے تو معاذ اللہ خانہ دختر رسول خدا سبحانہ خانہ دہلی کا تھا کہ پہلے اور بعد
 وہاں جمع ہو کر مشورہ فساد کرنے تھے اور خود سیدہ اور حضرت علیؓ کے شوہر کو مطلقاً پابندی احکام
 خدا و رسول کو نہ تھے اور بدعت ایسے امر ناجائز اور مجمع مفسدین کو اپنی گھر میں جائز اور مباح جانتے
 تھے اور اگر اقربائے سیدہ اُس گھر میں جمع ہوتے تھے جیسا کہ خود عبارت شاہ صاحب سے ثابت ہے تاہم
 جو بعض نے کہ حضرت زہراؓ کے لکھی ہوئی یہ ہے وہیں بعد حضرت زہراؓ آن جوانان بنی ہاشم را دینے لیں
 جواب اہل درخانہ میں بعد از این مجلس اجتماع کردہ باشند اور باب و فصل اول صواعق محرکہ میں
 بھی بصرہ منقول ہے حین توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا
 علیؓ والزبیر ومن معہما مخدوم فی بیۃ فاطمہؓ ترجمہ حیوت و وفات کیا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور زبیر اور دو نو کو ساتھ لے کر مخالفت کی گھر میں فاطمہ کے پس خود
 عبارت شاہ صاحب اور عبارت صواعق موقوتہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اختلاف کرنا اور مخالفت خلیفہ اول
 میں حضرت علی اور حضرت زبیر اور دیگر جو انان بنی ہاشم تھے شاہ صاحب نے دیدہ و دانستہ بغیر محبت
 حضرت عمر کے انہیں لوگوں کو خیانت پیشہ اور مفسد قرار دیا ہر اب میں علما اہل سنت و جماعت
 استغنا کرتا ہوں کہ بموجب شریعت اہل سنت کو ایسے شخص کی نسبت جو علی و زبیر و جو انان بنی ہاشم
 کو خیانت پیشہ اور مفسد کہے اس کی نسبت کیا حکم صادر کرے گا ستم بالا تم یہ ہے کہ حضرت شاہ صاحب نے
 ان الفاظ پر قناعت نہیں فرمایا بعد ازیں ان مخالفت کنندگان خلافت حضرت ابوبکر کو کا فر مشرک
 سے تشبیہ دی ہے اور جو کلمہ تو میں کا افس مشرک کی نسبت استعمال کیا ہے وہ ان لوگوں پر بھی عاید ہوتا ہے
 چنانچہ خلاصہ عبارت شاہ صاحب کا از سطر ۱۳ الغایت ۲۷ یہ ہے اور تخصیص جلدانی گھر کے جو حضرت
 عمر نے اس تہدید میں کی وہ استنباط دقیق ہے کہ حدیث پیغمبر سے انکو حاصل ہوا تھا کہ آنحضرت نے
 تارکین جماعت کی نسبت فرمایا تھا کہ اگر یہ لوگ جماعت میں شریک نہ ہوں تو انکی گھر و نکو جلا و دنیا اور
 چونکہ ابوبکر کو پیغمبر نے امام جماعت مقرر کیا تھا اور ان لوگوں نے ترک اقتدار امام بحق کی اپنی دلوں میں
 سوچا تھا اور گروہ مسلمین کا ساتھ نہیں دیتے تھے پس اسی تہدید پیغمبر کی جو تارکین جماعت کو کی
 تھی یہ لوگ بھی سخت ہوئے پس یہ قول عمر کا مشاہیر فعل پیغمبر سے یعنی جب بروز فتح مکہ لوگوں نے عرض کی
 کہ ابن خطل نے پناہ خانہ کعبہ میں لی ہے اور پردہ کا خانہ تجلی آشیانہ میں چھپا ہے اس کی نسبت کیا حکم حضرت
 کا ہے اور ابن خطل شرعاً کفار سے تھا اور بار بار آنحضرت کی اُسے ہجو کی تھی آنحضرت نے حکم دیا کہ ابن خطل
 کو جہان وہ چھپا ہوا دین قتل کرو اور کچھ پاس خانہ کعبہ کا نکر داور ہر گاہ ایسے مردودان جناب الہی کو
 خانہ خدا میں پناہ نہ دے تو خانہ حضرت زہرا میں کیوں پناہ دینا چاہئے اور حضرت زہرا کیوں سزا دینے سے
 فساد پیشہ شریروں کو مکرہ ہوں کہ عادی میں خدا کی اختیار کرنا انکا پیشہ تھا الجواب تمثیل نماز جماعت
 کی اس مقام پر محض نا درست ہے کہ سلسلے کے حضرت علی مع جو انان بنی ہاشم حضرت ابوبکر کو خلیفہ رسول
 نہیں جانتے تھے اسلئے کہ رسول اللہ نے انکو خلیفہ نہیں مقرر کیا تھا انکار خلافت سے انکار جماعت
 نماز کا نہیں لازم آتا ہے خصوصاً طریقہ اہل سنت و جماعت کے رُوسے کہ انکے بیان تو ہر نیکی و کار اور
 بدکار کی مقدار نماز میں جائز ہے البتہ مثال ثانی میں شاہ صاحب نے کمال تہذیب اور حسن عقیدت

اپنی نسبت اقربا رسول کو طاہر کی ہرگز بن خطل مشرک سے جو انان بنی ہاشم کو نسبت دیکر یہ بھی ارشاد فرمایا کہ جب ایسے مرد و دان درگاہ الہی یعنی ابن خطل کو خاند کعبہ میں پناہ نہ ملی تو خانہ زہرا میں کبہ منکر پناہ دینی چاہئے پناہ بخدا بنی ہاشم کو حسین حضرت علی بھی شامل تھے حضرت شاہ صاحب بالغظ مردودان درگاہ الہی لکھیں اور پھر یہ دعویٰ کریں کہ ہم اہل سنت و جماعت اہل بیت رسول کی مطیع ہیں اور ان کے طریقہ پر چلتے ہیں علاوہ اسکے شاہ صاحب نے کچھ خوف خدا و رسول کا نکلیا اور ایسا کلمہ جو دین اسلام سے خارج کردہ و زہر باران پر جاری کیا اور پھر کہے سنی مسلمان بلکہ مقتدا اور پیشوا اہل سنت کے بنے رہے خلاصہ عبارت شاہ صاحب کا از سطر ۲۸ لغایت ۴۲ یہ ہے کہ قول حضرت عمر کا نسبت تہدید جلالہ خانہ فاطمہ کے فعل حضرت امیر سے جو نسبت ام المومنین عایشہ کے وقوع میں آیا بہت کم ہے کہ امیر المومنین نے اصلاً پاس حرم محترم رسول کا نکلیا اور جو ذلت اور امانت انکو پہنچی وہ انہر من الشمس ہے اور فی الواقع جو کچھ حضرت علی نے کیا وہ حق اور عین صواب تھا جیسے خانہ زہرا واجب التعظیم تھا ایسے ہی زوجہ محبوبہ رسول بھی واجب الاحترام تھیں حضرت عمر نے تو زبانی تہدید کی تھی اور حضرت علی نے تو فعلاً توہین اور تحجین ام المومنین کی کی پس حضرت عمر پر اعتراض کرنا کہ ان کا قول و فعل حضرت علی کے قول و فعل حضرت علی کے قول و فعل سے کمتر ہو مبنی تعصب اور عناد پر ہوا جواب مثال حضرت عایشہ کی ساتھ جناب صدیقہ طاہرہ فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا کے جواب میں شیعوں کے لانا شاہ صاحب ہی کا کام ہے کس واسطے کہ شیعہ تو حضرت عایشہ کو مستحق اسیدکا جانتے ہیں جو حضرت امیر نے انکے ساتھ کیا بلکہ کلمہ حق بزبان جاری ہو گیا کہ شاہ صاحب نے بھی تسلیم کیا ہے کہ جو کچھ جناب امیر نے انکے ساتھ کیا محض حق اور عین صواب تھا اور حضرت علی نے تو بموجب حدیث نبوی سلمہ شاہ صاحب جو صفحہ ۵۰۸ کو تحفہ اثنا عشری میں منقول ہے کہ اور انیز جناب پیغمبر وصیت فرمودہ بود (یعنی علی کے تین وصیت کی تھی) يَا عَلِيُّ لَا تَجْمَعُ الْأُمَّةَ عَلَيْكَ بَعْدِي وَ إِنْ تَفَعَّلْتَ تَفَاعَلَ النَّكَاسِثِينَ وَالْفَاسِطِينَ وَالْمَآيِرِ قِسْنَ وَ تَرْجَمَهُ أَوْ عَلَى جَمْعِ تَخَوُّدِ شِدَامَتِ بَرِّيَا سَتِ تَوْ بَعْدَ اَزْمَنٍ وَ ہَرِ اُئْمِنَہِ جَنَگِ خَوَابِی کَرْدِ بَاعِہِ شُکَّانِ وَ بے الصافان و از دین بیرون شوندگان را و قید کہ حضرت امیر سریرا رے خلافت راشدہ پیغمبر شد بقدر مقدور و شکیں فتنہ و دفع مخالفان کہ طلوع وزیر و ام المومنین عایشہ صدیقہ و علی ابن امیہ و ابو موسی

اشعری و دیگر صحابہ کرام بودند کوشش و سعی فرمود و از قتل قتال جنگ جدال با ایشان باک نفرمود
 لہ بلکہ حکم خدا حضرت عایشہ سے جنگ کی تھی کسلے کہ نص قرآنی ثابت ہو کہ حکم پیغمبر کا بوجی خدا
 کے ہوتا تھا پس جو کچھ توہین اور تذلیل حضرت عایشہ کے جناب امیر نے کی وہ حکم خدا کے کی اور
 اللہ تعالیٰ شائد عادل و غیر مستحق کے ساتھ حکم قتال و جدال کا صادر نہیں فرمایا گیا پس
 جن حضرات کا نام شاہ صاحب نے مخالفین حضرت علیؓ میں لکھا ہے وہ پیش خدا مستحق اسی
 توہین و تذلیل و قتل و نہب کی تھی جو امیر المؤمنین نے لٹکے ساتھ کیا پس جیسے ہم نے کتاب
 اہل سنت ثابت کر دیا کہ حضرت عایشہ کی توہین و تذلیل جناب امیر المؤمنین نے حکم خدا و رسول
 کی تھی ویسے ہی اہل سنت کو بھی لازم ہے کہ کوئی حدیث اپنی ہی کتابوں سے پیش کریں کہ تہدید
 شدہ حضرت صدیق طاہرہ فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا کا حکم پیغمبر صلعم نے حضرت عمر کو دیا تھا یہ
 کہان ممکن ہو فاطمہ زہرا سردار زنان عالمین پارہ جگر خاتم النبیین ہیں اور ازواج رسول قرآن میں
 مخاطب بوعید یا نساء النبی من یتات منک ینفاحشۃ مبینۃ بضاعف
 لہا الحد ابضعفین ۵ ہیں یعنی ازواج نبی جو تم میں سے بیجائی صریح کرگی اُسکو
 دو نا عذاب دیا جائیگا اور اس سے زیادہ کیا بیجائی صریح ہوگی کہ شتر سُرُخ پر سوار ہو کر قتال و جدال نفس
 رسول کیواسطے میدان جنگ میں خود حضرت عایشہ تشریف لائیں اور باعث خون ریزی صدمہ ہوا
 کی ہوئیں چنانچہ قبل اسکے بالتفصیل یہ واقعات لکھے گئے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے اور جو عبارت
 شاہ صاحب نے دربارہ حضرت زبیر کے لکھی ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ بعض فضلاء شیعوں اس طعن حضرت
 عمر کو بطریق ترقی ذکر کیا ہے کہ جن جوانوں کو حضرت عمر نے تہدید کی تھی اسمیں حضرت زبیر بھی شامل
 تھی اور من بعد حضرت زہراؓ جو انان بنی ہاشم اور حضرت زبیر کو اپنی گھر میں بیٹھنے سے منع کر دیا اسمیں
 اللہ کچھ سمجھ میں نہیں آتا ہے کہ جب زبیر خلافت ابو بکر میں کچھ فساد کرے تو معصوم اور واجب التعظیم ہو جاوے
 اور جب دربارہ قصاص طلحہ عثمان کے سخن درشت کہے واجب التعظیم ہو جاوے اور جو لوگ گھر میں حضرت
 زہرا کے دعویٰ فساد اور مشورہ فتنہ برپا کریں واجب القبول ہو اور جب وقت بہر اسی ام المؤمنین
 حرم محترم رسول کے دعویٰ قصاص کریں واجب الرد ہو الجواب ممکن ہی نہیں تھا کہ گھر
 میں فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا کے مشورہ فتنہ و فساد کیا جاتا کہ وہ دختر رسول معصومہ تھیں

اور حضرت علیؑ اس شور میں شریک تھے اور مدارج النبوة میں صفحہ ۲۱۰ تہمہ حدیث غدیر میں
یہ بھی فقرہ نسبت حضرت علیؑ کے منقول ہے اِدْرَا الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُ دَامَ وَبَكَرُوا ان حَقَّ
را با علیؑ بہر سو کہ بگرد اور یہ حدیث بھی بنے قبل اسکے لکھی ہو کہ علیؑ قرآن کے ساتھ ہو اور قرآن
علیؑ کو ساتھ ہو پس ایسا شخص معاذ اللہ کہ بھی شورش فتنہ و فساد نہ کرے یا اپنی گھر میں مفسدون کو
واسطے فتنہ انگیزی کے بیٹھنے دیگا شاہ صاحب نے تہمت صریح اور نہایت دریدہ دہنی نسبت
حضرت علیؑ کو کی ہو محض حضرت عمرؓ کے اس الزام قصہ اوراق خانہ فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا سے بچانے
کیلئے مگر یہ محال ہو کہ رفع الزام ہو جاوے البتہ ثابت ہو گیا کہ شاہ صاحب نے بھی تقلید حضرت مغویہ
کے حضرت علیؑ کی نسبت کلمات سوء ادب کا استعمال کیا اور یہ امر تو عقلاً اور شرعاً بہتر اور پسندیدہ ہے
کہ جو شخص شریک امر حق ہو گا اس فعل خاص کی نسبت مدح کیا جاوے گا اور جب ناحق کشتل کرے گا نہ
کیا جاوے گا چنانچہ حضرت زبیرؓ جب تک بمقام حدیث ثقلین اتباع حضرت علیؑ کا کرتے رہے اس وقت
تک لائق المدح رہے اور جب حضرت عائشہؓ کو لیکر حضرت علیؑ سے لڑے کہ وہ جنگ بار رسول تھی
لائق الزام ہو گیا شیعوں کا یہی مسلک عقیدہ ہو کہ تا وقتیکہ صحابی بالیمان نہ مری لائق مدح نہیں ہے
بخلاف اہل سنت و جماعت کے کہ باوجود علیؑ کے ساتھ جنگ کر نیکیے حضرت زبیرؓ کو قطعی جنتی جاتی ہیں
پھر انکی نسبت شاہ صاحب نے جو کلمات مفسد اور صاحب خیانت اور مردود درگاہ الہی استعمال
کیا یہ خلاف عقیدہ اہل سنت و جماعت کہ ہو اور چونکہ شاہ صاحب جو عبارت نسبت حضرت
زبیرؓ کے لکھی ہوئے الجملہ پیچیدہ اور مختصر ہو کوئی معترض یہ کہے کہ اس عبارت سے صاف یہ بات
ثابت نہیں ہوتی ہو کہ حضرت زبیرؓ شریک مفسدین تھے اسی اعتراض کے رفع کرنے کیلئے ہم نے
عبارت صواعق محرقة کی لکھدی جو جسمین واضح طور سے وارد ہو کہ علیؑ اور زبیرؓ انکے ساتھ
نے گھر میں فاطمہؓ کے مخالفت کے علاوہ اسکے والد ماجد شاہ صاحب کتاب ازالۃ الخفا کے مقصد
دوم میں صفحہ ۲۹ و ۳۰ لکھتے ہیں۔ وہ ہیں ایام مشککہ دیگر کہ فوق جمیع مشکلات تو ان شمر پیش
آمد و آن این بود کہ زبیر و جمع از بنی ہاشم در خانہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جمع شدہ در
باب نقص خلافت مشور تھا بکار می بردند حضرت شینین از ابتدا بر یکہ پایستہ بر ہمزند و تدارک
طلبے کہ بر مزاج حضرت مرتضیٰ عارض شدہ بود بحسن ملاطفت فرمودند و آہ انقصہ ہر یک

چیز را حفظ کرد و چیزے ترک نمود و در اینجا چند روایت بنویسم تا قضیہ متقح گردد عن زید ابن
 اسلم عن ابیہ اِنَّہ حین یُؤییع لابی بکر بعد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کان علی والنزیر یدخلان علی فاطمہ بنت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فیساو ورنہا ویرجعون فی امرہم فلما ابل
 ذلک عمر بن الخطاب خرج حثہ دخل علی فاطمہ فقال یا بنت
 رسول اللہ واللہ ما من الخلق احد احب الینا من ابیہ واما
 احد احب الینا بعد ابیہ منک وایم اللہ ما ذاک یا لعی ان
 اجتمع هؤلاء الثفر عندک ان امر بہم ان یخرج علیہم البیت
 قال فلما خرج عمر جأ وها فقالت لعلمون ان عمر قد جاءنی وفاء
 حلف یا اللہ لئن عدتکم لیخرجن علیکم البیت وایم اللہ لیمضین
 لیماحلف علیہ فانصرفوا راشیدن قراو را بکم ولا ترجعوا
 الی فانصرفوا عنہا فلم یرجعوا الیکما حثہ بایعوا الابی بکر
 أخرجه ابن ابی شیبہ ترجمہ زید ابن اسلم بنی باب سے روایت کرتا ہو کہ تحقیق جب
 ابو بکر سے بیعت کی گئی بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو علی اور زبیر فاطمہ دختر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس جاتے تھے اور ان سے مشورہ کرتے تھے اور رجوع کرتے تھے اپنی کام میں پس جب یہ خبر
 عمر سے خطاب کو پہونچی تو وہ فاطمہ کے یہاں گواور کہا کہ ای دختر رسول اللہ خدا کی قسم خلق میں مجھ
 دوست تر تمہاری باب سے زیادہ کوئی شخص نہیں تھا اور بعد تمہاری باب کے کوئی شخص نے
 زیادہ دوست مجھ کو نہیں ہو اور قسم خدا کی نہیں ہو یہ امر باز دارندہ اس بات سے کہ اگر یہ لوگ
 تمہاری پاس جمع ہونگے تو حکم دو نگامین کہ گھراؤلوگوں پر جلا دیا جاوے راوی کہتا ہو کہ جب عمر چلے
 وہ لوگ یعنی علی اور زبیر فاطمہ کے پاس آئے پس فاطمہ نے کہا تلوگ جانتے ہو کہ عمر آئے تھے
 میرے یہاں اور تحقیق قسم کھائی ہو انہوں نے خدا کی کہ اگر پھر تلوگ آؤ گے تو ہر آئینہ جلا دیں گے عمر
 تلوگوں پر گھر کو اور ہر آئینہ وہ جاری کرینگے اس چیز کو جسکی نسبت قسم کھائی ہو پس تلوگ سید
 پھر جاؤ اور دیکھو اپنی راوی کو اور پھر میرے یہاں نہ آنا پس وہ لوگ پھر آئے فاطمہ کے پاس

اور پھر فاطمہ کے پاس نہ آئے جب تک بیعت ابو بکر سے نہیں کی وایت کی ہر اسکو ابن ابی شیبہ نے
 متنبیہ اب تو محمد اللہ اقرار سے والد ماجد شاہ عبدالغریز صاحب کے بخوبی ثابت ہو گیا کہ گھر
 میں فاطمہ ہر اصلوات اللہ علیہا کے علی وزیر فاطمہ کو مشورہ کرتے تھے اور انہیں کو حضرت عمر
 نے تہدید ان الفاظ سے کی تھی کہ میں گھر تملو گو پیر جلا دونگا پس شاہ عبدالغریز صاحب نے
 بیعت حضرت عمر کے کہ فاطمہ غلیظ تھی حضرت علی اور حضرت زبیر کو منسہ اور خیانت پیشہ اور مردود
 درگاہ باری کا فرمایا اگرچہ حضرت علی بمقابلہ حضرت عمر کے پہلے وقعت شاہ صاحب کے نزدیک
 نہ رکھے ہوں لاکن حضرت زبیر تو بالضرور لازم الاحترام ہیں کہ بڑی معین و مددگار حضرت عائشہ
 کے جنگ جمل میں تھے اور حضرت علی سے بذریعہ قصاص طلبی خون حضرت عثمان کی طرہ اور داخل
 عشرہ مبشرہ ہیں مگر غالباً اہل سنت و جماعت اس بڑا دبی اور دریدہ دہنی شاہ صاحب کو جو
 نسبت حضرت امیر اور حضرت زبیر کے اُن سے صادر ہوئی ہو خطائی اجتہادی قرار دیکر ایک ثواب عطا فرماؤں
 اب یہ روایت معتمد جو والد ماجد شاہ صاحب نے لکھی ہو لایق غور ہو پس یہ امر تو ثابت و متحقق ہو
 کہ امیر المؤمنین علیہ السلام اور فاطمہ ہر اصلوات اللہ علیہا زن و شو تھے اور تاحیات سیدہ حضرت
 امیر المؤمنین پر دوسرا عقد جائز نہ تھا تو بالضرور ایک ہی گھر میں دونوں بزرگوار رہا کرتے تھے اور
 روایت منقولہ والد ماجد شاہ صاحب واضح دلالت ہے کہ جب حضرت عمر نے سیدہ کو پاس آکر بقسم
 کہا کہ اگر یہ لوگ پھر تمھارے یہاں جمع ہو گئے تو انہیں گھر کو جلا دوں گا چنانچہ حضرت سیدہ نے علی و
 زبیر سے کیفیت واقعہ بیان کر کے کہدیا کہ پھر گھر میں نہ آنا اور ان لوگوں نے جب تک کہ بیعت
 حضرت ابو بکر سے نہ کر لی تب تک خانہ سیدہ میں نہیں آئے اور روایت مذکورہ میں اتنا سیدہ
 میں حضرت علی مستثنیٰ نہیں ہیں اور صحیحین سے ثابت ہے کہ تاحیات حضرت سیدہ کے ان دونوں
 صاحب نے حضرت ابو بکر سے بیعت نہیں کی تو ضرور ہے کہ حضرت المؤمنین نے بھی سیدہ کو پاس آمد و
 رفت ترک کر دی تھی اگر یہ کہا جاوے کہ اتنا سیدہ نسبت آنے اپنے گھر کے بیعت حضرت زبیر کے
 تھی لایق التسليم نہیں ہو کہ سیدہ کہ حضرت علی ہی کو دعویٰ خلافت کا تھا اور خود حضرت سیدہ
 دعویٰ خلافت کی نہ تھیں اور یہ روایت مذکورہ میں وارد ہے کہ یہ دونوں صاحب حضرت سیدہ سے
 مشورہ کرتے تھے اور حضرت عمر نے اسی انسداد مشورہ کیواسطے قسم کھائی تھی کہ اگر یہ لوگ تمھارے

پاس جمع ہو گئے تو ان پر گھر کو جلا دیا گیا پس اگر حضرت امیر کی آمد و رفت حضرت سیدہ کے پاس رہتی
 تو ضرور ہو کہ حضرت عمر ایفایہ اپنی قسم کا کرتے اور گھر کا جلا دینا بقول شاہ عبدالغیر صاحب کے
 غلط ہے تو بالضرور حضرت امیر کا آنا پاس سیدہ کو حسب الحکم حضرت عمر کے تاحیات معصومہ کے
 بندر ماحالانکہ اسکا انکار اہل سنت و جماعت کو نہیں ہو کہ بعد انتقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت
 سیدہ تازندگی کہ روایت اہل سنت و جماعت کے کل چپے چپے زندہ رہیں روز و شب رویا کرتی
 تھیں سو اسکے دوسرے شغل معصومہ کا تھا اور اس پر بقراری سو گریہ و زاری کرتی تھیں کہ شہیوخ
 مدینہ فرما کر حضرت امیر سے عرض کیا تھا کہ دختر رسول اللہ کو ہمیشہ کیجئے کہ دنگورویا کرین کہ ہلوگ
 شیب کو آسائش کرین یا شب کو رویا کرین کہ ہلوگ دن کو آرام کیا کرین یہ سب کجباب سیدہ بہت
 روئیں اور فرمایا کہ اہل مدینہ سے کہو کہ میرے ایام زندگی کے قلیل باقی رہ گئے ہیں اور میں تم لوگوں
 میں چند روزہ ہوں مگر گریہ و زاری ترک نہیں فرمایا تب امیر المؤمنین نے جنت البقیع میں کہ بیرون
 شہر مدینہ واقع ہو ایک کوٹھری بنوادی کہ جو مشہور بیت الحزن اب تک موجود ہے بعد نماز صبح حضرت
 امیر المؤمنین سیدہ کو وہاں پہنچاتے تھے دن بھر وہ معصومہ وہاں رویا کرتی تھیں جب
 مغرب کے حضرت امیر انکو دو لٹریں لائے تھے چنانچہ یہ شعر حضرت سیدہ کا مشہور و معروف
 ہے اسی سے موازنہ ان مصائب اور آلام کا جو ان معصومہ پر بعد انتقال جناب خاتم النبیین کے
 پہنچے تھے بخوبی ہوتا ہے اور شرح جامی میں بھی یہ شعر منقول ہے شعر حبیب علی
 مَصَائِبُ لَوَ أَنَّهَا مَصِيبَتٌ عَلَى الْاِيَامِ صَدَنَ لَيَالِيَا - یعنی وہ مصیبتیں
 پڑی ہیں کہ اگر دلوں پر پڑتیں تو دن رات ہو جاتی پس حضرت سیدہ بصیغہ جمع الجمع پہنچا مصیبت
 کا اپنی اور پرارشاد فرماتی ہیں چونکہ دختر رسول ہیں ان کے کلام میں کذب کو دخل نہیں ہو پس حضرت
 اہل سنت و جماعت بیان فرمادیں کہ سو ان مصائب کے جو ہاتھ سے حضرات شیخین کے سیدہ پر
 پہنچے تھے مثل قصہ سوختن خانہ زہرا و اسقاط حمل محسن اور غضب فدک وغیرہ کو اور کونسی
 مصیبتیں حضرت سیدہ پر پہنچیں تھیں ہر خیر قضیہ جلانے گھر سیدہ کا شاہ عبدالغیر صاحب
 تو بالکل جھوٹا و افتراء قرار دیکر جس قدر کا اقرار کیا ہو وہ بھی ایسی عبارت میں لکھا ہے جس سے
 ظاہر نظر میں اصل حال نہ کھلے مگر والد ماجد نے شاہ صاحب کے اسکی نسبت کی قدر صاف

لکھا ہوا جو کچھ غلط اور کشتی اس باب میں حضرت عمر سے نسبت جناب سیدہ کو واقع ہوئی ہے
 اس کے بیان انعام میں کیا ہو مگر اور کتب معتدہ اہل سنت و جماعت میں موجود ہیں چنانچہ علامہ ابوالفدا
 اسماعیل نے اپنی تاریخ نسخہ بالخضر فی اخبار البشر میں بیچ ذکر بیعت سقیفہ کے لکھا ہے کہ جلد اول
 رشید المطالعین میں صفحہ ۲۲۹ و ۲۳۰ بقول ہر ذی کرا اخبار ابی بکر الصدیق
 و خلافتہ رضی اللہ عنہ لما قبض اللہ نبیہ قال عمر بن الخطاب
 من قال انت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مات عکوث
 ساسہ بسیفی هذا و اثمنا ارفع الی السماء فقرء ابو بکر و ما
 محمد الا تر رسول قد خلت من قبلہ الرسل اف ان مات او قتل
 انقلبتم علی اعقابکم فرجع القوم الی قولہ و بادروا سقیفہ
 بنی ساعدہ فباع عمر ابابکر رضی اللہ عنہ و انشأ الناس علیہ
 بیایعق نہ فی العشر الاوسط من ربیع الاول سنۃ احدى عشر
 خلا جماعۃ من بنی ہاشم و المذہب و عتبہ بن جلیہم و خالد
 بن سعید بن العاص و المقداد بن عمر و سلمان الفارسی
 و ابی ذر و عثمٰ بن یاسر و البراء بن عازب و ابی ابن کعب
 و ما لو امع علی ابن ابیطالب و قال فی ذالک عتبہ بن ابی لہب
 شعر ما کنت احسب ان الامر منصرف ما عن ہاشم
 ثم منہم عن ابی حسن و الیس اول الناس انما نأ و سابقہ و اعلم
 الناس بالقرآن و السنن و اخر الناس عہدا ابی النبی و من
 جبریل عون کہ فی الغسل و الکفن و ما فیہ ما لہم لا یمترون
 بہ و وکیس فی القوم ما فیہ من الحسن و کذا الی الخلف
 عن بیعة ابی بکر ابوسفیان من بنی امیہ ثم ان ابابکر بعث
 عمر بن الخطاب الی علی و من معہ لیس و حیدر من
 نیت فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہما و قال ان ابوا علیک فقاتلہما

[illegible]

آیا تم آئے ہو کہ ہمارا گھر جلا دو عمر نے کہا ہاں گھر جلا دو لگاتار ایسا کہ داخل ہوں یہ لوگ اس امر میں
 جسمیں امت داخل ہوئی ہو پس علی لکھے تا ایک ابو بکر کے پاس آکر بیعت اُسے کی ایسا بیان
 کیا جو قاضی جمال الدین واصل نے اور اسناد کی ہر اسکی طرف ابن عبد ربہ مغربی کو اور ابیہین
 ابن عبد ربہ نے اپنی تاریخ میں یہ بھی لکھا ہو فَاَمَّا عَلِيٌّ وَالْعَبَّاسُ فَقَعَدَا فِي
 بَيْتِ فَاطِمَةَ حَتَّى بَعَثَ إِلَيْهِمَا أَبُو بَكْرٍ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ لِيُخْرِجَهُمَا
 مِنْ بَيْتِ فَاطِمَةَ وَقَالَ لَهُ إِنَّ أَبِيَا فَقَاتِلَهُمَا فَأَقْبَلَ بِقَبَسٍ مِنْ نَارٍ
 عَلَى أَنْ يَضْرِبَ عَلَيْهِمَا النَّارَ فَلَقِيْنَهُ فَاطِمَةُ فَقَالَتْ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ
 أَجِئْتَ لِتُحْرِقَ دَارَنَا فَقَالَ لَعَنَ تَرْجَمَهُ پس لیکن علی وعباس پس بیٹھے وہ
 دو نو گھر میں فاطمہ کو یہاں تک کہ بھیجا ان دونوں کو عباس ابو بکر نے عمر بیٹے خطاب کو تاکہ نکالو عمران
 دونوں کے تئیں گھر سے فاطمہ کے اور کہا ابو بکر نے عمر سے کہ اگر انکار کریں وہ دونوں بیعت تو جنگ کر تو
 اُن دونوں سے پس عمر انکارا اگل کالیکر گئی بنا براسکے کہ اگل لگا دیوین پس ملاقات کی فاطمہ نے عمر
 پھر کہا فاطمہ نے اسی بیٹے خطاب کے تو آیا ہو کہ ہمارا گھر کو جلا دیس کہا عمر نے ہاں اور کتاب مل و نخل
 میں علامہ شہرستانی نے بصرہ میں لکھا ہے فَقَالَ النَّظَّامُ إِنَّ عُمَرَ ضَرَبَ بَطْنَ
 فَاطِمَةَ يَوْمَ الْبَيْعَةِ حَتَّى أَلْقَتِ الْمُحْسِنُ مِنْ بَطْنِهَا وَكَانَ يَصْنَعُ اخْرِقُهَا
 بِمَنْ فِيهَا وَمَا كَانَ فِي الدَّارِ غَيْرُ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ
 ترجمہ پس کہا نظام نے تحقیق مارا عمر نے پیٹ پر فاطمہ کے برز بیعت تا ایک محسن کم فاطمہ
 سے سا قہ ہوئے اور چلاتے تھے عمر کہ گھر تو مع اُن لوگوں کو جو جسمیں ہیں جلا دو اور گھر میں سوا
 علی و فاطمہ اور حسن اور حسین کے کوئی نہ تھا واضح ہو کہ نظام معتد علماء اہل سنت سے ہیں
 چنانچہ علامہ شہرستانی نے فرمایا اہل سنت کی تفصیل میں نظام یہ بھی لکھا ہے مگر چونکہ نظام
 نے اقرار اسقاط حضرت محسن بضر حضرت عمر کے کیا ہے لہذا یہ بھی لکھا ہے کہ نظام کو میل
 رنض کی طرف تھا یہ قاعدہ علماء اہل سنت کا ہو کہ جو کلمہ حق خلاف عقیدہ اُن کے کہتا ہو
 اُسکو ایسا ہی کہتے ہیں کہ راضی ہو گیا ہو تنبیہ اب صاحبان بصیرت ان تمام روایات
 منقولہ کتب اہل سنت و جماعت کو بحشم انصاف ملاحظہ فرما دیں کہ آیا حضرت فاطمہ

(نشد الخطاب
 بضم و سہم)

پارہ بکر رسولی ایسی حالت مصیبت میں کہ پدر بزرگوار نے اُسکے رحلت کی تھی دنیا انکی
 نظر میں تیرہ و تار تھی لایق اسکے تھیں کہ انکی دلوں کی اور تشفی کی جاتی یا اس سختی اور دشمنی کی
 مستحق تھیں جو حضرت شیخین سے وقوع میں آئی ایسے وقت میں تو دشمن بھی رحم کرتا ہے
 یہ جابیکہ حضرت شیخین تو بقول اہل سنت و جماعت کے خاص خاص صحابہ رسول اللہ کے تھے
 اور فاطمہ کے باپ ہی کے و عویدار خلافت کے تھے باوجود اسکے پہلے ہی فاطمہ زہرا کو گھر کے
 جلانی کا قصد کیا اور آگ لیکر موجود ہو گئے حالانکہ تفسیر و تفسیر میں علامہ جلال الدین سیوطی
 نے کہ معتد علی اہل سنت و جماعت سے ہیں یہ حدیث لکھی ہے **أَخْرَجَ ابْنُ مَرْزُوقٍ**
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَبُرَيْدَةَ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ هَذِهِ الْآيَةَ
فِي بَيْتِ أَذِنَ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ آتَى بَيُوتَ
هَذِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بَيُوتُ الْأَنْبِيَاءِ فَقَامَ إِلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْبَيْتُ مِنْهَا لِبَيْتِ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ قَالَ نَعَمْ
أَفَاخِصِلُهَا تَرْجِمُ أَخْرَجَ کیا ہوا میں مرد وہ نے انس ابن مالک اور بریدہ سے کہا
 اُس نے پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو فی بیوت بیت آذِنَ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ
 یعنی بیچ گھروں کے کہ حکم کیا ہوا اللہ نے کہ بلند کیا جا پس کھڑا ہوا ایک شخص طرف رسول اللہ کے
 پھر پوچھا اُس نے یہ کون گھر ہیں یا رسول اللہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خاتن انبیاء میں ہیں
 ابو بکر نے کھڑے ہو کر پوچھا یا رسول اللہ یہ گھر فاطمہ علی وفاطمة انہیں گھروں سے جو رسول اللہ صلی
 نے فرمایا مان یہ گھر فاضل ترین اُن گھروں جو سچان اللہ جس گھر کو جناب رسالت اب
 بزرگترین اُن گھروں کہ جن گھروں کی قرآن میں حق تعالیٰ نے بیچ کی یہ قرار دیوین اسی گھر کی
 نسبت حضرت عمر فرماوین کہ من آرا خواہم سوخت اور اسباب اُسکے جلانی کا جمع کریں اور لکڑی
 اور آگ باہتمام تمام اُس گھر کے جلانی کو لیجا میں پھر خلیفہ رسول نبجائیں اور اہل سنت و جماعت
 انکو پیشوا بنائیں طرہ یہ جو کہ حضرت عمر نے ان ظلموں پر جو دختر خیر البشر یہ کہے تھے کفایت
 نہیں کی بلکہ سقہ بدعتین جاری کیں کہ تمام احکام خدا اور رسول تبدیل و متغیر ہو گئے اگر کل
 محدثات فی الدین حضرت عمر کے لکھے جاوین تو ایک کتاب ضخیم جدا گانہ ہو جاوے لہذا بعض ایجاد

منشیہ المطبوعہ
 ص ۱۶۴

خے الدین جو حضرت عمرؓ کے بیان پر اقتصار کیا جاتا ہو چنانچہ تاریخ الخلفاء میں بصفہ
 (۱۰) لکھا ہو۔ وَأَوَّلُ مَنْ يُسَيَّرُ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ هُوَ
 أَوَّلُ مَنْ اتَّخَذَ الدِّرَّةَ وَأَوَّلُ مَنْ أَسْرَخَ مِنَ الْعَجْرَةِ وَأَوَّلُ مَنْ
 أَمَرَ بِصَلَاةِ النَّسَاءِ وَح وَأَوَّلُ مَنْ وَضَعَ الدِّيُونَ ترجمہ اور پہلے جو
 شخص نام کیا گیا ساتھ امیر المؤمنین کے عمر بن خطاب بن اور وہی عمر بن خطاب وہ ہیں جسے
 پہلے درہ بنایا اور پہلے جسے تاریخ ہجرت کی لکھی اور پہلے جسے کم دیا نماز تاریخ کا لوگوں نے بنایا پھر ہی کو اور اسی کتاب میں
 بصفہ (۵۳) لکھا ہو فَصْلٌ فِي الْأَوَّلِيَّاتِ عُمَرُ يَعْنِي بِهِ وَهُوَ فَصْلٌ جَمِيعٌ بَيَانٌ بِ
 أَنَّ جِزْرَةَ نَكَاحِ جَنكِوْ بِلْ پہلے حضرت عمرؓ نے جاری کیا بعد ازین لکھا ہو قَالَ الْعَسْكَرِيُّ
 هُوَ أَوَّلُ مَنْ يُسَيَّرُ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَوَّلُ مَنْ كَتَبَ التَّائِيْدَ مِنَ
 الْعَجْرَةِ وَأَوَّلُ مَنْ اتَّخَذَ بَيْتَ الْمَالِ وَأَوَّلُ مَنْ سَنَّ قِيَامَ شَهْرِ مَضَانَ
 وَأَوَّلُ مَنْ عَسَرَ بِاللَّيْلِ وَأَوَّلُ مَنْ عَاقَبَ عَلَى الْهَجَاءِ وَأَوَّلُ مَنْ
 ضَرَبَ فِي الْحَمْرِ ثَمَانِينَ وَأَوَّلُ مَنْ حَرَّمَ الْمُتْعَةَ وَأَوَّلُ مَنْ نَوَّعَ
 بَيْعَ أَمْثَلَاتِ الْأَوْلَادِ وَأَوَّلُ مَنْ جَمَعَ النَّاسَ فِي صَلَاةِ الْجَنَائِزِ
 عَلَى أَرْبَعِ تَكْبِيرَاتٍ وَأَوَّلُ مَنْ اتَّخَذَ الدِّيُونَ وَأَوَّلُ مَنْ فَتَحَ
 الْفُتُوْحَ وَمَسَحَ الْمَسْوَادَ وَأَوَّلُ مَنْ حَصَلَ الطَّعَامُ مِنْ مِصْرَ فِي
 بَحْرَائِلَةَ أَيْ الْمَدِيْنَةِ وَأَوَّلُ مَنْ اخْتَبَسَ صَدَقَةً فِي الْإِسْلَامِ
 وَأَوَّلُ مَنْ أَعَالَ الْفَرَايِضَ وَأَوَّلُ مَنْ أَخَذَ رَكْوَةَ الْخَيْلِ وَأَوَّلُ
 مَنْ قَالَ أَطَالَ اللَّهُ بَقَاءُكَ قَالَ لِعَلِيٍّ وَأَوَّلُ مَنْ قَالَ أَبَدَكَ
 اللَّهُ قَالَ لِعَلِيٍّ هَذَا آخِرُ مَا ذَكَرَهُ الْعَسْكَرِيُّ ترجمہ کہا عسکری
 عمر پہلے وہ شخص ہیں جو نامزد کئے گئے ساتھ امیر المؤمنین کے اور پہلے وہ شخص ہیں جسے لکھی
 تاریخ ہجرت سے اور پہلے وہ شخص ہیں جسے بیت المال بنایا اور پہلے وہ شخص ہیں جسے
 سنت قرار دیا قیام شہر رمضان کو اور پہلے وہ شخص ہیں جسے چوکیداری کی بیج شب کے اور
 پہلے وہ شخص ہیں جسے عقاب کیا اور پہلے کرنے کے اور پہلے وہ شخص ہیں جسے شراب

پینے کی عوض میں اتنی درے مارے اور پہلے وہ شخص میں جسے حرام کیا متعہ کو اور پہلے
 وہ شخص میں جسے منع کیا بیچنے سے لوندیان صاحب اولاد کے اور پہلے وہ شخص میں
 جسے جمع کیا لوگوں کو بیع نماز جنازہ کے اور چار تکبیروں کے اور پہلے وہ شخص میں جسے بنایا
 مکان پکھری کو اور پہلے وہ شخص میں جسے فتح کیا شہر و نکو اور پیمائش کی حدود کی اونکو
 اور پہلے وہ شخص میں جسے منگوایا غلہ کو مصر سے بیچ دریا ابلہ کے طرف مدینہ کے اور پہلے
 وہ شخص میں جسے بند کیا صدقہ کو بیع اسلام کے اور پہلے وہ شخص میں جسے مسئلہ عول
 کا جاری کیا فرائض میں اور پہلے وہ شخص میں کہ لیا جسے زکات گھوڑوں کی اور پہلے وہ شخص
 میں جسے کہا واسطے علی کے اَطَالَ اللَّهُ بِقَاءِكَ یعنی طول کرے اللہ تمھارے
 باقی رکھنے کو اور پہلے وہ شخص میں جسے کہا واسطے علی کے آتَدَكَ اللَّهُ یعنی مدد کے
 تمھاری استرہ آخر اس چیز کا جو کہ بیان کیا ہو اسکے تین عسکری نے اور اسی صفحہ میں بعد
 ساڑھے سات سطر کے دوسری فصل میں لکھا ہوا وَهَذَا الْمَسْجِدَ النَّبَوِيِّ وَزَادَ
 فِيهِ وَوَسَّعَهُ وَفَرَّشَهُ بِالْحَصْبَاءِ اور بعد ایک سطر کے لکھا ہوا وَهُوَ الَّذِي
 آخَرُ مَقَامِ اِبْرَاهِيمَ اِلَى مَوْضِعِهِ الْيَوْمَ وَكَانَ مُلَصَّقًا بِالْبَيْتِ
 ترجمہ وہی عمر وہ شخص میں کہ گرا دیا جسے مسجد نبوی کو اور زیادہ کیا اور توسیع کی اس مسجد کی
 اور فرش بنایا اس مسجد کا ساتھ سنگریزوں کو اور وہی عمر وہ شخص میں کہ ہٹا کر بنایا مقام ابراہیم
 کو جس جگہ پر کہ آج کے دن ہوا لانکہ مقام ابراہیم ملا ہوا تھا ساتھ خانہ کعبہ کے پیچھے تمام
 اہل اسلام بخوبی جانتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بغیر نہ تھے اپرا حکام خدا کے نہیں نازل ہوئے
 تھے جبریل انکے پاس وحی نہیں لاتے تھے باوجود اسکے حضرت عمرؓ نے دین خاتم الانبیاء میں
 کس اختیار سے دست اندازی کی کہ خلاف احکام خدا و رسول کے تراویح کو ماہ رمضان میں
 سنت قرار دیا شراب پینے والی کو اتنی کوڑے لگائے متعہ کو حرام کیا بیع امہات اولاد کے
 منع کیا نماز جنازہ سے ایک تکبیر سا قط کر دی صدقہ اسلام میں بند کر دیا گھوڑوں پر زکات
 لگائی مسجد نبوی کو اگر کہ توسیع کر دیا مقام ابراہیم کو کہ خانہ کعبہ سے متصل تھا اپنی جگہ سے
 ہٹا کر دور بنایا انہیں باتوں کو تو احداث نے الدین اور اجرای بدعت کہتے ہیں چونکہ مصلحت

آیہ قرآنی بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ یعنی
 بلکہ انسان اپنے نفس پر بینا ہر طرحہ ڈالے غفرت اپنے حضرت عمر اپنے افعال اور کردار کو حسن
 و قبح سے خوب واقف تھے تب براہِ دوراندیشی کہ حضرت علیؑ انکو اچھا نہیں جانتے ہو کہ حضرت
 علیؑ اور حضرت عباسؑ سے فرمایا کہ تم دونوں حضرت ابوبکرؓ کو اور مجھ کو کاذب آثم ثار فائن جانتے ہو
 حالانکہ ہم دونوں ایسے نہیں ہیں چنانچہ جلد دوم صحیح مسلم کی جو مع شرح نووی چھپی ہو کتاب الجہاد
 کے باب حکم الفی من ایک حدیث طوالانی بصفتہ (۹۱) منقول ہو عبارت اُسکی بقدر حاجت
 اس مقام پر لکھی جاتی ہو قَالَ فَلَمَّا تَوَفَّي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا وَلِيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِيمَا تَطْلُبُ مِيرَاثَكَ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ وَيَطْلُبُ هَذَا مِيرَاثَ
 امْرَأَتِهِ مِنْ أَبْنَيْهَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَا تُورَثُ مَا تَرَكَنَا صَدَقَةٌ فَرَأَيْتُمَا كَاذِبًا إِنَّمَا
 غَادِرًا خَائِنًا وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُ لَصَادِقٌ بَاسٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ
 ثُمَّ تَوَفَّيَّ أَبُو بَكْرٍ فَلَمْتُ وَلِيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلِيَّ ابْنِي بَكْرٍ فَرَأَيْتُمَا ابْنِي كَاذِبًا إِنَّمَا غَادِرًا خَائِنًا وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 إِنِّي لَصَادِقٌ بَاسٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ إِنَّتُمْ بِقَدْرِ الْحَاجَةِ تَحْمِلُونَ
 کہا عمر نے جب وفات کی رسول اللہ صلعم نے کہا ابوبکر نے کہ میں خلیفہ رسول اللہ صلعم کا ہوں
 پس تم دونوں آئے عباس سے کہا کہ تم میراث اپنے ابن عم کی طلب کرتے تھے اور یہ یعنی علی
 میراث اپنی زوجہ کے باپ کی طلب کرتے تھے پس ابوبکر نے کہا کہ رسول اللہ نے فرمایا ہو کہ ہمارا کوئی
 وارث نہ ہو گا جو مجھے چھوڑا صدقہ ہو پس تم دونوں نے ابوبکر کو جھوٹا گنہگار بیوفائی کرنا والا خیانت
 کرنا والا جانا اور اللہ جانتا ہو کہ تحقیق ابوبکر ہر آئینہ راست گفتار نیکو کار راہ راست کے چلنے والے
 تابع حق کے تھے پھر جب ابوبکر نے وفات کی پس ہوا میں خلیفہ رسول اللہ اور خلیفہ ابوبکر کا پھر
 تم دونوں نے مجھ کو جھوٹا گنہگار بیوفائی کرنا والا جانا اور اللہ جانتا ہو کہ تحقیق میں
 ہر آئینہ راست گفتار نیکو کار راہ راست کا چلنے والا تابع حق کا ہوں تنبیہ اس حدیث کے

ثابت ہو کہ حضرت عمر نے بخطاب حضرت عباس اور حضرت علی کو فرمایا کہ تم دونوں حضرت ابو بکر اور نبی کے
 کاذب آثم غادر خائن جانتے ہو حضرت عباس اور حضرت علی نے کچھ غدر وغیرہ واقعیت قول حضرت
 عمر کا نہیں کیا بلکہ سکوت فرمایا پس روشنی سے خالی نہیں آیا کہ حضرت علی اور حضرت عباس
 حضرات شیخین کو متصف بصفات اربعہ مذکورہ نہیں جانتے تھے حضرت عمر نے اپنے بہت کی
 غالباً اس شق کو حضرات اہل سنت تسلیم نہ کر سکے کہ اتہام کسی مومن پر خلاف شانِ خلافت
 حلقہ ہو یا یہ کہ واقعی حضرت عباس اور حضرت علی حضرات شیخین کو متصف بصفات اربعہ مذکورہ
 جانتے تھے پس سکوت ان دونوں حضرت کا بعد اتمام قول حضرت عمر کے اثبات شق ثانی کیلئے
 کافی ہو چو کہ حسب حدیث منقولہ مدارج النبوت صفحہ (۲۲۸) فرمانا حضرت رسول کا نسبت حضرت
 علی کو دَا اِيَّاكَ حَيْثُ دَا اَسْرَ وَ بَرْدَانِ حَقِّ رَا بَا عَلِيٍّ يَهْرُسُ کہ اگر وہ دعوت حق کی حضرت علی
 کو لازم ہو گئی تو حضرت علی کا حضرات شیخین کو متصف بصفات مذکورہ جاننا عین حق و آرزو
 حدیث مسلمہ اہل سنت کی قرار پایا اور کذب و غدرو خیانت بموجب حدیث صحیح مسلم کے جلد اول
 میں کتاب الایمان کو باب خصال المنافقین میں صفحہ ۶۷ منقول ہو علامت نفاق کی یہ وہ حدیث
 یہ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ
 الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا
أَوْثَقَ خَانَ ترجمہ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نشان منافق کو تین ہیں
 جس وقت بات کہے جھوٹ بولے اور جب وعدہ کرے تو وعدہ خلافی کرے اور جس وقت اس کے پاس امانت
 رکھی جاوے تو خیانت کرے اور دوسری حدیث اسی صفحہ میں منقول ہو حَدَّثَنَا حُفَيفَةُ بْنُ
مُكَلَّمٍ الْعَمِّي قَالَ سَمِعْتُ أَبَانَ بْنَ مِحْصَنٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَانَ بْنَ مِحْصَنٍ قَالَ سَمِعْتُ
سَعْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُحَدِّثُ بِهَذَا السَّنَادِ قَالَ آيَةُ
الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّ وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ ترجمہ عقب بن حکم
 نابینا روایت کرتا ہو کہائے کہ روایت کی عیسیٰ ابن محمد ابن قیس ابو زکیر نے بیان کیا کہتا ہو کہ سنا
 میں نے علی ابن عبد الرحمن سے کہ بیان کرتا تھا اسی اسناد سے کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نشان
 منافق کے تین ہیں اگرچہ روزہ رکھے اور نماز پڑھے اور گمان کرے کہ تحقیق وہ مسلمان ہے

ہر چند ان حدیثوں سے نفاق حضرت شیخین کا ثابت ہو لکن از روئے مجاہد اگر حضرات اہل سنت
 و جماعت حضرت علی و عباس کا کاذب و غادر و خائن حضرات شیخین کو جاننا کہ علامت نفاق
 کی ہر واسطے ثبوت نفاق حضرات شیخین کے کافی نہ سمجھیں تو بحمد اللہ تعالیٰ خود حضرت عمر کا اقرار
 اپنے منافق ہونے کا انکی کتاب بعمدہ میں موجود ہے چنانچہ میزان الاعتدال نے بھی میں کہ معتمد کتاب رجال
 اہل سنت کی ہر اور نسخہ قلمی اسکا پریش نظر ہو چہ ترجمہ زید ابن وہب کے کہ ہے کہ حضرت عمر نے
 کہا **يَا حُذَيْفَةُ يَا لَيْتَهُ اَنَا مِنَ الْمُنَافِقِينَ** یعنی اے حذیفہ! کی قسم میں منافقوں
 ہوں پس جب حضرت عمر بقسم شرعی اقرار اپنے منافق ہونے کا کرتے ہیں تو اب مجال انکار اہل سنت
 و جماعت کو نسبت منافق ہونے کا باقی نہ ہو اور چونکہ حضرت ابوبکر و عمر کفیس و احید تھو تو
 نفاق حضرت عمر کا مثبت نفاق حضرت ابوبکر کا بھی ہو اور منافق کی نسبت اللہ تعالیٰ سورہ
 نسا میں فرماتا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا فِي الْمُنَافِقِينَ فِي الْمَذَارِكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ** یعنی
 منافقین جہنم کے نیچے کے درجہ میں ہونے کے پس مصنف شرح مقاصد کو جسکی عبارت ہے
 اوپر لکھی ہو در بارہ لعن زید کو جو وجہ تامل تھی بحمد اللہ تفصیل اسکی کتب معتمدہ اہل سنت سے
 بخوبی کی گئی اور ان واقعات سے بالیقین لعن طرف حضرت شیخین کے ترقی کرتا ہو و ہر گاہ نفاق
 حضرت ابوبکر کا بھی حدیث عذر و خیانت منقولہ صحیح مسلم سے ثابت ہو گیا تو اب کچھ حاجت
 بیان حالات حضرت ابوبکر کے باقی نہیں رہے تھے مگر بنظر تکمیل ترتیب بیان کی بالاختصار
 حال حضرت ابوبکر کا بھی بیان کیا جاتا ہو **حالات حضرت ابوبکر** پس جلد دوم صحیح
 مسلم میں جو شرح نووی کے چھپی ہو کتاب الجہاد کے باب الفی میں بصفہ (۱۹۱) صحیح بخاری
 کے کتاب المغازی کے باب غزوہ خیبر میں بصفہ (۲۵۳) متحد اللفظ یہ حدیث منقول ہو
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرْسَلَتْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ تَسْأَلُهُ مِيرَاتِنَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا آفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمَدِينَةِ وَفَدَاكَ وَمَا بَقِيَ مِنْ
خُمْسِ خَيْبَرَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تَوَرِّثُ مَا تَرَكَ نَاصِدَةً إِلَّا مَا يَأْكُلُ الْفُقَرَاءُ فِي

هَذَا الْمَالِ وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أُغَيِّرُ شَيْئًا مِنْ صَدَقَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ خَالِهَا الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا عَمَلَيْنِ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِي أَبُو بَكْرٍ إِنْ يَدْفَعُ إِلَيَّ فَاطِمَةُ مِنْهَا شَيْئًا
 فَوَجَدْتُ فَاطِمَةَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ فِي ذَلِكَ فَهَجَرْتُهُ فَلَمْ تَكَلِّمْهُ
 حَتَّى تَوُفِّيَتْ وَعَاشَتْ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةَ
 أَشْهُرٍ فَلَمَّا تَوُفِّيَتْ دَفَنَهَا نَزَّ وَجْهًا عَلَى لَيْكَلٍ وَلَمْ يُؤْذِنْ بِهَا أَبَا بَكْرٍ
 وَصَلَّى عَلَيْهَا وَكَانَ لِعَلِيٍّ مِنَ النَّاسِ وَجْهٌ حَيَاةَ فَاطِمَةَ فَلَمَّا
 تَوُفِّيَتْ اسْتَنْكَرَ عَلَيْهِ وَجْهَهُ النَّاسُ فَالْتَمَسَ مَصَاحِمَةَ أَبِي بَكْرٍ وَمِنْهَا
 وَلَمْ يَكُنْ يُبَايِعُ تِلْكَ الْأَشْهُرَ فَارْسَلَهُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْ تَشَا
 وَلَا يَأْتِنَا أَحَدٌ مَعَكَ كَرَاهِيَةً لِيَحْضُرَ عُمَرُ فَقَالَ عُمَرُ لَا وَاللَّهِ
 لَا نَدْخُلُ عَلَيْهِمْ وَخَذَلْنَا إِلَيْهِمْ بِقَدْرِ الْحَاجَةِ تَرْجُمُهُ عُرْوَةُ مَا يَشَاءُ
 رَوَيْتُ كَرْتَابًا بِكِبَرِ تَحْقِيقِ فَاطِمَةَ زَوْجَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ
 لِأَنَّهُ بَابُ رَسُولِ اللَّهِ كَمَا جَسَدُ خَدَانِ مَدِينَةِ مِثْنِ خَالِصَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا كَرَدِيَا تَحْتَا أَوْ رَفَدَكَ دَرَبَانِي
 خَمْسَ خَيْبَرٍ سَيِّدِ أَبِي بَكْرٍ كَمَا كَرْتَحْقِيقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ كَمَا كَرَدِيَا تَحْتَا أَوْ رَفَدَكَ دَرَبَانِي
 بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ صَدَقَهُ هُوَ جَزَائِنِ نَيْسَتِ كَمَا كَرْتَحْقِيقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ كَمَا كَرَدِيَا تَحْتَا أَوْ رَفَدَكَ دَرَبَانِي
 تَغْيِيرِ نَيْسَتِ كَرَدِيَا تَحْتَا أَوْ رَفَدَكَ دَرَبَانِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ كَمَا كَرَدِيَا تَحْتَا أَوْ رَفَدَكَ دَرَبَانِي
 عَمَلِ كَرَدِيَا تَحْتَا أَوْ رَفَدَكَ دَرَبَانِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ كَمَا كَرَدِيَا تَحْتَا أَوْ رَفَدَكَ دَرَبَانِي
 بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ كَرَدِيَا تَحْتَا أَوْ رَفَدَكَ دَرَبَانِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ كَمَا كَرَدِيَا تَحْتَا أَوْ رَفَدَكَ دَرَبَانِي
 نَكَلِيَا فَاطِمَةَ فِي أَبِي بَكْرٍ سَيِّدِ مَا يَنْكَرُ وَفَاتِ كِي أَوْ زَنْدِهِ رَهْنِ فَاطِمَةَ بَعْدَ خَيْبَرِ صَلَاحِ كِي حَيْبِ مَهْنِ بَيْتِ
 هَرْكَاهِ فَاطِمَةَ فِي وَفَاتِ كِي دَفْنِ كِي أَنْكَوَانِ كِي شَوْبَرِ عَلِيٍّ فِي رَاتِ كُو أَوْ زَنْدِهِ خَيْرِ كِي وَفَاتِ فَاطِمَةَ
 أَبُو بَكْرٍ كُو أَوْ زَنْدِهِ فَاطِمَةَ بِرِ عَلِيٍّ فِي طَرْحِي أَوْ عَلِيٍّ كِي لَيْلِ زَنْدِ كِي فَاطِمَةَ فِي دَوْدَارِي تَحِي بَيْتِ
 هَرْكَاهِ فَاطِمَةَ فِي وَفَاتِ كِي تَوَعَلِيٍّ فِي لَوْكَو نَكِي مَنْهٍ پَهْرِي هُوِيَّ بَا يَا تَبِ عَلِيٍّ فِي التَّمَاثِلِ

اور بیعت کر نیکی ابو بکر سے کی اور اس چہرہ میں نے تک بیعت نہ کی تھی پس ابو بکر کے پاس پیغام
 بھیجا کہ تم میرے پاس آؤ اور تمہارے ساتھ کوئی نہ آؤ بسبب بڑا جاننے اس امر کے کہ عمر کوین
 پس عمر نے ابو بکر سے کہا کہ قسم خدا کی تم تنہا ان کے پاس نہ جاؤ فقط اور پھر صحیح بخاری میں یہ
 روایت پنج باب فرض الخمس بصفحو ۳۱۷ کے کس قدر اختلاف عبارت سے لکھی ہو مگر مضمون
 واحد ہو جس قدر عبارت اُس میں اس حدیث سے زیادہ ہو وہ لکھی جاتی ہو فَاَمَّا صَدَقَةٌ
 بِالْمَدِينَةِ فَقَدْ فَعَلَهَا عُمَرُ اِلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ وَاَمَّا خَيْبَرٌ وَقَدْ كُ
 فَاَمْسَكَهُمَا عُمَرُ وَقَالَ هُمَا صَدَقَةٌ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتَا لِحَقْوِ فِيهِ الْبَنِي تَعْرُوهُ وَنَوَائِبِهِ وَآمَرَهُمَا اِلَى
 مَنْ دَلِيَ الْأَمْرَ قَالَ فَهُمَا عَلَى ذَٰلِكَ اِلَى الْيَوْمِ ترجمہ پس لیکن
 صدقہ رسول کا جو مدینہ میں تھا عمر نے اُسی علی وعباس کو دیا اور لیکن خیبر اور فدک پس دکا
 ان دونوں کو عمر نے اور کہا کہ یہ دو صدقہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم میں تھے یہ دو صدقہ ان امور کیلئے
 تھے جو پیش آتے تھے آنحضرت کو اور آنحضرت کے مصائب کی واسطے اور حکم دیا خیبر اور فدک
 کی نسبت کہ تصرف حاکم کے ہے پس وہ آجنگ اسی طرح پر ہیں اور قبل اسکے صحیح مسلم سے حدیث
 غدرو خیانت لکھی گئی ہو اُس حدیث میں کطولانی ہو بصفحو (۹۰) یہ فقرات بھی لکھے ہیں
 ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ عَلَيْهِ فَقَالَ أَلَيْسَ كَمَا بِالَّذِي بِأَذْنِهِ
 تَقْشَرُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ أَلَيْسَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَوَرَّثُ مَا تَرَكَتُ صَدَقَاتٌ قَالَا نَعَمْ ترجمہ
 پھر متوجہ ہوئے طرف علی وعباس کے اور کہا کہ قسم دیتا ہوں میں تم دونوں کو اسکے جسکے حکم سے قائم
 آسمان وزمین آیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ ہمارا کوئی وارث نہ ہو گا جو ہم چھوڑے
 ہیں یہ صدقہ ہو عباس اور علی کو کہا ہاں یعنی ہم جانتے ہیں اور حدیث ثانی صحیح مسلم سے ثابت ہے
 کہ حضرت عمر نے جب ہم دیکر حضرت علی وعباس سے پوچھا کہ آیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ ہمارا
 کوئی وارث نہ ہو گا جو ہم چھوڑتے ہیں صدقہ ہو جو ہمارے حضرت علی وعباس نے اقرار کیا کہ
 ہم جانتے ہیں باوصف اسکے پھر علی وعباس نے دو مرتبہ دعویٰ وراثت کا نسبت فدک کے

ایک مرتبہ بعد حضرت ابوبکر اور بارشانی بعد حضرت عمر پیش کیا حالانکہ محدثین اہل سنت نسبت
 حضرت علی کے یہ بھی حدیثیں لکھتے ہیں کہ حسب دعا رسول حق ان کے ساتھ پھر تاحیثا جدھر
 وہ پھرتے تھے اور وحیت قرآن کی انکو تاقیامت لازم تھی اور صواعق محرقہ میں بصفوی
 (۱۱۲) لکھا ہوا آخر ابن عباس کہ نزل فی علیؑ ثلاث ما فی آیتہ یعنی من
 سوائے تین شان میں علی ابن ابیطالب کے نازل ہوئے باوصف ایسے فضائل کے ممکن ہی نہیں
 کہ علی ابن ابیطالب خلاف حق دعویٰ فدک کا از جانب فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا کرتے اور بسبب
 منع دعویٰ ناحقہ کے حضرت ابوبکر سے اسقدر غضبناک ہوتے کہ رحلت فاطمہ کے انکو اطلاع کرتے
 خود نماز جنازہ فاطمہ کی پڑھ کر شکوہ دفن کر دیتے اور حضرت عمر سے اسقدر ناخوش ہوتے کہ انکو
 سامنے آنا انکا گوارا نہ فرماتے اور زیادہ تر محل تعجب یہ ہو کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مسئلہ عدم میراث کا اپنی کہ خاص تعلق ساتھ فاطمہ زہرا کے تھا ان سے نہ کہا اور حضرت ابوبکر سے
 کہہ دیا اس سے لازم آتا ہو کہ پیغمبر خدا نے تبلیغ احکام خدا کی نہ کی بلکہ خود باعث اس فتنہ و فساد
 کے ہوئے معاذ اللہ کوئی مسلمان نسبت رسول اللہ کے ایسا اعتقاد فاسد نہیں کر سکتا ہے
 اور اگر یہ کہا جاوے کہ حضرت سیدہ صلوٰۃ اللہ علیہا کو پیغمبر خدا نے اس مسئلہ سے آگاہ کر دیا تھا
 مگر سیدہ نے خلاف حکم رسول کے دعویٰ وراثت فدک کا کیا پس حاشا وکلا کہ فاطمہ سردار نسائے
 عالمین پارہ جگر خاتم النبیین کی تھیں کبھی ممکن ہی نہیں ہو کہ وہ خلاف حق دعویٰ وراثت
 فدک کا کرتیں اور باوجود دعویٰ ناحقہ کے حضرت ابوبکر سے اس معاملہ میں اسقدر رنجیدہ و غضبناک
 ہوتیں کہ انکو ترک کر دیتیں اور پھر تاحیات اپنی ان سے بات نہ کرتیں کسے کہ اگر صدور ایسے افعال
 قبیحہ کا حضرت علی اور حضرت فاطمہ سے ممکن ہوتا تو اللہ تعالیٰ عالم الغیب کبھی انکو حق میں نہ
 تسلیم فرماتا جس سے ارشاد فرمایا کہ باب آئندہ میں انشاء اللہ تفسیر اس آیت
 کی لکھی جائیگی اور آیہ قریٰ جسمین محبت انکی اجر رسالت قرار دی ہو جسکی تفسیر کتب اہل سنت
 سے باب اول میں لکھی گئی ہو نازل نہ فرماتا پس جسکو اللہ تعالیٰ رحمت سے پاک کر دے
 اُس سے صدور فعل ناحق کا محال ہو تو ضرور ہو کہ جو کچھ علی و فاطمہ کرتے تھے وہ عین حق
 و صواب تھا بنا براین جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وثوق صدق و طہارت علی و فاطمہ کا بنص

قرآنی ثابت و متحقق ہو گیا تب آنحضرت نے بھی احادیث مفصلہ ذیل شان میں انکی ارشاد فرمایا
 حدیث اول صواعق محرقة کے باب اول کی فصل نہم میں بصفحو ۱۰۸ یہ حدیث منقول ہے
 عَنْ سَعْدِ بْنِ وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَنْ أَذَى عَلِيًّا فَقَدْ أَذَى مَرْحُومَهُ سَعْدُ بْنُ وَقَّاصٍ كَتَبَ مِنْ كَرَمِهِ
 فرمایا رسول اللہ صلعم نے کہ جس نے ایذا دی علی کو اُس نے ایذا دی مجھ کو حدیث ثانی بخاری کے
 باب مناقب فاطمہ میں بصفحو ۳۹ لکھا ہے عَنْ الْمُسَوِّرِ ابْنِ مَخْرَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَاطِمَةُ بِضْعَةٌ مِنِّْي فَمَنْ أَغْضَبَهَا
 فَقَدْ أَغْضَبَنِي مَرْحُومَهُ مَسُورُ بْنُ مَخْرَمَةَ کہتا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ فاطمہ پارہ جگر میری ہے جو اُس کو غضب میں لایا پس تحقیق وہ مجھ کو غضب میں لایا حدیث
 ثالث صحیح مسلم میں جرم شرح نووی کی چھٹی پر باب فضائل فاطمہ میں بصفحو ۲۹۰ منقول ہے
 عَنْ الْمُسَوِّرِ ابْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنَّمَا فَاطِمَةُ بِضْعَةٌ مِنِّْي يُؤْذِيْنِي مَا أَذَاهَا مَرْحُومَهُ مَسُورُ بْنُ مَخْرَمَةَ
 کہتا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلعم نے جہاں نیست کہ فاطمہ میری پارہ جگر ہے جو چیز فاطمہ کو ایذا دیتی
 ہو وہ مجھ کو ایذا دیتی ہے اُن احادیث ثلثہ سے ثابت ہے کہ ایذا علی و فاطمہ ایذا رسول و
 غضاب رسول ہے اور غضب بغیر اذیت کے نہیں ہوتا ہے پس اس سے زیادہ کیا اذیت ہوگی
 کہ حضرت فاطمہ کا آزدوقہ فدک سے تھا اور اس کو حضرات شیخین نے ضبط کیا اور سیدہ کو محتاج
 کر دیا وہر گاہ ایذا علی و فاطمہ اور غضاب فاطمہ مستلزم ایذا و غضاب رسول اللہ ہو نسبت حضرت
 شیخین کے احادیث صحیحین سے ثابت ہے اور مودی رسول اللہ کی نسبت خداوند عالم قرآن میں
 بِحِجِّ سُوْرَةِ اَحْزَابِ کے ارشاد فرماتا ہے وَالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ يَوْمُ ذُنُوبِ اللَّهِ وَرَسُوْلُهُ لَعْنُهُمْ
 اللَّهُ فِي التَّائِيَةِ وَالْآخِرَةِ وَاعْتَدَ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا مَرْحُومَهُ اور جو لوگ کہ
 ایذا دیتے ہیں اللہ اور اللہ کے رسول کو لعنت کیا اللہ نے ان پر بیچ دنیا و آخرت کے اور بہتیا
 کیا جو ان کے لئے عذاب خوار کر دیا چونکہ نتیجہ ان مقدمات مرتبہ کا بدیہی ہے ہر شخص سمجھ سکتا ہے لہذا
 مجھ کو استخراج نتیجہ کی ضرورت نہیں ہے اور اسی قسم کا نتیجہ نسبت حضرت شیخین اور بھی بعض

حدیث معتدہ و منقولہ کتب اہل سنت سے نکلتا ہو چنانچہ کتاب ملل و نحل علامہ شہرستانی میں کہتا ہے
 معتدین اہل سنت سے ہیں اور کتاب کو مصر میں جمعی برصغورہ لکھا ہو الخلافت الثانی
 فی مرضہ اِنَّہُ قَالَ جَهَنَّمُ وَاجْلِشْ اَسَامَۃَ لَعَنَ اللّٰهُ مِنْ
 تَخَلَّفَ عَنْہَا فَقَالَ قَوْمٌ یَّحِبُّ عَلَیْنَا اِمْتِنَالِ اَمْرِہِ وَ اَسَامَۃُ قَدْ بَرَزَ
 مِنَ الْمَدِیْنَةِ وَقَالَ قَوْمٌ قَدْ اَشْتَدَّ مَرَضُ النَّبِیِّ عَلَیْہِ السَّلَامُ فَلَا
 تَسْبَحُ قُلُوبُنَا لِمَقَارَفَتِہِ وَالْحَالِکَةُ هَذِهِ فَتَضْمِنُ حَتّٰی تَبْصُرَ اَیْسَرُ
 یَکُونُ مِنْ اَمْرِہِ ترجمہ دوسرا خلاف جو حالت مرض رسول اللہ صلعم میں واقع ہوا یہ ہے کہ تحقیق
 فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ سامان کرو تم سب لوگ لشکر اسامہ کا لغت کرو خدا اُس شخص پر جو قادیان
 بیٹھے اُس جنگ سے پھر ایک قوم نے کہا واجب ہے ہم پر یہ جالانا حکم آنحضرت کا اور اسامہ مدینہ سے
 باہر نکلا اور ایک گروہ نے کہا کہ مرض آنحضرت کا شدید ہو گیا ہو دلوں کو ہمارے تابعداری آنحضرت کی
 نہیں ہو اور حالیکہ حالت آنحضرت کی یہ ہو پس صبر کریں ہلوگ تا اینکه دیکھیں ہم کہ امر حضرت کا کیا
 ہوتا ہو **غیبیہ** کتاب ملل و نحل تصنیف علامہ شہرستانی کی نہایت معتد کتاب مذہب
 اہل سنت و جماعت کی ہو اور نایاب بھی نہیں ہو اور خصوصاً مطبع بولاق مصر میں جہانکے عالم
 بھی اہل سنت و جماعت میں جمعی ہوا اب اُسکی صحت میں کچھ جا گفتگو باقی نہیں رہی باوصف
 اسکے شاہ عبدالغیر صاحب تحفۃ اثنا عشری میں صفحہ (۴۲۲) لکھا ہو کہ جملہ لعن اللہ
 تَخَلَّفَ عَنْہَا ہرگز کتب اہل سنت میں موجود نہیں ہو چنانچہ عبارت اُسکی یہ ہو جملہ لعن اللہ
 مَنْ تَخَلَّفَ عَنْہَا ہرگز در کتب اہل سنت موجود نیست بالفرض اگر صحیح ہم باشد معنیش آنست
 کہ اسامہ انہما گذاشتن از ہمہ رویان بر انتقام زید بن حارثہ پہلو تہی کردن حرام است
 و چون ابو بکر بنی مدت امامت متعین شد از انہما امور اورا استثنا واقع ہست بلاشبہہ قَالَ
 اَقْرَبُ شِیْءٍ لِّیْ فِی الْمَلِکِ وَ التَّحْلِ اِنَّ هَذِہِ الْجُمْلَۃَ مَوْضُوعَہُ
 وَ مُفْتَرَاۃُ و بعضے فارسی نویسندگان کہ نور احمد میں اہل سنت شمر وہ اندو و میر خود این جملہ
 را آورده ہر الزام اہل سنت کفایت نمیکند زیرا کہ اعتبار حدیث نزد اہل سنت بیافتن
 حدیث در کتب سندہ محدثین ہست مع الحکم بالصحة و حدیث بے سند نزد ایشان شرب ہست

کہ اصل گوش بان نمی نهند یہ جرات و جسارت شاہ صاحب کے لائق دید ہو کہ صرف انکار حدیث
 پر کفایت نہ کی بلکہ یہ بھی تحریر فرمایا کہ ملل و دخل میں لکھا ہو کہ جملہ عن السنن مختلف عنہا
 بنایا ہوا اور اکثر کیا گیا ہو حالانکہ ملل و دخل میں حدیث لغو اللہ عنہ من مختلف عنہا
 موجود ہو و جملہ موضوعہ شاہ صاحب کا وجود نہیں ہو ملاحظہ تحفہ اثنا عشری سے معلوم
 ہوا کہ شاہ صاحب کے عادات سے ہے کہ اپنی مقلدین کو خوش کرنے کی واسطے بے باکانہ مضامین
 غیر صحیح لکھ دیتے ہیں چنانچہ قصہ فدک میں بصفحو ۳۴۴ م لکھا ہو کہ حضرت زہراؑ بار منہ
 میراث یا بنا بر نشیندن دعویٰ ہے غضب فرمود و ترک کلام بابو بکر نمود لکن در روایات شیعه
 و سنی صحیح و ثابت است کہ این امر خلیہ بر ابو بکر شاق آمد و خود را بدر سیرے زہراؑ حاضر آورد و
 امیر المؤمنین علی را شفیع خود ساخت تا آنکہ حضرت زہراؑ از خوشنود شد آثار روایات اہل سنت
 پس در مدارج النبوة و کتاب الوفا بہیقی و شرح مشکوٰۃ موجود است بلکہ در شرح مشکوٰۃ
 شیخ عبدالحق نوشتہ است کہ ابو بکر صدیق بعد از این قضیہ بخانہ فاطمہؑ رفت و در گرمی آفتاب
 بر درباستاد و عذر خواہی کرد و حضرت زہراؑ از و راضی شد و در ریاض النظرۃ نیز این قصہ
 بتفصیل مذکور است و در فصل الخطاب بروایت بیہقی از شعبہ نیز ہمیں قصہ مروی است و ابن الشما
 در کتاب الموافقة از اذناعی روایت کردہ کہ گفت بیرون آمد ابو بکر بر در فاطمہؑ در روز گرم و گفت
 نمیروم از اینجا تا راضی نگردد از من بنت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پس درآمد بروی علیؑ پس گوئند
 داد بر فاطمہؑ راضی شو پس راضی شد فاطمہؑ اما روایات شیعه پس زید یہ خود بعینہ موافق روایات
 اہل سنت درین باب روایت کردہ اند و اما امامیہ پس صاحب محجاج السالکین و غیرہ از علما
 ایشان روایت کردہ اند بعد اسکے شاہ صاحب نے عبارت عربی محجاج السالکین کی لکھی
 ہے حالانکہ کوئی کتاب اس نام کی شیعوں کی معتد کتابوں میں نہیں ہو مگر قدرت خدا لائق تماشا ہو
 کہ شاہ صاحب نے اس پیرایہ میں اس بات کا تو اقرار کیا کہ حضرت فاطمہؑ زہراؑ بنا بر منع میراث
 یا بنا بر نہ سننے دعویٰ ہے کہ غضبناک ہوئیں اور ترک کلام کیا ابو بکر سے گو بعد غضبناکی بفرمانند
 ہو گئے ہوں لکن احادیث صحیحین سے ثابت کہ آپؐ ہیں کہ اغصاب غصاب سول ہو اوقع غضب
 رسول ظاہر و باہر ہو محتاج بیان نہیں ہو چھ صفحہ ۴۴۴-۴۴۵ میں تحفہ اثنا عشری کے شاہ صاحب نے

لکھا ہے دعویٰ ہے کہ حضرت زہرا و شہادت دادن حضرت علی و ام ایمن یا حسنین علی قبالہ
 الروایات در کتب اہل سنت اصلاً موجود نیست محض از مفتريات شیعه است در مقام الزام
 اہل سنت آوردن وجواب آن طلبیدن کمال سفاکت است بلکہ در کتب اہل سنت برخلاف
 آن موجود است تمام ہونی عبارت تحفہ کی یہ بیان شاہ صاحب کہ حضرت فاطمہ کا دعویٰ
 ہے فدک کرنا کتب اہل سنت میں اصلاً موجود نہیں ہے محض مفتريات شیعه سے ہے تمام تر یہ
 اور کذب بحت ہے سچ ہے مفتري تمام جہان کو مفتري جانتا ہے امیر و یقیناً علی
 نفسیہ مثل مشہور ہے کہ بہت سی کتب معتمدہ اہل سنت و جماعت میں دعویٰ ہے سیدہ
 کا نسبت فدک کے کرنا مسطور و منقول ہے جملہ انکو شرح مواقف مطبوعہ مطبعہ نزلکشور میں بصرہ
 (۳۵) لکھا ہے فان ادعت فاطمة انہ علیہ السلام فتحکھا آنی
 اعطاھا فدا کا محلہ اعطیہ و شہد علیہ علی و الحسن و الحسین
 و ام کلثوم رض و الصبیحہ ام ایمن و ام ایمنہ ام ایمنہ ام ایمنہ ام ایمنہ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کانت حافظہ اولادہ و زوجہا
 من زید فولدت لہ اسامہ فرد ابو بکر شہادتہم فی کون
 ظالماً قلنا اما الحسن و الحسین فللمرعیۃ لان شہادۃ الولد
 لا یقبل لا احد ابوینہ و آجدادہ عند اکثر اہل العلم و ایضاً
 ہما کانا صغیرین فی ذلک الوقت و اما علی و ام کلثوم
 فلیقصو بہما من مصاب البیتۃ و ہما سر جلدان او سر جل او سر
 تان ترجمہ پس اگر دعویٰ کیا فاطمہ نے کہ تحقیق انہیں پیغمبر صلعم نے بخشا انہیں فاطمہ
 کے تین یعنی عطا کیا انہیں فاطمہ کے تین فدک کو بخش کر کے کر یعنی عطا کرنے کے اور
 گواہی دی اور اسی دعویٰ کے علی و حسن و حسین و ام کلثوم رضی اللہ عنہم نے اور
 اصح یہ ہے کہ ام ایمن نے اور وہی ام ایمن ایک عورت ہے کہ آزاد کیا اسکے تین رسول اللہ صلعم اور
 تھیں ام ایمن نگہبان اولاد رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اور نکاح کیا تھا انہیں ام ایمن کا رسول
 اللہ صلعم نے زید سے پس پیدا ہوئے لطف بن امین سے بطفہ زید اسامہ پھر رد کیا ابو بکر نے

گواری اُن سبھوں کی پس ہو گئے ابو بکر ظالم ہم جواب میں کہیں گے لیکن حسن حسین پس سبب فرع
 ہونیکے اس واسطے کہ گواری بڑی کی نہیں کی جاتی ہو واسطے والدین کے اور احباب کے نزدیک
 اکثر صاحب علم کے اور بھی وہ دونوں کمسن تھے بیچ اس وقت کے اور لیکن علی دام کلثوم
 پس واسطے قصور انہیں دونوں کے نصاب گواری سے وہی دو مرد ہیں یا ایک مرد اور
 دو عورت اور معارج النبوة میں بیچ رکن چہارم کے باب دہم میں بصفیہ ۲۶۱ یہ عبارت
 لکھی ہے و بعضے گویند کہ بسوئے فدک حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امیر المؤمنین
 رارضی اللہ عنہ فرستاد وصالی بدست امیر رضی اللہ عنہ واقع شد بران نہج کہ امیر قصد
 خن ایشان نکرد و حوالہ خاص ازان رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باشد جبرئیل علیہ السلام
 فرود آمدہ گفت کہ حق تعالیٰ میفرماید کہ حق ایشان بدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بود
 کہ خویشان من کیستند و حق ایشان چیست جبرئیل علیہ السلام گفت کہ فاطمہ است حوالہ فدک
 باودہ و آنچه از خدا رسوال است در فدک ہمہ باودہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فاطمہ را
 بخواند و بر آو حجتے نوشت و آن وثیقہ بود با و بعد از وفات رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 پیش امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آورد گفت این کتاب رسول خداست صلی
 علیہ وآلہ وسلم کہ بر او من و حسن و حسین نوشتہ است اور صواعق محرقہ میں بصفیہ ۳۰ و طل
 و غل میں بصفیہ ۳۱ ہم کہ یہ دونوں کتابیں مصر میں چھپی ہیں اور علاوہ اسکے بیش اکیس
 کتب معتمدہ اہل سنت میں یہ روایت مرقوم و مسطور ہے برب خوف طول دو کتاب کی نقل
 عبارت پر کفایت کیلگی باوصف اسکے شاہ صاحب نے با اینہمہ فضل و کمال اس روایت
 سے قطعاً افکار کر کے لکھا کہ کتب اہل سنت میں اصلاً موجود نہیں ہو یہ راستی گفتار اور صدق
 مقال شاہ صاحب کا لائق عبرت و لحاظ باب دین و دیانت ہے اصل حال یہ کہ علمائے
 اہل سنت جماعت در بارہ اثبات خلافت حضرات ثلاثہ کیواسطے اغوا و عوام کے بلال لحاظ صدق
 و کذب جو چاہتے ہیں بیان کا نہ لکھ دیتے ہیں اور اسی بنا پر اپنی اہل مذہب کو کتب مناظرہ کو دیکھنے سے
 منع کرتے ہیں اب میں اصل مطلب کی طرف رجوع کرتا ہوں اور قصہ تجنیز جیش اسامہ کا کتاب معتمد
 اہل سنت سے لکھتا ہوں پس جلد دوم کتاب مدارج النبوة میں بصفیہ ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳

لکها بود و آخر عز و ات و سرای سریه اسامه بن نید بن حارث است که او را در روز دوشنبه بیست و هشتم
 ماه صفر سنه یازدهم از حیرت بجانب اثنی بضم هزه و سکون موحده که از دیار روم است و قتل
 پدر او بود در سریه مودت امیر ساخت که بر سر آنجا عده تا ختن آورد و آتش در خانه آن ایشان زند و در ختن
 تعمیل نماید تا پیش از وصول خبر بر سر آن قوم رود و پیش از رفتن جو اسیس و طلایع بفرستد
 و را بر آن با خود ببرد و در همین فکر بود که روز چهارشنبه بیست و هشتم ماه مذکور آنحضرت را مرض
 طاری شد و تب و در دسر عارض گشت و روز دیگر با وجود مرض بدست مبارک خود لوا را بر آید
 عقد نمود و فرمود استغفر الله فی سبیل الله فقاتل من کفر بالله پس
 اسامه لوا را گرفت و بیرون رفت و لوا را بریده بن الحنیب را و ادا داران لشکر صاحب لوا را باشد
 و در جرف بضم همیم در او بقا که نام موضعی است قریب مدینه مطهره و در اصل معنی آب کنن است مثل
 ساخت تا سپاه آنجا جمع شد و حکم عالی چنان صادر شد که اعیان مهاجر و انصار مثل ابو بکر صدیق
 و عمر فاروق و عثمان ذی النورین و سعد بن ابی وقاص ابو عبیده بن الجراح و غیر جمیع اهل علی رضی
 را رضی الله عنهم اجمعین که همراه کردند در آن لشکر همراه اسامه باشند و این معنی برخاطر بعضی مردم گران
 که غلامی را بر کار مهاجرین و انصار امیر گردانید و در مجلس از این جماعه سخنان ازین باب بظهور می
 آورد و می یافت چون این اخبار بسمع شریف رسید خاطر مبارکش رنجیده شد و غضب درآمد و با وجود
 تب و در دسر از خانه مبارک بعصابه بر بست بیرون آمد و بر سر منبر رفت و خطبه خواند و فرمود ای حشر انما
 اینچو سخن است که در باب امیر ساختن من ایامه را از شما سر بر میزند و در باب امارت پدرش در سخن
 مودت نیز سخن میگردد بخدا سو کند که و عذر او را امارت است و پدرش نیز عذر او را امارت بود و زیاده
 و محقرین مردم بود پس و پسرش اسامه نیز از او سترین مردم است نزد من بعد از وی و هر دو طایفه خیر اند
 اکنون و هیئت من در شان وی نیکی قبول کنید که وی از جمله خیار شما است پس از منبر فرو آمد و
 بخانه مبارک بیرون رفت و بعضی از فضائل اسامه نیز در سریه مودت مذکور شد و آمده است که چون
 عمر ابن الخطاب در زمان خلافتش اسامه را میدید میگفت الله اکبر و علیک ایها الامیر
 اسامه میگفت غفر الله لک یا امیر المؤمنین میگوئی تو مرا امیر پس گفت عمر
 همیشه بستم که خواهم ترا امیر مازنده ام و میگوئی رفت رسول خدا ازین عالم و تو بر ما امیر بودی

و بود اسامه نزد وفات رسول خدا صلی الله علیه و سلم پیروزه پانزده ساله و بعضی بیست گفته اند
 و گویند این واقعه در دهم ربیع الاول بود و در این روز طوایف مردم که مأمور بودند بر رفتن نزد اسامه
 فوج فوج می آمدند و آنحضرت صلی الله علیه و سلم با وداع کرده بالشکرگاه می یافتند و در آن
 روز مرض رسول خدا صلی الله علیه و سلم از روزی که دیگر بیشتر بود و میفرمود حبیش اسامه را
 روان کنند و روز یازدهم اسامه از عسکر خود بعزم وداع آنحضرت آمد و بر بالین شریف حاضر
 شد و سر مبارک را پیش برد و سر و دست مبارکش را تقبیل نمود و ثقل مرض بر آنحضرت چنان
 غلبه داشت که مجال تکلم نداشت و اما دستها مبارک آنحضرت بجانب آسمان برآورده بر اسامه فرمود می
 و اسامه گفت چنان دانستم که مراد عامیگرد پس اسامه از حجره رسول صلی الله علیه و سلم بیرون آمده
 بالشکرگاه آمده رفت صبح روز شنبه باز آمد و آنحضرت صلی الله علیه و سلم خفقی حاصل شده بود
 اسامه را وداع نمود و فرمود اُشَدُّ عَلَيَّ بَرْكَهَ اللَّهِ و اسامه بنا بر فرموده آنحضرت صلی الله
 علیه و سلم بالشکرگاه رفت و فرمان داد بالشکر کوچ کنند و چون خواست که خود سوار شود مادرش ام المومنین
 پیغام فرستاد که رسول خدا در نزاع است اسامه باز گشت و اشراق صحابه رضی الله عنهم نیز مراجعت
 نمودند و ابوبکر صدیق و عمر فاروق و امثال ایشان رضوان الله علیهم خود در مدینه مظهره بودند
 و بریده بن الحنظیب را برادر آنحضرت برد و چون از دفن آنسرور صلی الله علیه و سلم فارغ گشتند
 و خلافت بر امیر المومنین ابوبکر رضی الله عنه قرار یافت حکم کرد تا الوار بر در خانه اسامه بردند تا
 بالشکر که رسول خدا صلی الله علیه و سلم مقرر فرموده بود و حکمی که آنحضرت صلی الله علیه و سلم
 کرده بنفاد آید پس اسامه بیرون رفت و در جرف منزل ساخت تا مردم جمع شوند درین اثنا خبر
 بمدینه رسید که از قبایل عرب مرتد گشتند یعنی مردم گفتند که اگر رفتن اسامه موقوف باشد
 تا آنکه خاطر از قصه ایل ارتداد فارغ گردد بهتر باشد مبادا که چون بشنوند که درین فرصت
 لشکر قوی از مدینه بیرون رفته دلیر شوند و بر مدینه تاخترن آرند و تعرضی بایل مدینه نمایند
 صدیق اکبر رضی الله عنه این حکایت را قبول نمود و گفت اگر دانم که بسبب فرستادن لشکر
 اسامه در مدینه لقمه سیار خواهیم شد خلاف فرمان رسول صلی الله علیه و سلم جائز ندارم فاما
 از اسامه درخواست نمود که عمر خطاب را رضی الله عنه دستوری دهد تا نزد او باشد پس باذن عمر

از ان جایش متخلف شد چون ماہ ربیع الآخر در آمد اسامہ بجانب و سرتوجہ نمود و بر اہل آنجا نظر
 یافت و بسیاری از ایشان را بقتل آورد و بعضی از اشجار و منازل و بسا قلعین و زراعت
 را بسوخت و قاتل پدر خود را بقتل آورد و غنیمت بسیار حاصل کرد و مراجعت نمود و مدت
 غیبت ابن جیش چہل روز بود اس عبارت کا خلاصہ ترجمہ یہ ہو کہ بتاریخ چھ بیسویں صفر
 رسول اللہ صلعم نے اسامہ کو کہ غلام زادہ بطن کنیز کے تھے واسطے جنگ اپنی کے کردیا
 روم سے ہوتے ہیں کر کے تعجیل روانگی فرمائے ۲۸ صفر کو آنحضرت بیمار ہوئے باوجود مرض
 کے اپنے دست مبارک سے علم تیار کر کے اسامہ کو دیا اسامہ نے بمقام خیمہ کے متصل مدینہ
 کے ہر قیام کیا کہ لشکر و مان جمع ہوا اور جناب سالتماب نے حکم صادر فرمایا کہ باستان امیر المومنین
 علیہ السلام کے اعیان مہاجر و انصاری مثل حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و غیرہم
 ہمراہ لشکر اسامہ کے رہیں یہ امر صحابہ کونا گوار ہوا کہ غلام زادہ کو رسول اللہ صلعم نے اکابر صحابہ پر
 امیر کیا جب یہ خبر آنحضرت کے گوش زد ہوئی تو حضرت رنجیدہ ہو کر غضبناک ہوئے باوجود تبا
 و درد سر کے باہر تشریف لے گئے اور منبر پر جا کر خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ اے گروہ مردم یہ کیا سخن ہے
 کہ دوبارہ امیر کر کے اسامہ کے تلوگ کرتے ہو خدا کی قسم اسامہ لایق امارت و دوست ترین
 مردم میرے نزدیک ہوا اور باپ بھی اسکا ایسا ہی تھا اور کہتے ہیں کہ یہ واقعہ دہم ربیع الاول کا ہو
 یا ز دہم ربیع الاول کو پھر اسامہ و داع کیلئے حاضر ہوئے آنحضرت کو شدت مرض سے طاقت
 کلام کرنیکی نہ تھی مگر اٹھ آسمان کی طرف اٹھا کر دعا کرتے تھے اسامہ رخصت ہو کر اپنے لشکر گاہ
 کو گئے صبح کو اسکی پسر حاضر ہوئے آنحضرت کو مرض میں کچھ خفت تھی حضرت نے اسامہ کو رخصت
 کیا اور حکم روانگی کا دیا جب اسامہ لشکر گاہ میں پہونچے اور حکم دیا کہ لشکر کو جمع کرے اور خود
 سوار ہوئے کہ ام ایمن نے کہلا بھیجا کہ رسول اللہ صلعم کی حالت نزع ہو اسامہ اور اشراق صحابہ
 پھر آئے اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور امثال انکے مدینہ میں تھے مدینہ سے باہر نہیں گئے تھے
 جب دفن آنحضرت سے فراغت ہوئی اور خلافت حضرت ابوبکر پر قرار پائی انہوں نے حکم روانگی
 ہمیشہ اسامہ کا صادر فرمایا اس اثنا میں خیر ارمہ اذ قبائل عرب کی پہونچی لوگوں نے کہا کہ جب
 تک اہل ارمہ اذ سے اطمینان نہ ہو روانگی اسامہ کی ملتوی رہی حضرت ابوبکر نے کہا کہ خلاف

حکم رسول اللہ کے دین نکر دینا اور اسامہ سے درخواست کی کہ حضرت عمر کو اجازت دین کہ وہ میرے
 پاس رہیں اسامہ نے اجازت دی اور باذن اسامہ کہ حضرت عمر مختلف جنگاں اسامہ سے ہوئی اور نہ خود
 حضرت ابوبکر اس جنگ میں گئے اس عبارت سے دو امر مستفاد ہوتے ہیں اول یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اسامہ کو کہ غلام زادہ اور کنیز کا زادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا مرض الموت میں جب جنگ یا روم
 کیلئے متعین کیا تو حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و دیگر صحابہ کرام پیچھے رہ گئے اور ان سب صحابہ کو تابع اور مطیع
 اسامہ کا کیا اور بقسم ارشاد فرمایا کہ اسامہ سزاوارا مارت اور دو تیرین مردم میرے نزدیک ہو اور ایسا کہ
 علیہ السلام کو مامور و مطیع اسامہ کا نہیں کیا اس سے ثابت ہوا کہ اسامہ افضل حضرت ابوبکر سے تھے
 اور حضرت امیر المؤمنین اسامہ سے افضل تھے اور ازالۃ الخفاء میں صفحہ (۱۶) مرقوم ہے و از لوازم خلافت
 خاصہ آنست کہ خلیفہ افضل امت باشد در زمان خلافت خود نقلاً و عقلاً از انجست کہ در نکتہ اولی
 تقریر کردیم کہ چون خلافت ظاہرہ بہر دوش خلافت حقیقیہ باشد وضع شہ در محل خود ثابت گردد
 پس بوجہ دی اسامہ کے خلافت حضرت ابوبکر کی باطل ہو جاتی ہے چہ جا حضرت امیر المؤمنین کہ وہ
 تو اسامہ سے سبھی افضل تھے اور بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل امت تھے امیر علیہ السلام کے کوئی
 دوسرا شخص نہ تھا تو خلافت حضرت امیر علیہ السلام کی حسب اقرار شاہ صاحب کے مسلم الثبوت ہوئی
 زیادہ تر مقام تعجب یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت روایت مرویہ حضرت عائشہ سے دربارہ اس کے کہ رسول اللہ
 نے حالت مرض میں حضرت ابوبکر کو اجازت امامت نماز کی دی تھی استدلال خلافت حضرت ابوبکر
 کا کرتے ہیں حالانکہ شرح عقاید نسفی میں صفحہ ۱۱۵ منقول ہے و یجوز فی الصلوۃ
 خلف کُلِّ یَسْرٍ وَ خَاجِرٍ یعنی اور جائز ہے نماز پیچھے ہر نیکو کار اور بدکار کے ہر گاہ
 امامت نماز کی ہر فاسق و فاجر کر سکتا ہے تو بعض صحت اس روایت کے امامت نماز دلیل خلافت
 کی ہرگز نہیں ہو سکتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسامہ کو امیر المؤمنین پر امیر نیکو کاروں کی دلیل
 امیر المؤمنین کی جملہ صحابہ سے یہ دلیل خلافت حضرت المؤمنین کی نہیں قرار دیتے ہیں
 تفاوت رہ از کجاست تابعیاء امر دوم یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسامہ کو تاکید شدید روائی کی
 تعمیل فرمائی تھی اور مقام جُزف میں لشکر اسامہ کا مجتمع ہوا اور اسامہ آمادہ کوچ ہوئے مگر
 حضرت ثلثہ مدینہ سے باہر نہ گئے مختلف ہوا اور بعد وفات سرور کائنات کے نہ حضرت ابوبکر

اسا سکر ساتھ گئے اور نہ حضرت عمر کو جانے دیا با جازت اسامہ کو اس اعتراض کا جواب شاہ
 عبدالعزیز صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ ہر گاہ بعد رسول اللہ صلعم کے حضرت ابوبکر کو صحابہ نے خلیفہ
 مقرر کیا تو وہ خود حاکم اور اطاعت اسامہ سے بری ہو گئے اور حضرت عمر کو با جازت اسامہ اپنے
 پاس رکھ لیا تو خلف اسامہ سے نہیں لازم آیا ہر یہ بیان شاہ صاحب کا یہ طرح سے لائق
 تسلیم و راجح ہے کہ نہیں ہو سکتے کہ رسول اللہ صلعم نے حضرات شیخین کو مطیع اسامہ کا فرمایا
 تھا تو گو وہ خلیفہ ہو گئے مگر رسول اللہ صلعم کے حکم کی منسوخی کا نہ انکو اختیار حاصل ہو گیا
 تھا نہ اسامہ کو شاید اسی خیال سے کہ نسخ حکم رسول کا خلفائے ثلاثہ کو اختیار حاصل ہو حضرت عمر
 نے متعہ کو حرام کر دیا تھا ہر حال کسی بیج سے شرعاً و عرفاً حضرات شیخین تخلف سے بیج نہیں
 سکتے اور جب جیش اسامہ سے خلف ہونا ثابت ہو تو مصداق جملہ حدیث لعن اللہ
 مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا کے بالضرور ہو گئے ہر چند یہ مقام مقتضی بیان ارتداد قبائل
 عرب کا نہ تھا مگر چونکہ عبارت مداح النبوة میں ضمن ذکر جمہیز جیش اسامہ میں یہ فقرہ وارد ہے
 کہ در این اثنا خبر رسید کہ از قبائل عرب مرتد گشتند لهذا بالاجمال ذکر اس قصہ کا بھی کیا جاتا
 ہے کہ مالک ابن نویرہ وغیرہ رضی اللہ عنہم نے کہ صحابی رسول تھے بعد وفات سرور کائنات
 دینے زکات میں حضرت ابوبکر کو انکار کیا تھا اسوجہ کہ وہ حضرت ابوبکر کو خلیفہ رسول نہ جانتے تھے
 نہ یہ کہ زکوٰۃ کے وجوب کے منکر ہوں مگر حضرت ابوبکر نے اس انکار کو محمول انکار و تدابر کر کے
 حضرت خالد بن ولید کو انکی جہاد پر تعین کیا حضرت خالد نے مالک ابن نویرہ رضی اللہ عنہ کو
 شہید کر کے اسی شب کو انکی زوجہ سے مقاربت کی کہ کتب تواریخ میں اسکی تفصیل مندرج ہے
 مگر یہ امر ایسا قبیح و منکر حضرت ابوبکر سے وقوع میں آیا تھا کہ حضرت عمر نے اُسے مخالفت
 کی چنانچہ مل و نخل میں بھنچہ (۱) مرقوم ہے الخلف السَّائِعُ فِي قِتَالِ مَا بَغَى
 الزُّكُورَ فَقَالَ قَوْمٌ لَا نَقَاتِلُهُمْ قِتَالِ الْكُفْرَةِ وَقَالَ قَوْمٌ بَلْ
 نَقَاتِلُهُمْ حَتَّى قَالَ أَبُو بَكْرٍ لَوْ مَنَعُونِي عَقَالًا مِنْ مَا آعَطُوا رَسُولَ
 اللَّهِ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَيْهِ وَمَضَى بِنَفْسِهِ إِلَى قِتَالِهِمْ وَوَأَقَمَهُ الصَّخْرَةَ
 بِأَسْرِهِمْ وَقَدْ أَدَّى اجْتِهَادُهُمْ فِي آيَاتِهِمْ خِلَافَتِهِ إِلَى رَدِّ الشَّيْبَانِ

وَالْأَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ وَالْأَمْوَالِ الْمَحْبُوسِينَ مِنْهُمْ تَرْجُمَهُ سَاتَوَانِ خِلَافِ
 بعد وفات سرور کائنات کو در بارہ قتال انگار کر نپوالون زکوٰۃ کو واقع ہوا پس کہا ایک قوم نے
 نہ قتال کریں گے ہم ان سے قتال کا فرو نکا اور کہا ایک قوم نے کہ قتال کریں گے ہم ان سے یہاں تک کہ
 کہا ابو بکر نے اگر انکار کریں گے وہ لوگ مجھ سے ایک سنی کے دینے میں منجملہ ان چیزوں کو کہ جو رسول اللہ
 کو دیتے تھے ہر ایسے قتال کرنے کا میں ان سے اور پاس کے ابو بکر بنفسہ طرف قتال ان لوگوں کے
 اور موافقت کی ابو بکر کے کل صحابہ نے پس تحقیق ہوئی ہو اجتہاد عمر کا یعنی رائے اور ان کی اپنی
 زمانہ خلافت میں یہ ہوئی کہ پھر دے جاوین زنان قید شدہ اور اموال انکا اور چھوڑ دے جو جاوین
 قیدی انکا اس قتال کے ناجائز اور باطل ہونے کے ثبوت کیلئے یہی کافی ہو کہ حضرت عمر نے اپنے
 عہد خلافت میں اس قتال کو ناحق جانکر مال و اسباب مقتولین کا واپس کیا اور انکا قیدیوں کو
 چھوڑ دیا اور عبارت مدارج النبوة سے ثابت ہو کہ معرکہ مانعین زکوٰۃ اور روانگی حبش سامہ
 کا زمانہ واحد میں واقع ہوا باوصف اسکے حضرت ابو بکر واسطے قتال مانعین زکوٰۃ کو بنفسہ نفس
 تشریف لیگے اور سامہ کیساتھ نہ خود گئے اور نہ حضرت عمر کو جانے دیا اور متخلف ہو گئے اور مخالفت
 حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کی اور یکہ پر وان کی کہ آنحضرت نے متخلفین حبش سامہ پر لعنت کی تو
 بنظر ایسے ہی واقعات و حالات کے علامہ تفتازانی نے شرح مقاصد میں جسکی عبارت
 بتنے اور لکھی ہو تحریر کیا ہو کہ ہمارے بعض علمائے باوجود علم بدفعالی زید کے حکم لعن زید کا
 نہیں دیا ہو یہ فتویٰ اس امر کے بجانے کیلئے دیا گیا ہو کہ لعن ترقی کر یکا طرف اعلیٰ کے پھر طرف
 اعلیٰ کے واقعی علماء اہل سنت و جماعت نے بڑی دور اندیشی سے فتویٰ عدم جواز لعن
 زید کا دیا ورنہ جو حالات حضرات خلفائے ثلاثہ کے ہنہ کتب اہل سنت و جماعت سے لکھے
 ہیں وہ ہرگز مقتضی اسکے نہیں ہیں کہ حضرات موصوف بصورت فتویٰ جواز لعن زید کی
 اس حکم سے بری ہو جاتے بنا براین علماء اہل سنت و جماعت عموماً لعن کرنے سے مستحق لعن
 کی بھی ممانعت کرتے ہیں اور لعن کو تعبیر بدشنام کر کے اپنے مقلدین کو لعن گوئی سے باز
 رکھتے ہیں چنانچہ شاہ عبدالغنی صاحب نے تحفۃ اثنا عشری میں یہ شعر لکھا ہو
 دشنام بدیہیک طاعت باشد نہ بدیہیک معلوم و اہل مذہب معلوم۔ حالانکہ صراح میں

کہ مقرر کتاب لغت اہل سنت و جماعت کی جو معنی لفظ لعن کے رائدن و دور کردن از یکی جویت
 لگے ہیں ان معنی کو دشنام سے یکجہ علاقہ نہیں ہو اور دشنام وہی مذہب شیعہ میں منجملہ گناہان کبیر
 کے ہے کتاب کافی میں کہ کتب معتدہ احادیث فقہیہ باب المبدأ موجود ہے جس میں احادیث
 کثیرہ دربارہ منع دندقت دشنام دہی کے وارد ہیں ہرگز مذہب شیعہ میں دشنام دہی جائز
 نہیں ہو مگر کتاب اسکا فاسق ہو یا وصف اسکے شاہ صاحب عوام کے بہکانے کیلئے شیعوں پر افوا
 و تہمت کرتے ہیں کہ یہ صحابہ کو دشنام دیتے ہیں اور اسکو عبادت جانتے ہیں حالانکہ لعن ایسا
 لفظ ہے کہ خدا و رسول نے بکثرت استعمال اسکا قرآن و حدیث میں فرمایا ہو اور بعض آیات قرآنی
 سے تو اجازت لعن گوئی کے بھی مستحق لعن پرستفاد ہوتی ہو چنانچہ سورہ بقرہ کے پارہ ۲
 میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہوتا اِنَّ الَّذِیْنَ یَلْمِزُوْنَ مَا اَنْزَلْنَا مِنْ الْمِیْنٰتِ
 وَ الْهُدٰی مِنْ بَعْدِ مَا بَیَّنَا لِلنَّاسِ فِی الْکِتَابِ اُولٰٓئِکَ
 یَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَ یَلْعَنُہُمْ اَکْثَرُ النَّاسِ وَ یَلْعَنُہُمْ اَکْثَرُ النَّاسِ
 اُس چیز کو کہ اتارا ہے دیلوں سے اور ہدایت سے پیچھے اس سے کہ بیان کیا ہے اسکو
 واسطے آدمیوں کو بیچ کتاب کے یہ لوگ ہیں کہ لعنت کیا انکو خدا نے اور لعنت کرتی ہیں انکو
 لعنت کرنا بعد اسکے اسی پارہ میں فرماتا ہوتا اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَ مَا تَوَّابُوْا وَ هُمْ
 کُفَّارٌ اُولٰٓئِکَ عَلَیْہِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَ الْمَلٰٓئِکَةِ وَ النَّاسِ اَجْمَعِیْنَ
 ترجمہ تحقیق جو لوگ کافر ہوئے اور مرے اور وہ کافر ہیں یہ لوگ اور پرانے لعنت خدا کی ہو
 اور فرشتوں کی اور آدمیوں کی سب کی غضب یہ پہلے آئے میں خداوند عالم ارشاد فرماتا ہو کہ لعنت کرنے
 ہیں انکو لعنت کرنا اور دوسرا یہ میں فرماتا ہو کہ لعنت اللہ کی اور فرشتوں کی اور آدمیوں کی پس
 لعنت کرنا مستحق لعن پر فروع انسان کو جائز نہوتا تو خداوند عالم آیت یَلْعَنُہُمُ اللّٰهُ وَ
 یَلْعَنُہُمْ اَکْثَرُ النَّاسِ وَ لَعْنَةُ النَّاسِ کا استعمال قرآن میں نہ فرماتا اور ہر گاہ کہ
 انہیں لوگوں پر لعنت کرتے ہیں جنکو کون نے حسب مضمون آیت اولیٰ خدا کی دیلوں اور ہدایت کو
 جسکو خدا قرآن میں نازل کیا تھا چھپایا اور اپنی رائے و قیاس سے اسکے دوسرے معانی
 اگر دھار عوام کو بہکایا پس ایسے لوگوں پر لعنت کرنا درحقیقت تعمیل و بجا آوری حکم پروردگار عالم

کی ہو گزرا یا الزام شیعوں پر عاید نہیں ہو سکتا اور بفرض محال اگر لعنت کے معنی دشنام
 ہی تسلیم کر لئے جائیں پس ہر گاہ خدا و رسول نے قرآن و حدیث میں لفظ لعن کا بکثرت
 استعمال فرمایا ہو تو حسب مضمون شعر نوشتہ شاہ عبدالغریز صاحب کے معاذ اللہ خدا و
 رسول دشنام دہندہ ہو اور جب خدا و رسول دشنام دہندہ ہو تو شیعوں کو دشنام دہندہ
 ہونے میں کوئی عذر نہیں ہو بلکہ بسوچ و چشم قبول تسلیم کرتے ہیں کہ معاذ اللہ اگر خدا و رسول دشنام
 دہندہ ہیں تو شیعہ بھی دشنام دہندہ ہیں باقی رہا یہ اعتراض شاہ عبدالغریز صاحب کا
 کہ شیعہ لعنت کرنے کو عبادت جانتے ہیں پس حدیث منقولہ صحیح بخاری سے ثابت ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں لعنت کرتے تھے چنانچہ کتاب مذکور کے باب غزوہ احد میں
 یصفیہ (۳۳) منقول ہے حَدَّثَنِي سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَرَّعَ سَأَسَّهُ مِنَ الزُّكُوعِ مِنْ رَكْعَةِ الْآخِرَةِ
 مِنَ الْفَجْرِ يَقُولُ اللَّهُمَّ الْفُلَانُ وَالْفُلَانَةُ بَعْدَ مَا يَقُولُ سَمِعَ
 اللَّهُ مِنْ حَيْدٍ هُ سَرَّعَ بَنَّا لَكَ الْحَمْدُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ لَيْسَ مِنَ الْأُمْرِ
 شَيْئٌ إِلَى قَوْلِهِ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ترجمہ سالم ابو بکر سے روایت کرتا ہے
 کہ تحقیق اُسے سنار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ جب وقت پیغمبر نے سر اُٹھا رکوع رکعت آخر نماز فجر
 سے اٹھایا تو آنحضرت فرماتے تھے یا اللہ لعنت کر تو فلان پر لعنت کر تو فلان پر لعنت کر تو
 فلان پر بے کہنے سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدٍ هُ سَرَّعَ بَنَّا لَكَ الْحَمْدُ کے پس نازل کیا اللہ نے
 إِنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْأُمْرِ شَيْئٌ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ تک ترجمہ اس حدیث میں تو یہ کہ
 گنجائش تاویل و تسویل کی بھی نہیں ہو مضمون حدیث صاف عیان و آشکارا ہے کہ فریضہ صبح
 کی رکعت ثانی میں حضرت ختم المرسلین بعد رکوع سے سر اٹھانے اور سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدٍ هُ سَرَّعَ بَنَّا لَكَ
 کے کہنے کے تین شخص پر لعنت کی اگر لعنت کرنا مستحق لعن پر عبادت نہ ہو تا بلکہ گالی ہوتا تو نہ
 باطل ہو جاتی معاذ اللہ رسول اللہ کی یہ شان نہ تھی کہ کلمہ دشنام کو عموماً کہے جائیں نماز میں
 زبان پر لاتے پس ہر گاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال اس لفظ کا عین نماز میں کیا ہوتا تو عبادت
 ہو فرمایا تو ثابت ہو گیا کہ دشنام دین پر لعنت کرنا عبادت ہو اور قول فعل شیعوں کا موافق

قول و فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر طرف تریہ ہو کہ علاوہ عبادت ہونے استعمال لفظ لعن کے
 ایک اور امر جو حدیث میں مقصود شیعوں کا یہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے یہ کہ اس حدیث میں
 نام اُن لوگوں کو جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لعنت کی ہے بیان نہیں کی گئی بلکہ بجا
 نام ملعونوں کو لفظ فلان والہ ہو پس اگر آنحضرت نے نام ملعونوں کا بخوف بیان نہیں فرمایا
 تو لازم آتا ہے کہ آنحضرت نے تقیہ کیا اور تقیہ اہل سنت کے یہاں حرام ہے جائز نہیں ہے حالانکہ
 محل تقیہ کا بھی نہیں ہے کہ غزوہ اُحُد میں شان نزول اس حدیث کا ہے اور جب جہاد
 کیواسطے آنحضرت تشریف لے گئے تھے تو تقیہ کیوں کرتے علاوہ اسکے بقرض محال اگر آنحضرت
 کو کچھ خوف تھا تو پھر اس جملہ کو ارشاد نہ فرماتے چپکے سے کہتے ہیں ان وجوہ سے ثابت
 ہو گیا کہ آنحضرت نے بالضرورت نام لیکر لعنت فرمائی تھی مگر ایسے لوگوں کے نام تھے کہ جنگ
 شیخ محمد بن اسماعیل بخاری بیان کرنا خلاف اپنے عقیدہ کا اور مذہب کے جاننے تھے ورنہ کوئی
 وجہ چھپانے نام کی پائی نہیں جاتی مگر باوجود اس حزم و احتیاط شیخ بخاری کے تین مرتبہ
 کے تکرار لفظ فلان سے پردہ فاش ہو گیا کیلئے کہ غزوہ اُحُد سے بھاگنا حضرات ثلاثہ کا اور
 حضرت علی سے پیغمبر کا کہنا کہ چن بہت کہ تو میرا اور ان خویش ملحق نگشتے علی گفت لا کفر
 بَعْدَ الْاِيْمَانِ اِنَّ لِي بِكَ اَسْوَا اور جناب سالتما ب کا حضرت علی کی نسبت
 فرمانا اَللّٰهُمَّ اَنَا مِنْهُ اور جبریل کا کہنا اَنَا مِنْكُمْ کے اوجھلے لاف
 اَلَا عَلِيٌّ لَا سَيْفَ اِلَّا ذُو الْفِقَارِ حضرت علی کا مخلص ہونا کتب معتمدہ اہل سنت
 و جماعت سے ثابت ہے دیکھو صفحہ (۱۶۷) و (۱۶۸) جلد دوم مدارج النبوة چونکہ اوپر سے
 پوری عبارت مدارج النبوة کو متعلق اس واقعہ کے لکھی ہے لہذا اس مقام پر اعادہ کی ضرورت
 نہیں ہے پس ضرور ہے کہ یہ حدیث نسبت حضرات ثلاثہ کے پیغمبر بحق و ارشاد و بالتصریح انکو
 نام نہ کہ یاد فرمایا تھا تا کہ شیخ بخاری نے کمال خیر خواہی و حسن عقیدت اور باطل ہو جانے
 بنا مذہب اہل سنت و جماعت کے نام انکی حدیث سے نکال کر لفظ فلان بجا نام کو دخل
 کر دیا اور اسی حدیث میں شیخ بخاری نے یہ تحریف نہیں کی ہے بلکہ حدیث غدر و خیانت
 جو صحیح مسلم میں بیچ جلد دوم کی صفحہ ۹۱ منقول ہے اور یہی اس حدیث کو بلفظ اوپر لکھا ہے

اسمین حضرت عمر کا حضرت علی اور حضرت عباس سے دربارہ وراثت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 کلام طویل وارد ہو چلا اسکے نسبت حضرت ابو بکر کے اور انویہ بھی حضرت عمر نے کہا فرمایا کیا
 کاذباً ائتما غادیراً خائناً و قسراً ائتما فی کاذباً ائتما غادیراً خائناً
 یعنی تم دونوں نے حضرت ابو بکر اور مجاہد کاذب اور غادر اور خائن جانا اور شیخ محمد بن بخاری میں
 بیج باب مایکرہ من التعمق والتنازع والغلوفی الدین کو صفحہ ۸۳۲-۸۳۳ اس حدیث کو نقل کیا ہے
 مگر سبب الفاظ کاذباً ائتما غادیراً خائناً کے صرف لفظ کذا لکھا ہے وہ یہ ہو فاقبل
 علی علی وعباس تزعمان ان ابابکر فیہا کذا واللہ یعلم
 ائتما فیہا صادقاً بائناً سرائسداً تابعاً للحق ترجمہ پس عمر متوجہ ہو کر
 علی اور عباس کو کہ تم دونوں مان کرتے ہو کہ تحقیق ابو بکر بیج اس معاملہ کے ایسے تھے حالانکہ اسے جانتا
 کہ ابو بکر اس معاملہ میں سچی نیکی کنندہ راہ راست پر تابع حق کے تھے اور حضرت عمر کی نسبت تو لفظ
 کذا بھی نہیں لکھا کل جملہ کو حذف کر دیا اس سے یہ ثابت ہوا کہ دربارہ تحریف حدیث کے
 شخص صاحب کو مہارت تامہ اور دستگاہ تمام تھی اسے طرح اور حدیثوں میں بھی تصرف کیا
 ہوگا اور روایت حدیث میں بھی کمال احتیاط مد نظر رکھتے تھے انہما احتیاط یہ ہو کہ جناب
 جعفر صادق علیہ السلام کو صادق البیہ نہیں جانتے تھے لہذا افسے روایت حدیث کی نہیں
 کرتے ہیں اور عمران بن حطان مایح ابن طعم قاتل علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو موثق اور سچا
 جانتے تھے اور اس سے روایت حدیث کی کرتے ہیں چنانچہ ذہبی نے کہ اکابر علماء اہل سنت
 سے ہیں میزان الاعتدال میں بیج ترجمہ جعفر کے لکھا ہے قال جعفر بن محمد بن علی
 بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب اللہ اعلم احد الائمة الاعلام
 صادق کبیر الشان لم یجتمہ بہ البخاری قال یحییٰ ابن
 سعید مجالد احب الی وند فی نفی منہ شیء وقال
 بن عبد اللہ الدار او ردی قال لم یر و مالک عن جعفر
 حنفی ظہر امر بنی الحباس قال مصعب بن عبد اللہ کان
 مالک لا یروی عن جعفر حنفی حنفی یضہ الی احد ترجمہ کہا ذہبی نے کہ جعفر

از عبد اللہ
 استفسار
 ۱۲۹۱

ابن محمد بن علی بن حسین ہاشمی ابو عبد اللہ ایک آئمہ مشہورین سے نیکو کار سچے بزرگ
 شان میں نہیں روایت کی ہو بخاری نے اسے بخاری کہتے تھے کہ سیکھو ابن عبد جبار دوست ترمذی
 مجاہد جعفر سے میرے دل میں جعفر کی طرف سے کچھ اور کہا مصعب بن عبد اللہ ذی آوردی
 سے درآوردی نے کہا کہ مالک نے نہیں روایت کی ہو جعفر سے تاہم ظاہر ہوا امر بنی العباس
 کا کہا مصعب بن عبد اللہ نے کہ نہیں روایت کرتے تھے مالک جعفر سے جب تک کہ کسی دوسرے

کو جعفر کے ساتھ شامل نہیں کرتے تھے اور ذوالنہدین ابن وحید نے کہ علماء اعلام
 اہل سنت سے ہیں بیچ کتاب شرح اسماء النبی صلعم کے بعد بیان اس حدیث کے حسین
 بریدہ نے رسول اللہ صلعم سے شکایت حضرت علی کی کی تھی لکھا ہوا **وَرَدَّهَا الْبُخَارِيُّ**

فَاقْبَلَهَا مُبْتَرَأً كَمَا تَرَى وَهِيَ عَادَتُهُ فِي إِيمَارَاتِهِ أَحَادِيثُ
الَّتِي مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِسُوءِ رَأْيِهِ فِي التَّكْلِيفِ

عن ہذا السَّيْلِ ترجمہ وارد کیا ہو بخاری نے اسی حدیث بریدہ کو ناقص نا تمام جیسا
 کہ دیکھا ہو تو اور یہی عادت بخاری کی ہو بیان کر نہیں اس قسم کی حدیثوں کی اور نہیں ہر عادت
 بخاری کی مگر بسبب بدی را بخاری کو بیچ روگردانی کے اس راہ سے اس عبارت سے واضح

اور لکھ ہو کہ احادیث مع اہل بیت نبی صلعم کی بیان کرنے میں شیخ بخاری کی عادت ہو کہ کم اور
 ناقص کر دیتے ہیں پس اب تو کچھ شک نہیں ہو کہ حدیث سابق میں حسین رسول اللہ صلعم نے
 عین نماز میں تین شخص پر لعنت کی ہو اس میں بجائے نام ملعونوں کے لفظ فلان شیخ بخاری نے
 وارد کیا ہو حضرات ثلاثہ کے نام تھے اور مصنف عینی شارح صحیح بخاری نے نسبت مستند

روایت حدیث کے عمران بن حطان ماریع ابن طلحہ سے جو شیخ بخاری نے کی ہو راہ انصاف
 لکھا ہو کہ عمران بن حطان رئیس خوارج تھا اور وہ شخص جو حسنہ ابن طلحہ قاتل علی ابن
 ابیطالب کی مدح کی ہو ساتھ ایات مشہورہ کے پس اگر کوئی شخص کہے کہ کسے بخاری
 اسکی روایت پر اعتماد کرتے ہیں اور کیونکر اسکا قول قبول ہو سکتا ہو جو قاتل علی ابن ابیطالب

کی مدح کرے بجواب اسکے ہم کہیں گے کہ بعضوں نے اس باب میں یہ توجیہ کی ہو کہ بخاری نے
 حسب قاعدہ اپنے کہ جب کوئی شخص متدین صادق اللہ ہو تو اس سے روایت حدیث

استفصار جعفر
 عبد اللہ

میں مضائقہ نہیں کرتے عمران بن حطان سے روایت حدیث کی کی ہو بعد اسکے صاحب عینی
 لکھتے ہیں کہ بخاری کو پاس ہرگز محبت و دلیل اخذ جواز روایت حدیث کی عمران بن حطان
 نہیں ہوا اور اس وجہ سے مسلم اس سے روایت نہیں کرتا ہوا کہ ان سے ثابت ہوا کہ عمران
 بن حطان سچا تھا حالانکہ بدترین کذب کا درباب مدح ابن عجم ملعون کے مرتکب ہوا اور دیندار
 کیونکر خوش ہوگا ساتھ قتل کئے جانے مثل علی ابن ابیطالب کے تادم کرے اور ان کے
 قاتل کی ترجمہ تمام ہوا چونکہ عینی کتاب نایاب نہیں ہو چکا ہے اسکو دیکھ سکتا ہے لہذا
 محض ترجمہ پر کفایت کیلئے اصل عبارت نہیں لکھی گئی بہر کیف حسن عقیقہ شیخ محمد بخاری
 کی حضرت امیر المؤمنین اور حضرت صادق علیہما السلام سے بخوبی آشکار و عیان ہوئی باوصف
 اسکے حضرات اہل سنت و جماعت شیخ بخاری کو بڑی عظمت و شان سے یاد کرتے ہیں چنانچہ
 شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی ترجمہ مشکوٰۃ قلمی میں بضمحورہ لکھتے ہیں و بخاری پیشوا
 و مقدر فن حدیث و اہل آن بودہ و اورادریان محدثان امیر المؤمنین فی الحدیث و
 تالیف الاحادیث النبویہ و ناشر الموارث الحمیدیہ القاب ست اور بعد خید سطر کے اسی ورق میں
 بعض علماء در شان او کفہ اندکہ ہو آیتے انا تیمارے الہی ست کہ بروے زمین میرود
 اور یہ بھی لکھا ہو کہ مغیرہ جدا دست مجوسی بودہ اور یہ بھی بورق ۱۱ لکھا ہو کہ جمہور علماء برآند کہ کتاب
 اور صحیح مقدم ست بر جمیع کتب مصنفہ در حدیث تا آنکہ گفتہ اند اصح الکتاب بعد کتاب اللہ
 صحیح البخاری الغرض یہ مدح و ثناء کے کتاب اور عظمت و بزرگی و القاب شیخ بخاری کو بصلہ
 اسی امر کے دیا گیا ہو کہ حضرت علی اور اولاد علی کو اچھا نہیں جانتے تھے اور احادیث فضائل
 حضرت علی کے ناقص اور ناتمام لکھتے ہیں اور جناب صادق علیہ السلام کو سچا نہیں جانتے
 تھے اور حقیقت شیخ محمد ابن اسماعیل بخاری نے در بارہ اعتقاد صدق بیانی حضرت
 صادق علیہ السلام کی تقلید اور تائیدی حضرت عثمان ذوالنورین کی کی ہو کہ وہ حضرت علی علیہ السلام
 کو معتقد نہیں جانتے تھے بناء علیہ قرآن مرتبہ علی کو جاری نہیں کیا حالانکہ صواعق موحیہ
 کے باب نہم میں بیچ فصل ثانی کے صفحہ ۱۰۹ منقول ہو عن اُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلِيٌّ

مَعَ الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ لَا يَفْتَرِقَانِ حَتَّى يَمُوتَا عَلَى الْحَوْضِ
ترجمہ ام سلمہ کہتی ہیں کہ سنائیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہتے تھے اٹھو
کہ علی ساتھ قرآن کے اور قرآن ساتھ علی کے ہے یہ دونوں جدا نہ ہونگے یہاں تک کہ میرے ہاں
حوض کوثر پر وارد ہوں اس حدیث سے معیت قرآن علی کے ساتھ اور نہ جدا ہونا علی قرآن
کا تاوردوحوض کوثر ثابت ہے باوصف اسکے حضرت عثمان نے قرآن جمع کر دہ حضرت
علی کو جاری کیا چنانچہ مشکوٰۃ میں کتاب فضائل القرآن کے باب آخر میں بیچ فصل ثانی کے
صفحہ ۱۹۳ منقول ہے۔ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ خَدِيفَةَ بِنَ الْيَمَانِ قَدِمَتْ
عَلَى عُثْمَانَ وَكَانَ يُغَايِرُ أَهْلَ الشَّامِ فِي قَتْلِ أُمِّ مَيْمُونَةَ وَأُذَيْنِهَا
مَعَ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَأُزْعِرَ خَدِيفَةَ اخْتِلَافَهُمْ فِي الْقِرَاءَةِ فَقَالَ خَدِيفَةُ
لِعُثْمَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَدْرِيكَ هَذِهِ الْأُمَّةُ قَبْلَ أَنْ يَخْتَلِفُوا
فِي الْكِتَابِ اخْتِلَافَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَأَرْسَلَ عُثْمَانُ إِلَى
حَفْصَةَ أَنَّ أَرْسَلَ إِلَيْنَا بِالصُّحُفِ نَسْتَحْفِهَا فِي الْمَصَاحِفِ ثُمَّ
نَرُدُّهَا إِلَيْكَ فَأَرْسَلَتْ بِهَا حَفْصَةُ إِلَى عُثْمَانَ فَأَمَرَ زَيْدُ بْنُ
ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَرْثُومٍ وَسَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ
بَنَ هِشَامٍ فَتَنَحَّوْا أَهْلَ الْمَصَاحِفِ وَقَالَ عُثْمَانُ لِلرَّهْطِ الْقُرْآنِ
الْمَكْلُوبِ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ أَنْتُمْ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ
فَاكْتُبُوهُ بِلِسَانِ قُرَيْشٍ فَإِنَّمَا نَزَلَ بِلِسَانِهِمْ فَفَعَلُوا حَتَّى
إِذَا تَنَحَّوْا الصُّحُفَ فِي الْمَصَاحِفِ رَدَّ عُثْمَانُ الصُّحُفَ إِلَى حَفْصَةَ
وَأَرْسَلَ إِلَى كُلِّ أَقْصَى بِمُصْحَفٍ مِمَّا تَنَحَّوْا وَأَمَرَ بِمَا سِوَاهُ مِنَ
الْقُرْآنِ فِي كُلِّ صَحِيفَةٍ أَوْ مُصْحَفٍ أَنْ يُحْرَقَ قَالَ بَنُ شِهَابٍ
فَأَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بِنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهَا سَمِعَتْ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ
قَالَ فَقَدْ رَأَيْتُ مِنْ الْأَحْزَابِ حِينَ تَسْتَحْفِ الْمَصَاحِفَ قَدْ كُنْتُ
أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا فَالْتَمَسْتُهَا

فَوَجَدُ نَاهَا مَعَ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
 رَجُلًا صَدَقَ قَوْلُهُ مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَاَلْحَقْنَا هَا فِي سُورَتِهَا
 فِي الْمُصَحَّفِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ثُمَّ رَجَعَهُ النَّسَائِيُّ ابْنُ مَالِكٍ رَوَيْتُ كَرْتِ هُوَ تَحْقِيقُ
 حَزِيفَةُ بْنُ يَمَانٍ آتَى عُمَانَ بِاسْمِ دُعَا لِيَكُنْ جَنَاحُ كَرْنِ كَيْ لَيْلِ اَهْلِ شَامِ سَمِعَ نَجْدِ قَعِ اَرِيْمَنِيَه
 وَآذَرَ بِيَانِ كَيْ كُنْ تَحْهُ سَا تَحْ اَهْلِ عِرَاقِ كَيْ پَسِ خَوْفِ مِيْنِ ذَالِا حَزِيفَةُ كُو اَخْتِلَافِ نِي
 اَنْ لُو كُوْنِ كَيْ نَجْدِ پُرْ هُفْنِ قُرْآنِ كَيْ پَحْرِ حَزِيفَةُ نِي عُمَانِ سَمِعَ كَبَاهُ اَمِيْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ خَبِرَ لُو اَسْ
 اَمْتِ كِي قَبْلِ اُسْ كَيْ اَخْتِلَافِ كَرْنِ كِتَابِ اَلنَّبِيِّ مِثْلِ اَخْتِلَافِ يَهُودِ وَنَصَارَى كَيْ پَسِ
 عُمَانِ نِي كِي كُو حَفْصَةُ كَيْ پَسِ بَحِيحَةُ اَلْمِيْرِ سَمِعَ پَسِ بَحِيحَةُ وَصَحِيْفَةُ تَا لَكُمُو اَوْنِ مِيْنِ اَنْ صَحِيْفَةُ كُو
 مَصْحُفُوْنِ مِيْنِ پَحْرِ وَاپْسِ كَرْدِ نَكَامِيْنِ اَنْ صَحِيْفَةُ كُو تَحْهُ سَمِعَ پَسِ پَسِ صَحِيْفَةُ كُو حَفْصَةُ لُو عُمَانِ
 كَيْ پَسِ بَحِيحَةُ يَاتِبِ عُمَانِ نِي زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ اَوْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ زَبِيْرٍ اَوْ سَعِيْدِ بْنِ عَاصٍ اَوْ
 عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ حَارِثِ بْنِ هِشَامِ كُو حَكْمُ دِيَا كَيْ مَصْحُفُوْنِ مِيْنِ لَكُمُو لُو كُوْنِ نِي لَكُمُو اَوْ مِيْنِ گِرُو ه
 قُرَيْشِيُوْنِ سَمِعَ عُمَانِ نِي كَبَاهُ جَبِ تَلُو كُو اَوْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ اَخْتِلَافِ كَرْدِ نَجْدِ كَيْ پَسِ كَيْ قُرْآنِ
 سَمِعَ پَسِ اُسْ كُو حَسْبِ مَحَاوِرِ قُرَيْشِيُوْنِ لَكُمُو اَسْلَمُوْهُ قُرَيْشِ كَيْ مَحَاوِرِ كَيْ مُوَافِقِ نَا زَلِ هُو اَوْ پَسِ
 اَنْ لُو كُوْنِ نِي اِيْسَا هِي كِيَا يِهَانُكُ كَيْ جَبِ صَحِيْفَةُ كُو لَكُمُو كَيْ قُرْآنِ مِيْنِ تُو عُمَانِ لُو صَحِيْفُوْنِ
 كُو حَفْصَةُ كَيْ پَسِ وَاپْسِ كِيَا اَوْ هَرْ طَرَفِ اِيْكِ اِيْكِ مَصْحُفِ بَحِيحَةُ يَا اَوْ سَوَا اَنْ مَصْحُفُوْنِ كَيْ اَوْ
 صَحِيْفَةُ كُو حَكْمُ دِيَا عُمَانِ نِي كَجَلَا نِي كِيَا مِيْنِ كَبَاهُ اَبْنِ شَهَابِ نِي كَيْ خَبَرِ دِي مَجْكَوْ خَارِجِيُوْنِ زَيْدِ
 بِنِ ثَابِتِ نِي كَيْ لَسْنِ سَنَارِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتِ سَمِعَ كَبَاهُ زَيْدِ نِي كَيْ اِيْكِ اِيْكِ مِيْنِ سُوْرَةِ اَحْزَابِ
 سَمِعَ وَتِ كَيْ مَصْحُفِ كَيْ كَيْ تَحْقِيقِ مِيْنِ سَنَا تَحْ اَلرَّسُوْلُ اَللّٰهُ صَلَّوْهُ اَسْ اِيْكِ كُو پُرْ هُفْنِ تَحْهُ
 مِيْنِ اَسْ اِيْكِ كُو تَلَا شِ كِيَا اُسْ كُو پَسِ حَزِيْمَةُ بْنُ ثَابِتِ اَلنَّصَارِيِّ كَيْ پَا يَا پَسِ اُسْ اِيْكِ كُو مِيْنِ
 اُسْ كَيْ سُوْرَةِ مِيْنِ مَلَا دِيَا نَجْدِ مَصْحُفِ كَيْ اَوْ رُو هُ اِيْكِ يِه تَحْ اَمِيْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ رَجُلًا صَدَقَ قَوْلُهُ
 مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ رَوَيْتُ كِي پَسِ اَسْ حَدِيْثِ كُو بَخَارِيِّ نِي مُبَشِّرِيَه بِرَا سَمِعَ خُذَا
 صَا حِبَانِ دِيْنِ وَدِيَا نَتِ اَسْ حَدِيْثِ كُو بَغُوْرِ مَلَا خَطِ فَرَا مِيْنِ كَيْ حَضْرَتِ عُمَانِ نِي خُوْدِ قُرْآنِ نَجْدِ
 نِيْمِيْنِ كِيَا بَلَكُمُو حَضْرَتِ حَفْصَةُ كَيْ پَسِ مِيْنِ صَحِيْفَةِ مَنُكُو اَكْرَ اَرْ صَحَابِي كَيْ سِيْرِ كِيَا تَلُو كُو لَكُمُو اَوْ

بصورت وقوع اختلاف بھی تصفیہ اسکا اپنے متعلق کیا بلکہ یہ کہہ دیا کہ جب اختلاف کسی چیز
 میں قرآن کے واقع ہو تو بخدا و رہ قریش کے اسکو لکھنا اور علی ابن ابیطالب جسکو حسب حدیث
 رسول بیعت قرآن کی تاقیامت لازم تھی نہ پہنچھا اور صحائف جو حضرت حفصہ کی پاس تھے
 انکو اور ان چار صحابہ کو حضرت علی سے معتد تر جانا اور اعتماد حضرت حفصہ کے صحائف کا
 اسی سے عیان ہو کہ ایک آیہ سورہ احزاب کا غائب تھا وہ پیچھے سے ملا یا کیا باوجود
 قرآن جمع کردہ جناب امیر المومنین کو جاری کیا بلکہ اور صحابہ سے جو قرآن جمع کرایا تھا انکو
 جاری کیا حالانکہ شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے ترجمہ قلمی مشکوٰۃ کو بروق ۴۰۵
 بعد ترجمہ حدیث مذکورہ کے لکھا ہے اور وہ اندکہ امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ نے جمع کردہ
 قرآن پر ترتیب نزول دگفتہ اندکہ اگر ان مصحف مسمول پر شدت و مشہور گشتے علم کثیر ازان
 حاصل شدت کہ معرفت ناسخ و منسوخ است و مانا کہ وہ رضی اللہ عنہ از ترس اختلاف
 آنرا ہر دو سے کار نیا در دتا ہمہ بر یک وجہ و یک نسخ باشد و اللہ اعلم اس عبارت سے
 یہ تو ظاہر ہو کہ قرآن جمع کردہ حضرت علی کا ترتیب نزول تھا اگر وہ جاری ہوتا تو علم کثیر
 اس سے حاصل ہوتا اور شناخت ناسخ و منسوخ کی ہوتی پس ثابت ہوا کہ قرآن جمع کردہ
 حضرت عثمان کا ترتیب نزول نہیں ہو اور نہ شناخت ناسخ و منسوخ کی اس قرآن سے ہو سکتی
 ہے باوصف اسکے حضرت عثمان نے در بارہ جمع قرآن کے حضرت علی کی طرف رجوع نہیں کی
 اور اس قرآن سے جسکو حضرت علی نے ترتیب دیا تھا اپنے قرآن مرتبہ کا مقابلہ کیا اور نہ
 قرآن مرتبہ اپنا حضرت علی کو دکھلایا بظاہر اس میں ایک سر محقق تھا اور اسوجہ سے حضرت
 عثمان نے حضرت علی کی طرف رجوع نہیں کی اور نہ قرآن مرتبہ اپنا حضرت علی کو دکھلایا وہ راز
 مخفیہ یہ تھا کہ عبد الرحمن بن عوف نے سیرت شیعین پر عثمان سے بیعت کی تھی اور حضرت
 عمر نے حیات رسول اللہ میں قرب زمان وفات آنحضرت سے کہا تھا حسب کتاب کتاب اللہ
 یعنی یہ کہ کتاب خدا کافی ہو تسک اہل بیت کی حاجت نہیں پھر حضرت عثمان خلاف سیرت
 حضرت عمر کے حضرت علی کی جانب کیونکر رجوع کرتے اور یہی وجہ ہو کہ محدثین اور اکابر علماء اہل سنت
 و جماعت کی مثل شیخ بخاری و شاہ عبدالغفر صاحب و شیخ ابن حجر و غیر ہم اہل بیت نبی سے

حسن عقیقت نہیں رکھتے ہیں یہاں تک اسکا اثر علماء اہل سنت و جماعت پر پہنچا کہ امام نوادین
 رازی نے بعض ائمہ ہدی علیہم السلام کو بے علم معاذ اللہ گویا جاہل قرار دیا یہ دنیا کی نہایت العقول
 میں بیجا باب ماکان ابوبکر عالمائے مرقوم ہے وَالْعَجَبُ أَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ فِي
 التَّقِي وَالْتَّقِي وَالْحَسَنَ الْعَسْكَرِي إِيَّاهُمْ كَانُوا عَالِمِينَ يَجْمَعُ
 الْمَسَائِلَ الْأَصُولِيَّةَ وَالْفُرُوعِيَّةَ جَمَلِيًّا وَتَفَاصِيلِيًّا مَعَ
 أَنَّهُمْ كَانُوا فِي زَمَانٍ كَثُرَ خَوْضُ الْعُلَمَاءِ فِي أَصْنَافِ
 الْعُلُومِ وَكَثُرَتْ تَصَانِيفُهُمْ مَعَ ذَلِكَ لَمْ يُظْهِرْ مِنْ أَحَدٍ
 مِنْهُمْ شَيْءٌ مِنَ الْعُلُومِ إِلَّا بِالْقَلِيلِ وَلَا بِالْكَثِيرِ وَلَمْ يُحْضَرْ
 حَقِيقًا وَلَا تَحْكِيمًا فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَسَائِلِ مَعَ الْمُخَالَفِينَ
 وَلَمْ يُظْهِرْ مِنْهُمْ تَصْنِيفٌ مُنْتَفِعٌ بِهِ كَمَا ظَهَرَ مِنَ الشَّافِعِيِّ
 وَمُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ مِنَ الْفُقَهَاءِ وَالْمُتَكَلِّمِينَ وَالْمُفَسِّرِينَ
 ترجمہ: اگرچہ یہ تحقیق شیعہ گمان کرتے ہیں کہ تقی اور تقی اور حسن عسکری عالم تھے مسائل
 مجمل اور مفصل اصولیہ اور فروعیہ کے باوصف اسکے کہ ایسے زمانہ میں یہ تینوں شخص
 تھے کہ علمائے اقسام علوم میں بہت فکر کی تھی اور تصانیف بھی آپکی بہت ہوئی تھیں ساتھ
 ایک ان تینوں شخص میں ایک سے کوئی چیز علوم کی تھوڑی ہو یا بہت ظاہر نہیں ہوئی
 اور نہ یہ تینوں شخص کسی مجلس میں حاضر ہوئے اور نہ مخالفین سے کسی چیز میں از قسم
 مسائل کے کلام کیا اور نہیں ظاہر ہوئی ان تینوں شخص سے کوئی تصنیف جس سے نفع
 حاصل ہو جیسا کہ ظاہر ہوئے شافعی اور محمد بن حسن وغیرہ فقہاء اور متکلمین اور مفسرین سے
 تفسیر یہ زبان درازی امام سنیوں کی دیکھئے فرزند ان دو دانشمندان علم رسول اور جگر گوشگان
 علی و بتول کے نامہا گرامی کیسی تحقیر و توہین سے لکھ کر معاذ اللہ انکو جاہل ٹھہرا کر اور مرتبہ
 انکا امام شافعی اور محمد بن حسن اور دیگر فقہاء و محدثین اور مفسرین کتر قرار دیا باوصف اسکے
 اہل سنت و جماعت یہ دعوے کرتے ہیں کہ ہم اولاد رسول کے مطیع و متقا و اولیٰ محبت کو
 ضروری دین جانتے ہیں اصل حال یہ ہے کہ کتب احادیث اہل سنت و جماعت کے حالات

نوام کے یعنی از امام زین العابدین تا امام ثانی عشر علیہم السلام کلمۃ خالی ہیں اور کتب شیعوں کی
 دیکھنے کی علماء کے ممانعت کرتے ہیں چنانچہ اس قدر حالات آمدہ ہدی سے اجنبیت تو
 اہل سنت کو ہو کہ تمام جہان کے شیعوں میں فی ہزار ایک شخص بھی اسکا طیبہ اثرنا عشر
 علیہم السلام کا ترتیب نہ جانتا ہوگا اور اکثر تو بغیر ترتیب بھی نام سے آگاہ نہیں ہیں جناب
 امیر حسین علیہم السلام کی تو کسی قدر احادیث فضائل کی کتب احادیث اہل سنت میں
 منقول ہیں مگر ان کے ساتھ محدثین ان کے کسی حدیث کو ضعیف کسی کو شاذ کسی کو غریب
 کسی راہدین قرار دیکر مجروح کر دیتے ہیں اس پر جہاں فخرالدین رازی نے حضرت امام
 محمد تقی اور حضرت امام علی نقی اور حضرت امام حسین علیہم السلام کی نسبت ایسے کلمات
 سوادب کے لکھے ورنہ ان حضرات سے تو ایسے دقایق و حقایق علوم کے شائع ہوئے ہیں
 کہ جسکی انتہا نہیں ہو حضرت امام محمد تقی علیہ السلام نے مجلس مومن میں ایک مسئلہ صیغہ مخفیہ
 کا ایسی فصاحت و بلاغت سے بیان فرمایا کہ علماء وقت متحیر ہو گئے اور حضرت امام حسین
 علیہ السلام کی تفسیر شیعوں کو بیان موجودہ وزارت علم حضرت کا اس سے عیان آشکار ہو
 علاوہ اسکے تمام کتب احادیث شیعوں کی علمی کمالات اور معجزات باہرات سے ان حضرات
 کی مملو و رشخون ہیں چنانچہ ملا جامی نے کتاب شواہد النبوة میں بالاختصار کچھ حالات ان
 حضرات کے کتب شیعوں سے اخذ کر کے لکھا ہے اور اعتراف کمالات ظاہری اور باطنی ان حضرات
 کا کیا ہو مگر بعد اتمام ذکر اثنا عشر علیہم السلام کے بعضہ ۲۱۔ یہ بھی لکھا ہے و میباید کہ
 فضیلت و کمال و ولایت و کرامت اہل بیت را منحصراً در این دوازده تن ندانی را اگر چہ ایشان
 بزرگتر فضیلت و کمال و قصاص شہداء یافتہ اند زیرا کہ اہل فضیلت و کمال از اہل بیت بسیار
 بودہ اند چہ در طبقات آمد مذکورین و بہ تاخرین از ایشان و بعضے از متاخران در کتاب
 نفحات الانس در طبقات صوفیہ مذکور شدہ اند چون ابراہیم سعد علوی و سیدی عبد القادر
 جیلانی وغیرہ مفسرین الہام و احکم و التوفیق من اللہ سبحانہ آن دوازده امام ہیں اہل
 حضرت امیر المؤمنین ہیں اور آخر قایم آل محمد ہیں یہ سب حضرات اولاد پاک مفرج موجودات سرور
 کائنات علیہم الصلوٰۃ والتحیات کے ہیں بالخصوص جناب امیر حسین علیہم السلام

پورہ آغوش رسول اور بلا واسطہ علم آنحضرت کا انگوٹہ پہنچا تھا اور متادب باداب جناب
 ختمی باب کے تھے اور کمالات اور معجزات اس کثرت سے ان حضرات سے صادر ہوئے
 ہیں کہ جب کا حد واحد محال ہو باوصفا کے ملا صاحب نے کچھ پاس ادب نفس معنیبر
 و پارہ ہای جگر حضرت خیر البشر کانکیا اور بخوف و خطر لکھ دیا کہ فضیلت و کمال و ولایت و کرامت
 کو منھرا نہیں بارہ تن میں نہ جانا چاہئے بلکہ اہل فضیلت و کمال اہل بیت سے بہت ہو
 ہیں جیسے ابراہیم سعدی و سید عبدالقادر جیلانی آپ صاحبان انصاف غور فرمادیں
 کہ کیا حضرت علی جسکو اللہ رسول کی جان قرآن میں بیچ آیا مہالہ کے ارشاد فرمادے اور
 رسول مقبول حسنین کو سردار جوانان بہشت اور حسین مجتبیٰ کو اور میں حسین بیوں فرما و اور کیا
 ابراہیم سعدی و سید عبدالقادر جیلانی جنہوں نے غنیۃ الطالبین میں روز عاشورا
 محرم کو روز فرح و سرور قرار دیا ہے اور یہ وہ روز ہے کہ ماتم حسین فرزند رسول الثقلین میں
 زمین و آسمان روئے ہیں مگر حضرت پیر دستگیر اس روز خوشی کرتے تھے غالباً اسی صلہ
 میں ملا جامی نے انکو فضیلت و کمال اور ولایت اور کرامت عطا فرمائی ہو الغرض کتاب
 نفحات الانس و فضائل غوثیہ و مداریک وغیرہ میں بکثرت کرامات اور معجزات مثل احیاء موت
 و عطا اولاد و درنا بینا کا مینا ہو جانا اور برص و مجذوم کا صحت پانا اور اسی قبیل سے
 اور امور عجیبہ اور غریبہ کا ان حضرات سے صادر ہونا لکھا ہے غرض اسکی صریح یہی ہو کہ یہ
 کرامات اور خرق عادات ان لوگوں کی بکثرت لکھے اور بیان کئے جا رہے تھے تو لوگوں کی نظر نہیں
 کچھ وقار و زوادیہ امام علیہم السلام کا باقی نہ رہیگا اور انکی طرف رجوع نہ کرے چنانچہ ایسا ہی ہے
 کہ امام حسین علیہ السلام کے بعد جو نوامام گذری ہیں عوام اہل سنت تو نام تک نہیں جانتے اور
 خواص میں بھی بہت کم لوگ ایسے نکلتے جو واقف اسرار مقدسہ ائمہ اثنا عشر علیہم السلام سے
 ہوں اور زیارت قبور مشائخین صوفیہ کیواسطے عمدہ خواص و عوام ہر ایک اور صوفی پورا اور
 کاپی اور اگر ہا و راجحہ وغیرہ کمال اشتیاق جاتے ہیں مگر کربلا سے میلے اور بخت مشرف
 اور کاظمین اور سامرہ کوئی اہل سنت نہیں جاتا جو میں نے چشم خود دیکھا کہ زیارت قبر
 شیخ عبدالقادر جیلانی اور حضرت امام ابو حنیفہ کیلئے حضرات اہل سنت بغداد تک گئے

اور کانپین میں کہ تقریباً ایک یا دو فرسخ کا فاصلہ ہوا اور گھوڑے کی ریل بھی جاری ہے
 نہیں گئے بلکہ جواہل سنت خاص مقامات متبرکہ میں سکونت پذیر ہیں قریب چھ مہینے کے میں
 عراق میں رہا سیکو زیارت قبور ائمہ علیہم السلام کیلئے آتے دیکھا مدینہ طیبہ میں میں نے
 دیکھا کہ زیارت قبور مطہرہ امام حسن و امام زین العابدین اور امام محمد باقر اور امام جعفر صادق
 علیہم السلام کیلئے کچھت البقیع میں واقع ہیں کوئی اہل سنت اندرون قبیہ نہیں جاتا یا اگر کوئی
 صاحب گئے بھی تو بیرون قبیہ سے فاتحہ پڑھ لیا اور چلے آئے اس زمانہ میں بھی ہر بلۃ قہبات
 وغیرہ میں اولیاء اللہ مسلمہ اہل سنت کی کثرت ہے بعضے ان میں سے نہ نماز پڑھتے ہیں اور نہ
 روزہ رکھتے ہیں گانجہ و بنگ و چرس و شراب پیتے ہیں شنگے پھرتے ہیں نجاسات سے پرہیز
 نہیں کرتے بعضے ناپ دیکھتے ہیں اور گانا مع المزمر مساجد و خانقاہ میں سننا عبادت
 جانتے ہیں امر و نکرستی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ جمیل و محبت الجمال کاتے
 بجائے گا کر اور نسبت نکالتے ہیں گانا سنکے خدا یاد آتا ہو کودتے تھرکتے ہیں اور اسکو حال
 قال کہتے ہیں طریقہ عبادت کا ایجاد کیا ہو جسکا نام مراقبہ اور ضرب لگانا اور چاکشی رکھا ہے
 حالانکہ کسی حدیث میں اہل سنت و جماعت کے یہ طریقہ منقول نہیں ہیں بلکہ قرآن مجید میں
 اس قسم کی عبادت کی مذمت وارد ہو چنانچہ سورہ انفال میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہو وَمَا كَانَ
 صَلَافُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً أَوْ تَصَدِيَةً ۚ
 اور نہیں ہر نماز کا فرد تک نزدیک خانہ کعبہ کے مگر سیٹی بجانا اور تالی بجانا اور نسبت جواز گانا سننے
 کے کتب اہل سنت میں احادیث منقول ہیں جس میں وارد ہو کہ معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 گانا سننا ہر چنانچہ امام غزالی نے کہ اولیاء اللہ سے ہیں کتاب اعیان العلوم کی جلد دوم میں صفحہ
 ۵۵ منجملہ احادیث جواز غنا کی ایک حدیث یہ نقل کی ہو وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهَا دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي
 جَارِيَتَانِ تَغْنِيَانِ بَغْنَاءً يُغَاثُ فَاصْطَجَعَ عَلَى الْفَرَاشِ
 وَحَوَّلَ وَجْهَهُ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاشْهَرَنِي وَقَالَ
 مِزْمَارُ الشَّيْطَانِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاقْبَلَ

[illegible]

[illegible]

قُلْ هَلْ أَتَاكَ خَبْرٌ شَدِيدٌ أَلَا دَعَايَ تَرْجُمُهُ أَوْ جَوَافَا سَجَّالٌ جَائِلٌ تَبْتَلِقُ بِهَا
 مَجَادِيكَ لَمْ كَهَالِ سَوْرِكِ اِصْأَدِي كِي تَسِيسِ اِمَامُ ابُو حَنِيفَةَ كَزْدِيكَ سَكْتِي كِي كَهَالِ سَجَّالِي مَجَالِي تَرْ
 اَرْبَعِي لِبَاسِ يَابِئَا بِنَاوِ تَوْنَا زَجَارِي مَجَالِي اَوْر كِتَابُ كُوْر كِي صَفْحُو ۴۳ مِيْنِ لِكَا يَرْوُكُوْا حَدَّثَ
 تَمَدَّ اَبْعَدَ الشَّهْدِ اَوْ عَمِلَ عَمَلًا يَبْنِي فِي الضَّلَالَةِ تَحْتِ لَوْ جُوْدِ
 الْخُرُوجِ بَضْعِهِ وَيُطْلَمُهَا بَعْدَهُ اَيَّ اَبْعَدَ الشَّهْدِ عِنْدَ اَيِّ
 حَنِيفَةِ تَرْجُمُهُ اَوْر اَكْرَحَدَثَ كَرُوْا بِالقصد بعد تشبه كَرَا كُوْا فَعَلْ مَنَانِي نَازِكِي كَرُوْا تَوْنَا زَجَارِي
 مَجَادِيكَ وَاسْطِي يَابِئَا جَانِي تَكْنِي كِي سَبَبِ كِي فَعْلِ كُوْا بَاطِلِ كَرَا حَدَّثَ يَعْني بِغَيْرِ قصد نماز كُوْا بعد
 تشبه كَزْدِيكَ ابُو حَنِيفَةَ كِي يَعْني بِجَاوِ لَفْظِ سَلَامِ كُوْا كَرُوْا شَخْصِ كُوْا بِالقصد صاد كَرُوْا بعد تشبه كِي
 تَوْنَا مَجْمُوعِ مَجَادِيكَ اَوْر اَكْر بعد تشبه كِي بِغَيْرِ قصد كِي كُوْا خَارِجِ مَجَادِيكَ تَوْنَا بَاطِلِ مَجَادِيكَ كَزْدِيكَ
 ابُو حَنِيفَةَ كِي اَوْر كِتَابُ كُوْر كِي صَفْحُو ۴۴ مِيْنِ مَنَقُولِ يَرْوُكُوْا مَن وَطِيْ اَجْنَبِيَّةً زَقَّتْ اِلَيْهِ
 وَقُلْ هِيَ عِزُّ سَاكٍ وَعَلَيْهِ مَهْرُهَا وَتُحَرِّمَةُ نَاكِحَهَا تَرْجُمُهُ اَوْر نَهِيْنِ
 حُدُودِي كِي جَادِيكَ اَوْر اَسْ شَخْصِ كِي كِي مَقَارِبَتِ كَرُوْا زَيْنِ اَجْنَبِيَّةٍ سِيْ كِي كَزْدِيكَ كِي لِكِي طَرَفِ اَسْ كِي اَوْر كِهَا
 عَرُوتُوْنِ ذِكْرُ دُوسِ تِيْرِي يَرْوُا اُسِي شَخْصِ يَرْوُا جَابِ يَرْوُا سَا اَوْر نَهِيْنِ حُدُودِي كِي جَادِيكَ اَوْر اُسِ شَخْصِ
 تَوْنَا كَرُوْا زَيْنِ حَرَامِ كَرُوْا شَدِيدِ يَعْني اِمَامُ ابُو حَنِيفَةَ كِي كَزْدِيكَ اَوْر كُوْا شَخْصِ مَانِ يَابِئَا يَابِئَا زَيْنِ
 مَجْمُوعِ يَرْوُا كِي كِي مَقَارِبَتِ كَرُوْا تَوْنَا سِرْ حُدُودِي جَارِي نَهِيْنِ كِي جَادِيكَ اَوْر شَا فَعْلِي كَزْدِيكَ حُدُودِي
 كِي جَادِيكَ اِمَامُ ابُو حَنِيفَةَ كَزْدِيكَ غَسَالِ وَضُوْكَ اَجْسِ يَرْوُا بَخَا سَتِ شَدِيدِ جَانِجِيْ كِتَابِ ذِكْرُ مِيْنِ لِفْصَحُو
 ۴۴ مَنَقُولِ يَرْوُا عِنْدَ اَيِّ حَنِيفَةِ هُوَ اَجْسِ اَجْنَبِيَّةً تَرْجُمُهُ
 يَرْوُا كَزْدِيكَ ابُو حَنِيفَةَ كُوْا يَرْوُا غَسَالِ وَضُوْكَ اَجْسِ يَرْوُا بَخَا سَتِ شَدِيدِ اَوْر اِمَامُ شَا فَعْلِي اَوْر مَالِكِ كِي
 كَزْدِيكَ طَاهِرِ وَطَاهِرِ اَوْر اِمَامُ ابُو حَنِيفَةَ كَزْدِيكَ يَنْدِ حَلَالِ يَرْوُا وَضُوْكَ يَحْيَا اُسِ يَرْوُا جَانِجِيْ
 شَرْحِ دُفَا يَرْوُا لِفْصَحُو ۴۵ - ۴۶ مِيْنِ لِكَا يَرْوُا وَتَبَيَّنَ التَّمَرُّ وَالَّذِي يَنْبِيْ طَبَقُ خَا اَدْنِي
 طَبَقُهُ اِنْ اَشْتَدَّ اِذَا شَرِبَ مَا لَمْ يَسْكُرْ بِلَا لَهْفٍ وَطَرِبَ
 تَرْجُمُهُ اَوْر حَلَالِ يَرْوُا غَسَالِ اَوْر كَشْمَشِ كِي كَمِ يَابِي مَجَالِي اَكْر جِيْ جِيْشِ كِهَادِيْ جِيْ سَوَقْتِ يَابِي جِيْ تَكِ
 تَرْوُا كَرُوْا بِغَيْرِ لَوْ اَوْر سَوْرُ كُوْا اَوْر شَرْحِ مِيْنِ لِكَا يَرْوُا وَشَرِبَ اِنْ شَرِبَ لَا اَقْصَدَ اللِّهْيُ

وَالطَّرِيقُ نَبْلُ الْقَصْدِ التَّقْوَىٰ تَرْجُمَهُ أَوْ شَرَطُ الْكَيْفِيَّةِ بِحُلَالٍ هُوَ مِمَّنْ أَرَادَ
لَهُ وَهِيَ وَهِيَ بَلْ بَارَادَهُ حَاصِلُ كَرْنِ قُوَّةِ كَوْنِهِ مِمَّنْ سَوَّاهُ تَبَيَّنَ بِكَ نَبِيذُ نَشْتِ كَرْنِ سَوَّاهُ كَرْنِ
حَدِّ تَكْ مِمَّنْ نَبِيذُ كَا جَائِزٌ بِجِبِّ تَكْ نَشْتِ تَكْرِي أَوْ عِبَارَتُ شَرْحِ سَعِ تَوْصَافِ ظَاهِرِ سَوَّاهُ كَرْنِ الْقَصْدِ
حَاصِلُ قُوَّةِ كَرْنِ تَوْحُلَالٍ سَوَّاهُ رَحْمَةُ الْإِسْلَامِ أَمَّا غَزَالِي شَاغِي فِي تَوَلُّكِهِ بَارَادَهُ كَرْنِ حَضَرَتِ عَمْرٍو كَرْنِ
تَكْ نَبِيذُ بَلَالِي كَرْنِ جَانِبِ جَلِيبِ بَارَادَهُ أَحْيَاءُ الْعُلُومِ مِمَّنْ بَصْفُهُ ۲۶۵ - حَالِ قَاتِ حَضَرَتِ عَمْرٍو مِمَّنْ كَرْنِ
فَاتِي بَنِيذِ قَشْرَبِ مِمَّنْ فَخْرُجِ مِمَّنْ جَرَفُهُ تَرْجُمَهُ عِنْفِي جِبِّ حَضَرَتِ عَمْرٍو عِنْفِي جَوْنِ
تَوْنِيذِ حَاضِرِ كَرْنِ بِسِ تَقْوَرِي نَبِيذِ حَضَرَتِ عَمْرٍو بِبَالِيسِ بِكَ كَرْنِ خَلَوْنِ مِمَّنْ لَكْ سَوَّاهُ عِبَارَتُ
شَرْحِ وَقَايَةِ سَوَّاهُ سَكْرِبَرْنَا نَبِيذُ كَامِ تَفَادُ مِمَّنْ تَكْرِي مِمَّنْ تَرْجُمَهُ تَرْجُمَهُ سَوَّاهُ أَحْيَاءُ الْعُلُومِ مِمَّنْ بَصْفُهُ
سَوَّاهُ أَمَّا غَزَالِي تَحْرِيرِ فَرَمَاتِهِ مِمَّنْ - وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا شَرِبَ
الْحَنْفِيَّ الْكَيْدَ حَكْ ذَنْهُ وَكَمَا سَرَدَ شَهَادَتَهُ فَقَدْ جَعَلَهُ كَبِيرَةً
بِأَيْجَابِ الْحَدِّ وَكَمَا يُرَدُّ بِهِ الشَّهَادَةُ تَرْجُمَهُ أَوْ كَرْنِ شَاغِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
جَوْنِ حَضَرَتِ نَبِيذِ سَوَّاهُ كَاتَمِينَ سَوَّاهُ جَارِي كَرْنِ أَوْ نَبِيذِ مِمَّنْ وَكَرْنِ كَاتَمِينَ كَرْنِ سَوَّاهُ
بِتَحْقِيقِ كَرْنِ كَرْنِ كَبِيرِ سَوَّاهُ قَبُولِ كَرْنِ حَضَرَتِ عَمْرٍو كَرْنِ كَرْنِ كَرْنِ كَرْنِ كَرْنِ كَرْنِ
تَوْحِيدِ نَبِيذِ كَرْنِ شَاغِي كَرْنِ ظَاهِرِ سَوَّاهُ أَمَّا غَزَالِي شَاغِي الْمَذْهَبِ تَحْتِ سَوَّاهُ بِأَقْرَابِ
غَزَالِي كَرْنِ حَضَرَتِ عَمْرٍو نَبِيذِ بَلَالِي كَرْنِ هَالَا نَكْرَهُ حَرَامِ تَحْتِ أَوْ تَحْتِ اللُّغَاتِ مِمَّنْ تَوْصَافِ نَبِيذِ كَرْنِ
بِكَ لَكْرِهِ مِمَّنْ نَبِيذِ نَقْلِ بِالضَّمِّ وَتَشْدِيدِ قَاتِ عِنْفِي شَرَابِ خَرَامِ وَجَدِ أَيْسَلِ زَجْوَبِ وَجَرَانِ كَرْنِ
تَابِتِ هُوَا كَرْنِ حَقِيقَتِ نَبِيذِ عِنْفِي فَتَقَاعِ شَرَابِ خَرَامِ كَرْنِ مِمَّنْ جَوْنِ حَضَرَتِ عَمْرٍو سَوَّاهُ أَمَّا غَزَالِي فَرَمَاتِهِ
لَهُمَا حَقِيقَتِ نَبِيذِ كَرْنِ جَانِبِ مِمَّنْ مَكْرُفَقَاعِ أَسْكَوْنِ كَرْنِ مِمَّنْ بَلْ كَرْنِ سَوَّاهُ كَرْنِ كَرْنِ
أَسْ تَبْدِيلِ أَسْمِ سَوَّاهُ نَفْعِ أَيْ سَوَّاهُ كَرْنِ مِمَّنْ جَوْنِ كَرْنِ كَرْنِ كَرْنِ كَرْنِ كَرْنِ كَرْنِ
بَصْفُهُ ۲۶۳ - سَوَّاهُ أَمَّا غَزَالِي شَاغِي أَمَّا غَزَالِي شَاغِي أَمَّا غَزَالِي شَاغِي أَمَّا غَزَالِي شَاغِي
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذْهَبِ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامُ حَتَّى تَشْرِبَ طَائِفَةً
مِمَّنْ أَمَّا غَزَالِي شَاغِي أَمَّا غَزَالِي شَاغِي أَمَّا غَزَالِي شَاغِي أَمَّا غَزَالِي شَاغِي
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْنِ رَاتَمِينَ أَوْ دِينَ يَبَانِ تَكْ كَرْنِ كَرْنِ كَرْنِ

امت سے شراب کو نامرکھیکا انکا غیر نام شراب کے اس حدیث تصدیق استدلال مذکورہ بالا کی
 بخوبی ہو گئی علاوہ اسکے طریقہ نماز پڑھنے کا بھی ائمہ اربعہ مذکورہ بالا کا مختلف ہو کوئی سینہ پر
 کوئی بالائے ناف ہاتھ باندھ کر کوئی ارسال بیکر نماز پڑھتا ہو کوئی رفع یدین عند التکبیرات
 کرتا ہو کوئی نہیں کرتا ہو کوئی بسم اللہ کو جزو سورہ جانتا ہو کوئی جزو سورہ نہیں جانتا ہے
 کوئی بعد الحمد آمین بالجہر کہتا ہو کوئی اسکو بدعت قرار دیتا ہو بنا براین اختلافات خانہ کعبہ میں
 بنامزدانہ میں المبارک کے چار مصلے جدا گانہ بچھا گئے ہیں حالانکہ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 صحابہ میں ہرگز چار مصلے نہ تھے یہ بدعت خاص خانہ کعبہ میں جاری کی گئی اور اب تک جاری ہے
 کیا خوب کسی نے کہا ہو **صحر جو کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند** مسلمانانہ مقلدین ائمہ اربعہ و ائمہ الا
 علمی انکے اس قدر سبب کعبہ کی اس پر تعلیم انبیاء پر ترجیح و تفضیل انکو دے ہو چونکہ چار بن امام
 کے حالات لکھنے سے کتاب بہت طویل ہو جائیگی لہذا صرف امام اعظم ابو حنیفہ کوئی کے تبحر علم نقد
 شریعت کی ایک روایت کی بیان پر کفایت کجائی ہو پس کتاب مشارق الانوار فی فوائد اہل الاعتبار میں جو
 تصنیف شیخ حسن العدوی الطبرانی کی ہو و طبع وہ بیہ مصر میں جیسی ہو بصفہ ... لکھا ہو و نقل
صاحب البدیع عن ابن الجوزی ان الخضر علیہ السلام کان
یجلس فی مجلس فقیہ ابی حنیفہ سأل الخضر ربہ ان یرد الی
ابی حنیفہ فرفعه فی قبرہ حتی یتقر له علوم الشریعہ فکان
یاتی کل یوم وقت الضحی علی عاتقہ عند القبر یسمع منہ
مسائل الفقہ و الشریعہ بعد موته ترجمہ اور نقل کی ہو صاحب بدیع نے
 ابن جوزی کے تحقیق خضر علیہ السلام حاضر ہوتے تھے مجلس فقیہ ابو حنیفہ میں ہر روز وقت صبح کے
 سیکتے تھے علم شریعت کا پس ہر گاہ مر گئے ابو حنیفہ تو سوال کیا خضر نے اپنے پروردگار سے کہ
 ابو حنیفہ کی روح کو انکی قبر میں بھیج دیا کرے یہاں تک کہ پورے موجدین خضر کو علوم شریعت کی پس
 خضر ہر روز وقت صبح کے حسب عادت اپنی نزدیک قبر کے آتے تھے اور سنتے تھے مسائل فقہ و شریعت
 کے بعد موت ابو حنیفہ کو حال آنکہ حضرت خضر علی نبینا وعلیہ السلام پیغمبر تھے اور ایسے عالم تھے جن سے

حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے رسول صاحبین کتاب فرخواست تعلم علم کی تھی چنانچہ
 سورہ کہن میں اللہ تعالیٰ اسی قصہ کو بیان فرماتا ہے اور مع عبارت تفسیر مدارک صفحہ ۱۵۱ جلد
 اول کرايات قرآن میں قَوْجَدًا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَىٰ الْخُضْرَ سَأَلَ أَقْدَامُكَ
 ذُؤَبٌ أَوْ جَالِسًا فِي الْبَحْرِ أَتَيْنَاكَ سَرَّحْنَا مِنْ عِنْدِنَا هِيَ الْوَحْيُ وَالنُّبُوَّةُ
 أَوْ أَعْلَمُ أَوْ طَوَّلَ الْحَيَاةَ وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّنْ كُنَّا عَلِمًا يَعْنِي الْأَخْبَارَ
 يَا الْغَيُوبَ وَقِيلَ الْعِلْمُ الَّذِي مَا حَصَلَ لِلْعَبْدِ بِطَرِيقِ الْإِلَهَامِ
 قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي وَحَا عَلِمْتَ سُوءَ مَا
 عَلِمَا إِذَا سُوءُ مَا سُوءُ مَا سُوءُ مَا فِي دِينِي سُوءُ مَا سُوءُ مَا سُوءُ مَا سُوءُ مَا سُوءُ مَا سُوءُ مَا
 بن نون ذرا ایک بندہ کو میرے بندہ کے یعنی خضر کو سوتا ہوا نیچے کپڑے کے یا بیٹھا ہوا دریا میں نہی ہے
 انہیں خضر کو رحمت اپنی پاس سے وہ رحمت وحی پر اور نبوہ پر یا علم پر یا طول زندگی پر اور سکھایا ہوا
 انہیں خضر کا پیچہ نزدیک سے علم ہر ادلی پر اللہ علم سے خبر دینی غیب کی اور کہا گیا ہے کہ علم لدنی پر اور وہ
 علم جو حاصل ہو بندہ کو بطریق الہام کو کہا خضر سے موسیٰ نے آیا میں تمہاری پیروی کروں بنا بر اس
 کہ سکھاؤ تم مجھ کو اس علم راہ راست کو کہ جو سکھائے گئے ہو تم یعنی علم صاحب شد کہ پلوین سبب اسکے
 اپنے دین میں راستی پس نفس قرآن و اعتراف صاحب ارک کتابت اور تحقق ہو کہ حضرت خضر علیہ السلام
 بنی تھا وہ علم لدنی اللہ تعالیٰ فرما دیا تھا باوصف اسکے علم فقد اور شریعت نہیں جانتے
 تھے اور امام ابو حنیفہ سے تعلم علم نہ کورہ کا کرتے تھے سخت محل افسوس کہ امام ابو حنیفہ کو باوجود عطا
 ایسے علم فضل کہ خداوند عالم فرمے موت نکلیا اور حضرت خضر کو باوجودیکہ معاذ اللہ علم شریعت سے
 بے پیرہ تھوڑی کر دیا مگر طرفہ تریہ پر کلام ابو حنیفہ جسکے پیرو خاص تھے یعنی حضرات خلافت کلمہ علم قرآن
 وحدیث بہت کم جانتے تھے بلکہ اور صحابہ پر پوچھتے تھے اور عورتیں انکو الزام دیتی تھیں چنانچہ
 سیوطی نے بیچ کتاب النہایں کے نوع سادس وثلثون فی معرفۃ غریب القرآن میں لکھا ہے و انہ
 أَبُو عُبَيْدَةَ فِي الْقَضَائِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ
 سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا يَشَاءُ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ
 وَأَوْ أَمْرًا نَقَلْنِي إِذَا أَنَا قُلْتُ نِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَا أَعْلَمُ

شرح المصنف
 جلد اول صفحہ ۱۵۱

ترجمہ روایت کی ہو ابو عبیدہ ذریع فضائل کے ابراہیم بنی سحر کہ تحقیق ابو بکر صدیق سے قول خدا
فاکت واکر معنی پوچھے گویس کہا ابو بکر نے کہ کون اسان سار اکلن مجھے ہوگا اور کون نہیں مجھ کو
اٹھائیں گی ہر گاہ کہوں میں بیچ کتاب خدا اس چیز کو کہ نہیں جانتا ہوں میں اور ازالہ الحفا کے
مقصد دوم میں بصفحہ اس لکھا ہو کہ حضرت ابو بکر کا مقدمات میں حکم صادر کر نیکایہ طریقہ تھا کہ جب
کوئی مقدمہ پیش ہوتا تھا پس قرآن میں اگر حکم لکھا ہوا تھا تو بموجب اس کے حکم دیتے تھے
اور اگر قرآن سے حکم نہیں نکلتا تھا تو حدیث رسول کے بموجب حکم دیتے تھے اور اگر انکو
حدیث نہیں معلوم ہوتی تھی تو مسلمانوں سے پوچھتے تھے کہ تمکو معلوم ہو اگر وہ کوئی حدیث
بتلاتے تھے تو اس کے بموجب حکم دیتے اگر مسلمانوں سے بھی کوئی حدیث نہیں پاتے تھے جمع
سُرُوسِ النَّاسِ وَآخِیَارَهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ فَاِذَا اجْتَمَعَ رَاٰیُعْمَرُ
عَلٰی اَمْرِ قُضِلَ بِهٖ سَرَاةً اَلَا الذَّارِیُّ ترجمہ توجہ کرتے تھے عمائد اور نیکان اشخاص
کو اور ان سے مشورہ کرتے تھے پس جب اتفاق رہا کسی امر پر ہو جاتا تھا ابو بکر اس کے بموجب
حکم دیتے تھے روایت کی ہو اس کے دارمی نے بعد از ان در میراث جلد مسئلہ وارد شد حضرت صدیق
تفحص بلین فرمود تا آنکہ حدیث ظاہر شد مسئلہ منقح گشت عَنِ الرَّهْصِیِّ قَالَ جَاءَتْ
لِیْ اَبِیْ بَکْرٍ جَدَّةٌ اُمُّ اَبِیْ اَوْ اُمُّ اُمِّ فَقَالَتْ اِنَّ ابْنِ ابْنِیْ اَوْ ابْنِ
ابْنَتِیْ تُوْفِیْ وَبَلَّغْنِیْ اَنْ لِّیْ نَصِیْبًا فَمَا لِیْ فَقَالَ اَبُو بَکْرٍ مَا سَمِعْتُ
سُرُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ فِیْہَا شَیْءٌ اَوْ سَأَسْئَلُ النَّاسَ
فَلَمَّا صَلَّی الظُّہْرَ فَقَالَ اَیُّکُمْ سَمِعَ سُرُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَنَا قَالَ
وَسَلَّمَ قَالَ فِی الْمَجْدَّةِ شَیْءٌ فَقَالَ الْمُغِیْرَةُ بْنُ شُعْبَةَ اَنَا قَالَ
مَاذَا قَالَ اَعْطَاهَا سُرُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ سُدُّ سَا
قَالَ اَیُّکُمْ ذَاکَ اَحَدٌ غَیْرُکَ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ صَدَقَ
فَاَعْطَاهَا اَبُو بَکْرٍ السُّدُسَ فَجَاءَتْ اِلَیْ عُمَرَ مِثْلُهَا فَقَالَ مَا اَدْرِ فِی
مَا سَمِعْتُ مِنْ سُرُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِیہَا شَیْءٌ فَاَسْئَلُ
النَّاسَ فَمَدَّ ثَوْبَهُ یَحْدِثُ الْمَغِیْرَةُ بْنُ شُعْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ

فَقَالَ عُمَرُ أَيْنَ مَا خَلَّتْ بِهِ فَلَمَّا السُّدُسُ فَإِنْ جَمَعْتُمْ أَفْهَمُوا
 بَيْنَ كُتُبِ مَا تَرْجُمُهُ زَيْهِي كِتَابُ كَأَنِّي أَبُو بَكْرٍ كَيْسَ يَدِي يَانَانِي أُنْشَأَ كَمَا
 پوتا میرا یا نواسہ میرا کر گیا ہوں اور مجھ کو خبر ہو چکی ہو کہ اسکی متروکہ میں میرا حصہ ہو پس کتنا میرا حصہ
 ہے ابو بکر نے کہا میں نے نہیں سنا ہو کہ رسول اللہ صلعم نے دربارہ حصہ جدہ کے کچھ کہا ہو قریب
 کہ پو لوں سے پوچھو ونگا پس جب نماز ظہر ابو بکر نو پڑھی تو لوگوں سے پوچھا کہ تم لوگوں میں سے
 کسی نے سنا ہو کہ رسول اللہ صلعم نے دربارہ حصہ جدہ کو کچھ کہا ہو پس مغیرہ بن شعبہ نے کہا میں نے
 سنا ہو ابو بکر نے پوچھا وہ کیا ہو مغیرہ نے کہا رسول اللہ صلعم نے جدہ کو چھٹا حصہ دلوا یا ہے
 ابو بکر نے پوچھا آیا سوا تیرے دوسرا شخص بھی یہ جانتا ہو محمد بن مسلمہ نے کہا کہ جیج کہا ہو مغیرہ نے
 پس ابو بکر نے اُس جدہ کو چھٹا حصہ دلوا یا پھر عمر کے پاس ماندا اُس عورت کے ایک
 عورت آئی عمر نے کہا میں نہیں جانتا ہوں میں نے نہیں سنا ہو رسول اللہ صلعم سے دربارہ حصہ
 جدہ کے کچھ پس قریب ہو کہ میں لوگوں سے پوچھو ونگا پس لوگوں نے بیان کیا عمر سے حدیث مغیرہ
 بن شعبہ اور محمد بن مسلمہ کی پس عمر نے کہا کہ تم دونوں یعنی دادی اور نانی سے جو تہا بڑگی پس واسطو
 اسکے چھٹا حصہ ہو پس اگر دونوں موجود ہوگی تو وہی چھٹا حصہ درمیان تم دونوں کو تقسیم
 ہوگا روایت کی ہو اسکی مالک اور دائی نے اسی حدیث سے تو ناواقفیت حضرت شیخین کی علم حدیث
 سے ثابت ہو مگر حضرت عمر تو باوصف پانے حدیث نبوی کی بھی بہ نسخ حکم پیغمبر کے حکم صادر کرتے
 تھے چنانچہ جو مقصد دوم انالہ لفظاً و صفاً ۱۱۴ میں منقول ہو مگر احادیث بیع امیہ
 الْأَوَّلَاتِ فِي نَرَمَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَكْرٍ ثُمَّ نَهَى عُمَرُ
 عَنْهُ تَرْجُمَهُ بَعْضُ الْأَحَادِيثِ أَنَّ بَعْضَ عَمَلِ عُمَرَ فِي تَرْجُمَةِ عُمَرَ فِي تَرْجُمَةِ عُمَرَ
 بیچنی لوڈ میں صاحب اولاد کی ہو کہ بیع زمانہ نبی صلعم اور ابو بکر کے بیچ انکا جاری تھا پھر منع کیا
 عمر نے اسکے بیچنے سے اور تفسیر کبیر میں کہ تصنیف امام فخر الدین رازی کی جو بیع ذیل تفسیر
 فَمَا اسْتَمَرَّ سَبْكِي جِبَارَةُ نِيْمٍ مِنْ نَازِلٍ بِرَبِّهِ الْمَسْلُكَةِ الثَّلَاثَةِ مِنْ آيَةِ فَمَا اسْتَمَرَّ سَبْكِي لَكِبَارٍ
 وَ اخْتَلَفُوا فِي أَنَّهَا اسْتَفْتَتْ مَوْلَا فَرْصَبَ الشَّوَادِ الْأَعْظَمُ مِنَ الْأُمَّةِ
 لِأَنَّهَا هَارَتْ مَسْخُوحَةً وَقَالَ الشَّوَادُ مِنْهُمْ أَنَّهَا بَقِيَتْ

تفسیر کبیر
 جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰

مُبَاحَةٌ كَمَا كَانَتْ وَهَذَا الْقَوْلُ مَرْوِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعُمَرَ بْنِ
ابْنِ حَصِينٍ أَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَعَنْهُ ثَلَاثُ رَوَايَاتٍ أَنْ قَالَ بَعْدَ
ذِكْرِ الزَّوَايَاتِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَمَّا عُمَرَانُ ابْنُ الْحَصِينِ فَإِنَّهُ
قَالَ نَزَلَتْ آيَةُ الْمُتْعَةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَمْ يَنْزَلْ بَعْدَهَا آيَةٌ
تَنْخُهَاذَ أَمَرْنَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَمَتَّعْنَا
مَعَهُ وَمَاتَ وَلَمْ يَنْهَنَا عَنْهُ ثُمَّ قَالَ رَجُلٌ يَرَاهُ مَا شَاءَ تَرْجِمُهُ
اور اختلاف کیا ہو لوگون نے اس امر میں کہ آیہ منسوخ ہو یا نہیں پس ایک گروہ بڑا امت سی اس طرف
گیا کہ آیہ متعہ کا منسوخ ہو گیا ہو اور کم لوگون نے اس گروہ سے کہا کہ آیہ متعہ باقی رہا ہو مباح جیسا کہ
تھا اور یہ قول مباح ہو نیکار روایت کیا گیا ہو ابن عباس اور عمران بن حصین سے لاکن ابن عباس
پس اسے قین روایت ہیں یہاں تک کہ کہا بعد ذکر روایات ابن عباس کہ اور لاکن عمران بن حصین
پس تحقیق اسے کہا نازل ہو یا آیہ تسہ کا بیچ قرآن کو اور بعد اسکے کوئی آیہ نازل نہیں ہو یا کہ منسوخ
کری اسکو اور حکم دیا ہمکو رسول اللہ صلعم نے متعہ کا اور متعہ کیا ہم نے بیعت رسول اللہ صلعم کے اور
انقال فرمایا رسول اللہ صلعم نے اور منع نہیں کیا ہمکو متعہ سے ہر ایک شخص نے اپنی رائے جو چاہا کیا
پھر بعد بیان حجت ثلثہ کے لکھا ہر وَحَدَّثَنَا هُوَ الْحُجَّةُ الَّتِي إِحْتَجَّ بِهٖ عِمْرَانُ
ابْنُ حَصِينٍ حَيْثُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ فِي الْمُتْعَةِ آيَةً وَمَا نَسَخَهَا
آيَةٌ أُخْرَى وَأَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُتْعَةِ
وَمَا نَهَانَا عَنْهَا ثُمَّ قَالَ رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ يُرِيدُ أَنْ عَمَرَ نَعَى
عَنْهَا تَرْجِمُهُ اور یہ وہ دلیل ہے جس سے احتجاج کیا ہو عمران بن حصین نے اس طرح سے کہ کہا تحقیق
اللہ نازل کیا بیچ متعہ کو ایک آیہ اور نہیں منسوخ کیا اس آیہ کو دوسرے آیہ نے اور حکم دیا ہمکو رسول اللہ
صلعم نے متعہ کا اور نہیں منع کیا ہمکو متعہ سے پھر کہا ایک شخص نے اپنی رائے جو چاہا ارادہ کیا
عمران کہ تحقیق عمر نے منع کیا متعہ سے اور نیشاپوری نے تفسیر غرائب القرآن میں کہ معتمد تفسیر
المنت کی ہے لکھا ہر وَأَمَّا عُمَرَانُ ابْنُ الْحَصِينِ فَإِنَّهُ قَالَ نَزَلَتْ آيَةُ
الْمُتْعَةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَمْ يَنْزَلْ بَعْدَهَا آيَةٌ تَنْخُهَاذَ أَمَرْنَا بِهَا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَمَتَّعْنَا مَعَهُ وَمَاتَ وَلَهُ
 بَيْتُهُمَا عَنْهَا ثُمَّ قَالَ رَجُلٌ مِمَّا أَتَاهُ مَا شَاءَ يُرِيدُ أَنَّ عُمَرَ كُنِيَ عَنْهَا
 ترجمہ لاکن عمران بن حصین پس اُسے کہا کہ نازل ہوا پر آیت متعہ کا بیچ قرآن کے اور بعد اُسکے
 کوئی آیت نازل نہیں ہوئی کہ منسوخ کرے یا متعہ کو اور حکم دیا متعہ کا ہم کو رسول اللہ صلعم نے اور متعہ
 کیا ہے بیعت رسول اللہ صلعم کے اور انتقال کیا رسول اللہ صلعم نے اور نہیں منع کیا ہم کو
 اسی متعہ پر پھر کیا ایک شخص نے اپنی رائے جو چاہا ارادہ کیا عمران نے اس جملہ سے کہ منع
 کیا عمر نے متعہ سے اور کتاب فتح الباری شرح بخاری میں بیچ تحریم نکاح متعہ کو لکھا ہے و قَالَ
 ابْنُ بَطَالٍ رَوَى أَهْلُ يَمَنٍ وَمَرْحُومَةُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رِايَا حَةَ الْمُتَعَةِ
 وَرَوَى عَنْهُ الرَّجُوعُ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ وَأَجَابَهُ الْمُتَعَةُ عَنْهُ
 أَهْلُهُ وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّيْخَةِ ترجمہ کہا ابن بطال نے کہ روایت کی ہوا بل میں
 اور کہ ابن عباس سے مباح ہونے متعہ کے اور روایت کی گئی ہے کہ ابن عباس قول مباح ہونے
 متعہ پر پھر گئے تھے ساتھ سند ضعیف کو اور اجازت متعہ کی ابن عباس سے صحیح ہے اور یہی مذہب
 شیخ کا ہے اور ملا علی قلی ذکر العمال میں لکھا ہے عَنْ يَحْقُوبَ ابْنِ زَيْنَبٍ قَالَ كَانَ
 عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ يَسْتَشِيرُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَبَّاسٍ فِي الْأَمْرِ إِذَا أَهَمَّهُ
 وَيَقُولُ غَضْرُغَوَا صِ ترجمہ یعقوب بن زید کہتا ہے کہ عمران ابن خطاب طلب مشورہ
 کرتے تھے ابن عباس سے جب امر اہم اُنکو پیش آتا تھا اور کہتے تھے کہ ابن عباس غواص دریا زخار میں
 اور اسی کتاب میں منقول ہے عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
 يَوْمًا فَسَأَلَنِي عَنْ مَسْئَلَةٍ كَتَبَ إِلَيْهِ بِهَا يَعْلَى بْنُ أُمَيَّةَ مِنَ الْيَمَنِ
 فَأَجَبْتُهُ فِيهَا فَقَالَ عُمَرُ أَشْهَدُ أَنَّكَ تَنْطَوِّعُ مِنْ بَيْتِ نَبِيِّكَ ترجمہ
 ابن عباس کہتے ہیں کہ ایک دن میں عمر خطاب کو پاس گیا پس پوچھا عمر نے مجھ سے ایک مسئلہ جو یعلیٰ
 امیہ نے میں سے عمر کو لکھ کر بھیجا تھا میں نے اُس کا جواب عمر کو بتلایا پس عمر نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ
 تم خاندان نبوت سے گویائی کر رہے ہو **سبحان اللہ** باوجودیکہ خود حضرت عمر اس قدر فضیلت
 عمر اللہ ابن عباس کی مقرر تھے کہ ان کو کلام کو بظن خاندان نبوت کی گجرت تھے اور ایسا فقیہ جانے

کہ مسائل کو جو اب ایسے پوچھتے تھے اور امور مجہد میں اُن سے مشورہ کرتے تھے اور اپنی فقہ دانی سے
 تو خوب واقف تھے کہ مسئلہ میراث جہد تک کا نہیں جانتے تھے مگر متعہ کو باوصفیکہ وہی ابن عباس
 کہ جو متعہ علیہ لکھ کر متعہ کی حالت کو نص قرآنی قائل تھے حضرت عمر نے حرام کر دیا اور اگر یہ کہا جاوے
 کہ کوئی نص قرآن دربارہ تحریم متعہ کہ حضرت عمر نے خود ملاحظہ کر کے متعہ کی حرمت کا حکم دیا ہوگا تو
 غلط ہوا ہے کہ علم قرآن سے بھی آخری ناواقف تھے کہ خلاف آیات قرآن کو حکم دیتے تھے اور
 عورتیں اپنے اعتراض کرنی تھیں چنانچہ سورہ نسا میں بیچ پارہ چہارم کے آیت **وَ اَنْتُمْ**
اِحَادِیْہُمْ قنطارہ انازل ہو یعنی اور دو تم ایک ایک زوجہ کو مال عظیم اسکے تفسیر میں
 مدارک میں لکھا ہے **وَقَالَ عُمَرُ عَلٰی الْمُنْبِیِّ لَا تُغَالُوْا بِصَدَقَاتِ النِّسَاءِ**
فَقَالَتْ اِمْرَءَةٌ اَنْتُمْ قَوْلَکَ اَمْ قَوْلَ اللّٰهِ وَ اَنْتُمْ اِحَادِیْہُمْ
فِنْطَارَ اَفَقَالَ عُمَرُ کُلُّ اَحَدٍ اَعْلَمُ مِنْ نُّمْرِیْ تَزَوَّجُوْا عَلٰی
مَا نِیْسَ تُمْ ترجمہ اور کہا عمر نے منبر پر کہ نگران کرو تم لوگ ہر دو نکو عورتوں کو تب ایک عورت
 کہا کہ آیا ہم بیوی کریں تمہاری قول کی یا قول خدا **وَ اَنْتُمْ اِحَادِیْہُمْ** قنطارہ
 کے تب کہا عمر نے ہر ایک شخص عالم تر ہو عمر سے نکاح کرو تم لوگ جب قدر مہر پر چاہو پس باوصف ایسی
 ناواقفیت علم قرآن اور علم حدیث کہ حضرت شیخین کی نسبت علماء اہل سنت و جماعت بالخصوص
 شاہ ولی اللہ صاحب ازالتہ الحنفیہ میں یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ قرآن حضرت عمر کی راہ پر نازل ہوتا
 تھا اور قوت استنباطی انبیاء کی حضرات شیخین کو حاصل تھی غالباً اس وجہ سے حضرت عمر باوجود
 آیات قرآنی اور احادیث نبویہ کو خلاف حکم خدا اور رسول کے اجتہاد کرتے تھے گو تحریم متعہ کا تو ایک
 سبب خاص تھا کہ کتب شیعہ میں مفصل منقول ہے مگر چونکہ خلاف وضع اس سالہ کو روایت شیعہ سے
 استدلال مناسب نہیں ہے لہذا اسکا ذکر نہیں کیا گیا بہر حال حضرت عثمان کا بھی مبلغ علم ایسا تھا
 تھا کہ باستعانت و استشارہ دیگر صحابہ کے احکام شرعیہ جاری کرتے تھے چنانچہ ازالتہ الحنفیہ کے
 مقصد اول میں صفحہ ۳۱ منقول ہے تحقیق آنست کہ تازمان حضرت عثمان اختلاف مسائل
 فقہیہ واقع نمیشد و در محل اختلاف مذکور خلیفہ رجوع میکردند و خلیفہ بعد مشاورہ امرے اختیار
 میکرد و ہمان امر جمع علیہ میشد و بعد وجود فتنہ ہر عالمی براس خود فتویٰ میداد و در این زمانہ

اختلاف واقع شد و انچہ شہرستانی در کتاب ملل و نحل گفت کہ بجز دو فوات آئین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اختلاف پیدا نہ خطاست علامہ شہرستانی نے بہت سچ لکھا ہے بعد انتقال رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے دربارہ استقرائے خلیفہ کے ایسا اختلاف واقع ہوا کہ تہتر فرقے اسلام میں ہو گئے اب تک وہی اختلاف چلا جاتا ہے شاہ صاحب محض واسطے اثبات اجماع کے خلافت حضرت ابوبکر پر وقوع اختلاف کا انکار کرتے ہیں حالانکہ صریح البطلان ہے کہ یہ کیفہ مآکان خلیفہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم بالقرآن و بالحدیث ہوتا ہے ضروری ہے کہ اس لئے کہ خدا تعالیٰ نے پیغمبر کو دن واسطے ہدایت خلق کو مبعوث کیا تھا تو نائب پیغمبر بعد پیغمبر کے وہی کام کر لگا جو پیغمبر کرتے تھے اور کار پیغمبر کا کہ ہدایت خلق کی ہے اور ہدایت بغیر واقفیت نام علم قرآن اور حدیث کی نہیں ہو سکتی ہے اور حضرت شامیہ کا علم بالقرآن و بالحدیث ہونا تو خود کتب اہل سنت سے کالشمس فی رابۃ النہار ظاہر اور آشکار ہو گیا بلکہ حضرات خلفائے ثلاثہ کو مبلغ علم دین سے تو امام ابو حنیفہ کا مبلغ علم دین بمرجع بڑھا ہوا تھا کہ حضرت حفصہ علیہا السلام نے علم دین اُسے حاصل کیا تھا اور جو تکمیل تعلیم علم دین کی باقی رہ گئی تھی اسکے لئے حسب دعا حضرت کے اللہ تعالیٰ امام ابو حنیفہ کو قبرین زندہ کر دیتا تھا اور حضرت حفصہ اُسے تعلیم کرتے تھے یہ حال حضرات ثلاثہ سے تو بسبب نہ جاننے علم قرآن و حدیث کے سلب لیاقت خلافت کا کتب اہل سنت سے ظاہر و باہر ہے مگر طرہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کا فضل و کمال اور ولایت تو روایت مذکورہ مذکورہ سے عیان و آشکار ہے باوجود اسکے فرقہ و تابعیہ تو محمود اور چند اولیاء کرام بھی اہل سنت و جماعت کے کلمات سوادب نسبت انکار زبان پر جاری فرماتے ہیں چنانچہ محبوب سبحانی حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کتاب غنیۃ الطالبین میں جو کہ مطبع مرتضوی دہلوی میں چھپی ہے صفحہ ۲۱۱-۲۱۲ ارشاد فرماتے ہیں فَاَصْلُ ثَلَاثٍ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً عَشَرَةُ اَهْلِ الْمَسْنَةِ وَالْخَوَارِجُ وَالشَّيْعَةُ وَالْمُعْتَزَلَةُ وَالْمُرْجِيَّةُ وَالْمَشَيْبِيَّةُ وَالْجَهْمِيَّةُ وَالْضَّرَّاسِيَّةُ وَالْبَحَّاسِيَّةُ وَالْكَلاَبِيَّةُ فَاَهْلُ الْمَسْنَةِ طَائِفَةٌ وَاحِدَةٌ مُّتَرَجِمَةٌ بَيْنَ تَهْتَرِ فِرْقَتَيْنِ مِنْ اَصْلِ دَسِّ بَيْنِ اَهْلِ سُنَّتٍ اَوْ خَوَارِجٍ اَوْ شَيْعَةٍ اَوْ مُعْتَزَلَةٍ اَوْ مُرْجِيَّةٍ اَوْ مَشَيْبِيَّةٍ اَوْ جَهْمِيَّةٍ اَوْ ضَّرَّاسِيَّةٍ اَوْ بَحَّاسِيَّةٍ اَوْ كَلَابِيَّةٍ اَوْ اَهْلِ سُنَّتٍ اَوْ خَوَارِجٍ

استقصاء حلیۃ فی حق
میں جس عبارت خلیفہ کی
ص ۲۱۱

پیدا ہو گئے لاکھوں آدمی گمراہ ہو کر راہ حق کو بھول گئے فضائل میں پڑ گئے بنیاد اس فساد کی صرف
اسوجہ سبب ہے کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو اہل علم بالقرآن و بالسنت تھے اور جنکی نسبت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا کہ بعد میرے اگر ان سے تمسک کرو گے تو گمراہ نہ ہو گے انکو چھوڑ دیا اور یہ
صفات جبر علی ابن ابیطالب علیہ السلام اگر اور کسی صحابہ میں از رو کتب اہل سنت کو پاس

نہیں جاتے ہیں چنانچہ صواعق معرقہ کو باب پنجم کی فصل دوم میں بصفوۃ ۱۱۱ منقول ہے و فی
ہذا آیت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی مرض مؤتہ انہما

الناس یوشک ان اقیض سرعاً فینطلق بی وقد قدمت الیکم
الا انی تخلفت فیکم کتاب ربی عز وجل وعترتی اہلبیتی ثم
اخذ بید علی فرقعہا فقال ہذا علی مع القرآن والقرآن مع
علی لا یفترقان حتی یردنا علی الخوض فاستلما ما خلقت فیہما

ترجمہ اور بیچ ایک حدیث کے ہو کہ تحقیق پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض موت میں فرمایا
کہ اے لوگو قریب ہو کہ میں جلد مر جاؤں اس کے قبل بھی میں تو لوگوں سے کہا تھا اب پھر کہتا ہوں واسطے
رفع عند تلوگوں کی آگاہ ہو کہ میں تم لوگوں کو درمیان میں چھوڑتا ہوں قرآن اور اولاد یعنی اہل بیت
اپنے پھر ساتھ علی کا پکڑ لو بلند کیا اور کہا کہ یہ علی ساتھ قرآن کرے اور قرآن ساتھ علی کے ہے
نہ جدا ہو گئے وہ نو یہاں تک کہ وار د ہوں میرا جس جوض پر پس ان دونوں کو حال سے پوچھو نکا کہ بعد میرے
ان دونوں تو لوگوں کی کیا سلوک کیا اور مشکوٰۃ میں بھی یہی حدیث کمی و بیشی بعض فقرات بصفوۃ

۵۶۹ منقول ہے عن زید بن اسلم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم الی ثانی فیکم ما ان تمسکنہ بہ لکن تضلوا بعدی
احدہما اعظم من الآخر کتاب اللہ حبلی فمہد ذمیر
المصنوع الی لا رض وعترتی اہلبیتی ولکم یتفرقا حتی یردنا علی
الخوض فالنظر کی کیف تخلفونی فیہا ما رواہ الترمذی ترجمہ

زید ابن اسلم کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق میں چھوڑنے والا ہوں تم لوگوں میں
جتک تلوگ اس سے تمسک کرو گے گمراہ نہ ہو گے ایک دوسرے سے بزرگ ہو وہ کتاب

خدا غالب و بزرگ ایک دوسری ہو کہ کبھی ہوں جو آسمان سوزین تک اور اولاد میری یعنی اہل بیت
 میرے ہیں اور ہرگز یہ دونوں جدا نہ ہوں گی یہاں تک کہ وار دہوں میرے پاس حوض پر ہیں دیکھو کیونکہ
 تملوگ بعد میرے سلوک کرتے ہوں ان دونوں سے روایت کی ہو اسکو ترمذی نے اور کتب
 صواعق محرقة میں بیج باب نہم کے فصل ثالث میں بصرفہ ۱۱۱۔ روایات مندرجہ ذیل منقول ہیں
 قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ عَلِيٌّ أَقْضَا نَا تَرْجَمَهُ کہہا
 ابو ہریرہ نے کہ عمر نے کہا ہو کہ ہلوگوں میں عالم ترین علم قضا کے علی ہیں وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ
 قَالَ أَقْضَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ عَلِيٌّ تَرْجَمَهُ ابن مسعود کہتے ہیں کہ عالم ترین اہل مدینہ کو
 علم قضا میں علی ہیں وَعَنِ سَعِيدِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ يَتَعَوَّذُ
 بِاللَّهِ مِنْ مُغْضَلَةٍ لَيْسَ لَهَا أَبُو الْحَسَنِ يَغْنِي عَلَيًّا وَآخَرَجَ عَنْهُ قَالَ
 لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ يَقُولُ سَلَوْنِي إِلَّا عَلِيٌّ تَرْجَمَهُ سعید ابن مسیب
 روایت کرتا ہو کہ عمر نے کہا کہ خدا سرباہ مانگی جاتی ہو اس شکل سے کہ جسکے حل کیلئے ابو الحسن یعنی
 علی نہ ہوں اور مسیب نے عمر سے روایت کی ہو کہ وہ کہتے تھے کہ سوا علی کو کوئی شخص صحابہ میں ایسا نہ تھا کہ لوگوں
 سے کہتا ہو کہ مجھے پوچھو وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ أَقْضَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ وَأَقْضَاَهَا
 عَلِيٌّ وَذَكَرَ عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَتْ إِنَّهُ أَعْلَمُ مَنْ بَقِيَ بِالْمُسْنَدِ
 تَرْجَمَهُ ابن مسعود نے کہا کہ عالم ترین علم فرائض و علم قضا کو ساکنان مدینہ میں علی ہیں اور ذکر
 کیا گیا علی کا عایشہ کے نزدیک کہا عایشہ نے کہ تحقیق علی عالم ترین علم حدیث کے ہیں باقی ماندگان
 میں پہلے حدیثوں سے بخوبی ثابت ہو کہ معیت قرآن کی حضرت علی کو تاقیامت ضروری ہو اور ان
 دونوں میں جدائی نہ ہوگی اور بعد رسول اللہ صلعم کے جو ان دونوں سے تمسک کریگا وہ گمراہ تار و دھن
 کوثر کے نہ ہوگا اور معیت قرآن کی علی کو اسکے کیا معنی ہیں اسکے یہ معنی قرار دینا کہ ہر وقت حضرت علی
 کے پاس قرآن رہیگا اسکا تو کوئی فائدہ پایا نہیں جاتا پس ضرور ہو کہ اسکے معنی یہی ہیں کہ علم قرآن
 حضرت علی کو ساتھ تار و قیامت رہیگا ایسا ہی تمسک قرآن اور اہل بیت کی نسبت پیغمبر نے
 ارشاد فرمایا کہ ان دونوں سے اگر تمسک کر دے گے تو تار و دھن کوثر کے گمراہ نہ ہو گے پس جو شخص
 صرف قرآن سے تمسک کرے تو اسکو تمسک بالقرآن بھی حاصل ہو جائیگا کیلئے کہ خدا اہل بیت سے تمسک

اور اہل بیت کو پیوستہ سے توبہ شہید وہ کائنات کے تار و دھن کوثر سے تمسک کرے

بالقرآن تمہیں سچا اس حدیث میں عالم لفظ اہل بیت کا وارد ہو چکا اسی حدیث میں حضرت
 علی کو میت قرآن کا لازم ہوتا ہی ارشاد فرمایا پر جس سے جو حضرت علی کے اہل بیت میں کوئی
 دو سال مراد نہیں ہو سکتا ہو اور شیخ ابن حجر کی نے بھی صواعق مرقومہ میں صفحہ ۱۳۳ ذیل
 شرح میں حدیث ثقلین کی یہ عبارت لکھی ہو **خَمْرٌ أَحْوَجُ مِنْ يَمَسِّكَ بِهِ مِنْهُمْ**
إِمَامُهُمْ وَعَالِيَهُمْ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ لِمَا
قَدْ مَنَّا لَهُ مِنْ مَزِيدٍ عَلَيْهِ وَدَقَائِقِ مُسْتَبْطَاتِهِ وَمِنْ ثَمَّ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
عَلَى عَشْرَةِ رُسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيِ الَّذِينَ حَشَّ عَلَى
الْمَسْأَلِ بِهِمْ فَخَصَّهُ لِمَا قُلْنَا ترجمہ پس زیادہ حق اہل بیت سے وہ شخص ہے
 جس سے تم سک کیا جاوے ساتھ اس کے امام انہیں اہل بیت کا اور عالم کا علی ابن ابیطالب
 ہے بزرگ کرے اللہ انکو منہ کو اس کے کہنے پہلے بیان کیا ہو انکا فرید علم اور باریکیاں اور انکی تنبیہ
 کی اور اسی جگہ سے ابوبکر نے کہا ہو کہ علی عترت رسول اللہ صلعم سے ہیں یعنی وہ لوگ جنکو تم سک
 کی بغیر صلعم نے ترغیب دی ہو انہیں سے خاص کیا ہو علی کو اس سبب سے جو ہمیں بیان کی ہو
 پس اب تو باعتراف حضرت ابوبکر کی ثابت ہو گیا کہ تم سک اہل بیت سے مراد اس حدیث
 میں تم سک ساتھ حضرت علی کے ہو اور یہ بھی ظاہر ہو کہ تم سک کو معنی لغوی جنگل ماننا ہو پس
 جنگل مارنے سے یہ مراد نہیں ہو کہ حضرت علی کو پکڑ لو بلکہ اتباع و پیروی و اخذ معارف و غیب
 اور مسائل شرعیہ مراد ہو اور خود اعتراف حضرت عمر اور حضرت عائشہ اور دیگر صحابہ سے ثابت ہو
 کہ حضرت علی اعلم یعنی دانائے علم حدیث کے تھے اور ابوہریرہ وغیرہ میں خود حضرت عمر کہتے تھے کہ میں خدا
 سے پناہ مانگتا ہوں کہ جس کے حل کیلئے علی نہیں اور کوئی صحابہ یہ نہیں کہہ سکتا تھا کہ جو چاہو مجھے
 پوچھو غیر علی ابن ابیطالب کو اس کالم ہدایت انصاف کو ارشاد کیا یہ سب تھا کہ خود حضرت علی فرماتے تھے
 جو صفحہ ۱۱۲ - ۱۱۳ باب تاسع کے فصل میں صواعق مرقومہ کے منقول ہو **أَخْرَجَهُ ابْنُ**
سَعْدٍ عَنْهُ قَالَ وَاللَّهِ مَا نَزَلَتْ آيَةٌ إِلَّا وَقَدْ عَلِمْتُ فِيهِ نَزْلَتُ وَ
أَبْنُ كَرَلْتُ وَ عَلَى مَنْ نَزَلَتْ آيَةٌ سَبَّ لِي قَلْبًا عَقُولًا وَلِسَانًا
 نا اظہاراً ترجمہ اخراج کیا ہو ابن سعد نے علی سے کہ کہا علی نے خدا کی قسم کوئی آیت نازل نہیں ہو

مگر یہ کہ میں جانا کہ کس باب میں نازل ہوا اور کہاں نازل ہوا اور کس کے حق میں نازل ہوا اور تحقیق میرے
 پروردگار نے مجھ کو دل صاحب عقل اور زبان گویا عطا فرمایا ہوا اور اسی صفحہ میں منقول ہوا وَاخْرَجَ
 ابْنُ سَعْدٍ وَغَيْرُهُ عَنْ ابْنِ الطَّفِيلِ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ صَلَوَاتِي عَلَيْكَ
 كِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ آيَةِ إِلَّا وَفَدَّ عَرَفْتُ بِذَلِكَ نَزَلَتْ
 آمْرٌ بِمَا سَأَلَ أَضْفَى مَثَلِ أَمِ جَبَلٍ مَحْمُودِ رَوَايَتِ كِي هُوَ ابْنُ سَعْدٍ وَغَيْرُهُ
 ابوالطفیل سے ابوالطفیل کہتا ہے کہا علیؑ نے پوچھا جو عملوں کے معنی قرآن کریم میں تحقیق کوئی آیت
 قرآن کا نہیں ہے مگر یہ کہ میں جانتا ہوں کہ رات کو نازل ہوا ہر یوں کو یا بیچ زمین کو نازل ہوا ہر یا بیچ
 پہاڑ کے نازل ہوا ہر کس جو شخص اسے دانندہ علم قرآن کا ہو گا وہ اور کجا وہ لوگ جو معنی فَاكِهَةً
 وَاَبْنَاءَ جَانَتِ ہوں اور میراث جدہ کے مسئلے سے ناواقف ہوں اور عبداللہ ابن عباس سے
 جو شاگرد علیؑ ابن ابیطالبؑ کے تھے مسائل کے جواب پوچھتے ہوں اور جو کبھی خود کوئی مسئلہ بیان
 کریں تو خلاف آیت قرآن کو بیان کریں آیت قرآن کو پڑھ کر عورتیں الزام دیں بہر حال یہ تو بخوبی
 کتب اہل سنت سے ثابت ہو گیا کہ جملہ صحابہ خصوصاً حضرات ثلاثہؓ حضرت علیؑ علیہ السلام بالقرآن اور
 بالحدیث تھے اور یہ بھی ظاہر و باہر ہے کہ قرب انفصال زمانہ ارتحال تک رسولؐ و الجلال نے
 تمسک بالقرآن اور اہل بیتؑ کی تاکید شدید فرمائی تھی اور یہ بھی فرمایا تھا کہ جب تک تمسک ان
 دونوں سے کرو گے گمراہ نہ ہو گے اس فقرہ سے یہ متحقق ہے کہ جب ان دونوں سے تمسک نہ کرو گے تو گمراہ ہو
 جاؤ گے اور یہ بھی سیاق حدیث اور اعتراف ابن جبر کی شیخ الاسلام اہل سنت سے مثل ٹھیک
 دوپہر کے آفتاب کی عیان و آشکار ہے کہ اہل بیتؑ سے مراد جنکے تمسک کا بعد از پیغمبرؐ نے حکم دیا ہے
 علیؑ ابن ابیطالبؑ علیہ السلام میں اور یہ بھی ظاہر و باہر ہے کہ اس حکم تمسک بالقرآن و بالاہل بیتؑ سے
 پیغمبر صلعم نے حضرات ثلاثہؓ کو مستثنیٰ نہیں فرمایا بلکہ صراحتاً کہ تمسک کلام میں صیغہ جمع کا ہے
 یہ حضرات بھی اسمین داخل ہیں تو اب یہ دیکھنا چاہئے کہ کتب اہل سنت و جماعت سے یہ ثابت
 ہوتا ہے کہ بعد انتقال رسولؐ خدا متعال کے حضرات ثلاثہؓ نے تمسک بعلیؑ ابن ابیطالبؑ علیہ السلام
 کیا یا نہیں ہیں کتب احادیث اہل سنت میں اصح الکتاب بعد القرآن بخاری اور مسلم ہے ان
 دونوں کتابوں سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا ہے کہ حضرات ثلاثہؓ نے تمسک بعلیؑ بعد رسولؐ کے کیا ہے

بلکہ بخاری میں بیچ حدیث طلب قرطاس کو جواب حضرت عمر کا پیغمبر کو دینا جلد سبنا کتاب اللہ
 وارد ہو جسکا ترجمہ یہ ہے کہ ہلکو کتاب خدا کافی ہے حالانکہ حدیث ثقلین میں بالتصریح پیغمبر خدا قرطاس
 وفات میں اپنی گمراہی سے بچنے کیلئے جلد صحابہ سے تسک بقران و باہل بیت کو فرما چکے تھے
 یا وصف اسکے حضرت عمر نے پیغمبر کے جواب میں تسک اہل بیت سے اعراض کر کے کہہ دیا کہ ہلکو کتاب
 خدا کی کافی ہے حالانکہ اگر صرف کتاب خدا گمراہی سے بچنے کیلئے کافی ہوتی تو پیغمبر خدا کہ بنصر قرآنی
 جو فرماتے تھے وہ بوحی الہی فرماتے تھے ہرگز قرآن اور اہل بیت دونوں کو تسک کو ارشاد فرماتے چنانچہ
 حضرات ثلاثہ نے بعد انتقال جناب سالتما اب کے حسب اعراض حضرت عمر کے رجوع طرف اہل بیت کے
 نہیں کی اور نہ اُنہے تسک کیا شاید عادل اس بیان کو ثبوت کیلئے وہی حدیثین میں جا بھی
 بنے لکھی ہیں کہ معانی قرآن اور احادیث دو سر صحابہ سے حضرات ثلاثہ پوچھا کرتے تھے حضرت علی
 نہیں پوچھتے تھے یا اپنا اجتہاد اور ہلکو کا شرعیہ جاری کرتے تھے جس سے اسکا خدا و رسول منسوخ
 ہوتا تھے اور روایات غصب فہم کہ قصہ سوختن خانہ فاطمہ زہرا و خیر مہاجر خدا اور ایذا علی کی بھی
 بالتفصیل کتب معتدہ اہل سنت سے اور لکھی ہے اُنہے تو ترک تسک اہل بیت کی عداوت رکھنا حضرت
 ثلاثہ کا حضرت علی فاطمہ سے ثابت ہے پس ترک تسک بعلی بعد الرسول اور عداوت رکھنا حضرت علی
 سے یہ دونوں علامت نفاق اور ضلالت کے ہیں اور یہ تو ان احادیث سے جو بنے ابھی اوپر لکھے
 ہیں بخوبی واضح ہے کہ قولاً حضرات شیخین فضائل اور مناقب حضرت علی کے خود بیان فرماتے تھے مگر
 عملاً حضرت علی سے کچھ نہیں پوچھتے تھے عبداللہ ابن عباس اور دیگر صحابہ سے سائل کا جواب
 پوچھتے تھے اور تصدیق احادیث کی کرتے تھے اسیکو تو نفاق کہتے ہیں چونکہ انسان اپنی حال سے
 نسبت غیر کے زیادہ تر واقف ہوتا ہے پس بعد رسول اللہ صلعم کے حضرت عمر نے جو سلوک حضرت
 علی اور صدیقہ طاہرہ فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا و علیٰ اہلبہا و آلہا سے کیا تھا اُس سے
 خوب آگاہ تھے بنا براین خود حضرت عمر نے حضرت عباس اور علی سے فرمایا کہ تم دونوں حضرت ابو بکر
 کو اور مجھ کو کاذب غدار اثم خاين جانتے ہو اور یہ حدیث صحیح مسلم سے جو اصح المکتب بعد القرآن ہے
 یعنی اوپر بلفظ بیان کی ہے اور یہ بھی احادیث صحاح اہل سنت سے لکھا ہے کہ غدرو خیانت علامت
 نفاق کی ہے پس ان سب احادیث کو یکجا کر کے بنظر انصاف دیکھئے تو نفاق حضرات شیخین کا بہت

اجمعی طرح سے ثابت اور متحقق ہو جاتا ہے چنانچہ مجتہدین ہی روش پر حضرات اہل سنت
 و جماعت نے بھی اختیار کیا ہے کہ تو لا تو بالاتفاق فیہ میں کہ جو حضرت علی اور آئمہ دوازده گانہ کا دشمن ہو
 وہ مسلمان نہیں ہے اور محبت اہل سنت جزو ایمان جانتے ہیں اور پیروی انکی کرتے ہیں مگر عملاً
 کیا اسکا وجود نہیں ہے ایک عمدہ امر ثبوت اس بیان کیلئے یہ ہے کہ ہزاروں کتب فقہیہ عربی اور
 فارسی اور اردو کی بطریقہ اہل سنت و قلمی اور چھاپہ کی مشہور و معروف ہیں اور ہر قسم کے مسائل
 ائمہ اربعہ اہل سنت اور دیگر مجتہدین کے انھیں منقول ہیں مگر ایک مسئلہ بھی منجملہ آئمہ اثنا عشر کے کسی
 امام سے منقول نہیں ہے کیا یہ بارہ امام معاذ اللہ جہاں سے بقول امام فخر الدین رازی کہ جیسا
 امام محمد تقیؑ اور امام علی نقیؑ اور امام حسن مگر علیہم السلام کی نسبت لکھا ہے اور پر ہم اس قول کو
 بلفظ نقل کر چکے ہیں اگر بالا جماع علما اہل سنت معاذ اللہ جہاں آئمہ ہدی علیہم السلام کا اقرار
 کریں تو پھر ہر گز کہہ جا بخت نہیں رہی لاکھ ہر گز کہہ انکے فضائل و کمالات اور اپنی اتباع اور پیروی
 اہل بیت کا اقرار لسانی کرتے ہیں تو پھر کیوں کتاب میں انکی فتاویٰ اور مسائل آئمہ ہدی سے خالی ہیں
 ایسی ہی زیارت قبور اولیاء اللہ کے فضائل سے اور جو فوائد زیارت انکے حاصل ہوتے ہیں
 کتاب میں تصوف اہل سنت کی بالا مال ہیں چنانچہ کتاب مشارق الانوار مطبوعہ مصر میں صفحہ ۸۰۔
 لکھا ہے وَقَدْ نَقَلَ الْعَارِفُ الشَّعْرَانِيُّ عَنْ بَعْضِ مَشَايِخِهِ اَنَّ اللَّهَ
 تَعَالٰی يُؤْكِلُ بِقَبْرِ كُلِّ وَلِيٍّ مِلْكًا يَقْضِي حَوَائِجَ السَّائِرِينَ
 وَتَارَةً يُخْرِجُ الْوَلِيَّ مِنْ نَفْسِهِ مِنَ الْقَبْرِ وَيَقْضِي الْحَاجَةَ لِاَنَّ لِلَّوَلِيَّ
 الْاِطْلَاقَ فِي الْبَرَكَةِ وَالْمَشَارَحَ لَا رَوَاجَهُمْ تَرْجُمَةً وَبِتَحْقِيقِ نَقْلِ كِي
 عارف شعرانی نے بعض مشایخ اپنے سے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا ہے ہر ولی کی قبر پر ایک
 فرشتہ کو کہ بر لاتا ہے حاجتین زیارت کر فیروا ولی اور کبھی نکلتا ہے خود ولی بلا تہ اپنی قبر سے اور حاجت
 بر لاتا ہے اسلئے کہ تحقیق واسطہ اولیاء کے روحوں کی پابندی نہیں ہے پنج ہر رخ کے بعد اسکے
 روایت امام جعفری لکھی ہے جس سے کمال ولایت اور عظمت انکی بعد موت کے عیان و آشکار ہے
 اور فرار انکا اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کا بغداد میں واقع ہے حضرات اہل سنت بغداد میں زیارت
 قبور ان دونوں حضرات کیلئے جاتے ہیں مگر کاظمین و سامرہ و کربلا و نجف اشرف زیارت آئمہ ہدی سے

علیہم السلام کیلئے ایک شخص بھی نہیں جاتا ہے مدینہ طیبہ میں زیارت ائمہ اربعہ مدفون جنت البقیع
 کی جسطرح سے اہل سنت کرتے ہیں کیفیت اسکی ہم اوپر لکھ چکے ہیں یعنی صرف دوازدہ قبہ منظر ہر قبہ کا
 پڑھ کر چلے آتے ہیں نامہ قبہ کے نہیں جاتے ہیں بلکہ یہ مد نظر رہتا ہے کہ فرقہ شیعہ بھی زیارت معصومین
 نو میں بقیع کو کم جاویں بنا برآں شیعوں نے کس سوا پانچ آنہ محصول مقرر کر دیا ہے شہانہ روز میں جو
 مرتبہ شیعہ زیارت کو قبہ ائمہ میں جاویں فی کس سوا پانچ آنہ ہر مرتبہ لے لینگے اور یہ محصول مخصوص
 قبہ اہل بیت کیلئے ہے جو حسین امام حسن اور امام زین العابدین اور امام محمد باقر اور امام جعفر صادق و
 بروایت حضرت سیدہ صلوات اللہ علیہم دفن ہیں اور بقیہ قبہ جو جنت البقیع میں واقع ہیں انہیں زیارت
 کیلئے جانے سے محصول نہیں لیا جاتا ہے پس یہ تخصیص محصول کی شیعوں پر بالخصوص زیارت قبہ
 ائمہ اربعہ علیہم السلام کیلئے درواقع عجب لطف شیعوں کو دیتی ہے کہ الحمد للہ علی احسانہ ائمہ اربعہ علیہم السلام
 کے مخصوصین میں فرقہ شیعہ قرار پایا ہے اور پاداش محبت حضرت موصوفین علیہم کے سزا جرمانہ سے
 انہما محال کرتا ہے طر فوریہ کہ حرمین شریفین میں بھی ایک شیعہ ہیں اور بنی نخل و کہ غلام امام زین العابدین
 علیہ السلام کی اولاد میں ہیں حسینہ بھی بنایا ہے عزاداری امام حسین علیہ السلام کی علانیہ کرتے ہیں
 پس باوجودیکہ عہد سلطنت بنی امیہ سے الیوم سلطنت اہل سنت جماعت کی علی الاطلاق حریم
 شریفین میں چلی آتی ہے اور تعصبات اہل مدینہ کا اس قدر بڑھا ہوا ہے کہ جسکی حد و انتہا نہیں ہے بجز زمام
 لینے کسی امام کو کہتے ہیں کہ ھذا سرا فیضی یہ تخصیص شیعہ کی سادات میں اول دلیل حقیقت
 مذہب شیعہ کی جو یہ حال ان امور سے بھی طر سے ہویدا اور آشکار ہے کہ گواہ اہل سنت و جماعت زبان ابلاغ
 و اعتقاد اپنا ساتھ ائمہ اثنا عشر کے بیان کرتے ہیں مگر حقیقت میں انکو اولیاء اللہ میں بھی نہیں
 جانتے ہیں اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی اور امام ابو حنیفہ بلکہ شیخ معین الدین چشتی شاہ بدیع الدین
 ملار وغیرہم اولیاء ہند سے بھی کم مرتبہ جانتے ہیں کسے کہ ہر اربع اور دہلی شریف کو اور اجیر کالپی شریف
 وغیرہم ان بزرگوں کی قبروں میں جاتے ہیں اور استفاضہ اُن سے کرتے ہیں اور فیض و برکت سے
 مستفیض ہوتے ہیں اگر ائمہ اثنا عشر علیہم السلام سے کم اعتقاد رکھتے یا انکو اولیاء اللہ میں
 یقین جانتے تو ضرور ان حضرات ائمہ علیہم السلام کی طرف بھی رجوع کرتے حقیقت تو یہ ہے کہ کو حشر
 اہل سنت و جماعت زبان سے اقرار اتحاد اور اعتقاد اہل بیت کا کرتے ہیں مگر حقیقت دل میں

عداوت رکھتے ہیں اور پوری پوری تقلید حضرت عمر کی کرتے ہیں ایک دن ثبوت عداوت کا
 ان حضرات کی یہ کہ سورہ احزاب میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہوا اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ
 عَلَی النَّبِیِّ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوْا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا ترجمہ
 تحقیق اللہ اور فرشتے اُس کے درود بھیجتے ہیں نبی پر اوروہ لوگ جو ایمان لاہو درود بھیجے تم لوگ
 اور نبی کے اور سلام بھیجو سلام لایق صواعق محرقہ میں باب یازدہم کی فصل اول میں بصرفہ
 ۱۲۸۔ منجملہ آیات منزلہ شان اہل بیت کے یہ میرا یہ لکھا ہے بعد لکھنے اس آیت کے تفسیر یہ کی ہے
 صَحَّ عَنْ کَعْبِ ابْنِ عُجْرَةَ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْاٰیَةُ قُلْنَا یَا
 رَسُوْلَ اللّٰهِ قَدْ عَلِمْنَا کَیْفَ سَلَّمَ عَلَیْکَ فَکَیْفَ نُصَلِّیْ عَلَیْکَ
 فَقَالَ قُولُوا اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَی مُحَمَّدٍ وَعَلَیْ اٰلِ مُحَمَّدٍ ترجمہ صحیح ہے کہ کعب
 ابن عجرہ سے کہ جب یہ آیت نازل ہو تو ہم لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ہم جانتے ہیں جس طرح سلام
 آپ پر بھیجیں پس صلوٰۃ کیونکر آپ پر بھیجیں تب فرمایا پیغمبر صلعم نے کہ تم لوگ اللہ صل علی محمد
 و علی آل محمد اور بلفظ اسی روایت کو روح البیان میں کہ تفسیر معتمد اہل سنت کی ہے اور ہر صوفی
 چھپی ہو بلا اسمعیل افندی نے بھی لکھا ہے اور صواعق محرقہ میں بعد سطر۔ کہ صفحہ مذکور میں
 بشمول صفحہ ۱۲۵۔ لکھا ہے۔ وَیَرْوِیْ لَا تُصَلُّوْا عَلَی الصَّلَوةِ الْبِثْرَاءِ فَقَالُوْا
 وَمَا الصَّلَوةُ الْبِثْرَاءُ قَالَ تَفُوْا لَوْ نَالِیْتُ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَی مُحَمَّدٍ وَتُمْسُکُوْنَ
 بِیْلٍ قُولُوا اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَی مُحَمَّدٍ وَعَلَیْ اٰلِ مُحَمَّدٍ ترجمہ اور روایت
 کی جاتی ہے کہ فرمایا پیغمبر صلعم نے کہ صلوٰۃ بھیجے ہر تلک صلوٰۃ دم بریدہ تب لوگوں نے پوچھا کہ صلوٰۃ
 دم بریدہ کیا چیز ہے آنحضرت نے فرمایا کہ تلک اللہ صل علی محمد کہو اور چپ رہو بلکہ کہو اللہ صل علی محمد
 و علی آل محمد او غنیۃ الطالبین شیخ عبد القادر جیلانی میں بصرفہ ۱۰۵۔ منقول ہے و یحییٰ
 اَنَّ یَقُوْلُ الرَّجُلُ لِغَیْرِہٖ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْکَ وَصَلَّی اللّٰہُ عَلَیْ فُلَانٍ
 اِنَّ فُلَانٍ ترجمہ اور جائز ہے کہ کہے کوئی شخص واسطے غیر شخص کے کہ صلوٰۃ خدا کی نازل
 ہو تمہیں اور صلوٰۃ نازل کری اللہ اوپر فلان بیٹے فلان کے باوجود اس کے اہل سنت آل رسول
 صلعم کو لایق صلوٰۃ نہ بھیجنے کے نہیں جانتے فَاَعْلَبُ وَاَیَا اَوَّلِ الْاَبْصَالِ باوجود

اس کے انصاف صیح اپنی کتابوں میں علماء اہل سنت و جماعت انفسہم کی نقل کرتے ہیں کہ نہایت غیر
 پرصلوۃ صحیحہ کو حضرت نے منع فرمایا اور صلوۃ دم بریدہ قرار دیا جو نگر عمل اسپر نہیں کرتی ہیں
 تمام صحاح مستند اور دیگر کتب معتدہ اہل سنت کی دیکھی جاوے جہاں نام پاک آنحضرت کا کبھی
 میں اس کے بعد صلی اللہ علیہ وسلم لکھتے ہیں لفظ الہ کبھی نہیں لکھتے ہیں یہ امر ثبوت نفاق
 اہل سنت و جماعت کیلئے کافی اور دافی ہو اور وجہ وجہاں بغض و نفاق اہل سنت و جماعت
 کے ساتھ آئمہ اثنا عشر علیہم السلام کی یہ معلوم ہوتی ہو کہ ملت محمدیہ میں لقب فرقہ ناجیہ کا
 غیبت اور مذہب المہدیین علیہم السلام کا بھی شیعہ کتب اہل سنت و جماعت میں ثابت ہوتا ہے
 اور مذہب شیعہ اصولاً اور فروعاً مخالف اصول و فروع اہل سنت و جماعت کی ہو پس اگر
 حضرات اہل سنت و جماعت تقلید و اتباع المہدیین علیہم السلام کی کریں تو تمام طریقہ غلط
 اہل سنت و جماعت سے مخالفت ہو جاوے گی اور حضرات خلفائے ثلاثہ کا اقوال و افعال باطل اور
 غیر صحیح ٹھہر جاوے گی اور اگر زبان سے مخالفت آئمہ اثنا عشر کا اقرار کریں تو دین اسلام سے
 خلی ہو جاوے گا لہذا مجبوراً واسطے زریع عوام کی طریقہ اختیار کیا ہو کہ زبان سے تو اقرار اتباع
 اور محبت آئمہ اثنا عشر علیہم السلام کا کرتے ہیں اور عملاً اور قلباً بغض و نفاق اُن سے رکھتے ہیں اور
 ثبوت اس کا لقب فرقہ محمدیہ کا شیعہ تھا پس سورہ والصفافات میں اللہ تعالیٰ ارشاد
 فرماتا ہوا **وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ** روح البیان تفسیر معتدہ اہل سنت و جماعت
 تصنیف علامہ اسماعیل انصاری طبع مصر میں بیچ ذیل تفسیر آیت مذکورہ کے لکھا ہوا **وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ**
وَسَلَّمَ **وَإِنْ كَانَ غَيْرَ مَذْكُورٍ فَإِنَّهُمْ إِنْ كَانَ سَابِقًا فِي**
الْضُّمِّنَ لَوْ كَانَ لَكِنَّهُ مَذْكُورٌ لِرَسُولِ اللَّهِ فِي الْحَقِيقَةِ ترجمہ اور بیچ بعض
 تفسیر و تکریر کی تحقیق ضمیر شیعہ میں ہوا جمع جو طرن حضرت صاحب رسالت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ترجمہ آنحضرت کا ذکر نہیں ہو پس ابراہیم اگرچہ ظاہر میں پہلے آنحضرت صلعم کے
 تھے مگر حقیقت میں پیروی کرنے والے ہیں رسول اللہ صلعم کی بنا براس تفسیر کے ترجمہ
 آیت کا یہ ہوا کہ جو تینوں شیعہ محمد صلعم سے ہر آئینہ ابراہیم ہیں اور صواعق محرقہ میں بیچ

باب یازدہم کو فصل اول میں منجملہ آیات منزله شان اہل بیت علیہم السلام کو بصرفہ ۱۴۲
تیار ہونے آیت یہ لکھی ہو کہ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ أَخْرَجَ الْحَافِظُ جَمَالَ الدِّينِ الزَّرَنْدِی
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ لَمَّا نَزَلَتْ قَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ هَلْ أَتَتْ وَشِيعَتُكَ ثَانِي أَنْتَ وَشِيعَتُكَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَصِيبَتَيْنِ مَرْضِيَّتَيْنِ وَيَأْتِي عَدُوُّكَ غَضَابًا مُفْتَحِينَ
قَالَ وَمَنْ عَدُوِّي قَالَ مَنْ نَكَرَ أَمْنَكَ وَلَعَنَكَ تَرْجُمَةُ تَحْقِيقِ جَوَابِ
لَا مَعْنَى ہوں اور جنہوں نے عمل نیک کیوں وہ لوگ بہترین خلق ہیں یا خراج کیا ہو حافظ جمال الدین
زرندی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ تحقیق جب یہ آیت نازل ہو تو فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے
علی کے کہ وہ بہترین خلق تم اور شیعہ تمہارے ہیں اور آؤ گے تم اور شیعہ تمہارا بروز قیامت خوش
و مخطوط اور آئینکے دشمن تمہارے غضب کر رہے سر اٹھائے ہو اور آنکھیں بند کئے ہوئے
اس طرح کہ گردن کی زنجیروں سے نہ سر جھکا سکتے ہوں علی نے پوچھا میرا دشمن کون ہے آنحضرت نے
فرمایا جو تم سے بیزاری اور تم پر لعنت کرے ان دونوں آیت دانی ہدایہ کی تفسیر سے واضح دلالت ہے کہ فرقہ
حقہ محمدیہ کا لقب شیعہ ہے اور ائمہ علیہ السلام نے فائدہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو شیعہ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قرار دیا ہے اور جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے شیعوں کو
شیعہ علی ارشاد فرمایا ہے کہ جناب امیر المومنین خود شیعہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں تو شیعہ علی
بدراجہ علی شیعہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہونگا اور ہر گاہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم افضلیت حضرت علی اور شیعہ علی کے تمام خلق
سے ارشاد فرماتے ہیں اور لفظ کے آیت دانی ہدایہ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا
وَحْيٌ يُوحَىٰ کے یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم خواہش نفسانی کوئی بات نہیں کہتے تھے جوابات کرتے تھے
بوحی الہی کرتے تھے پس بوحی الہی فضیلت حضرت علی بلکہ شیعہ علی کے جمیع خلق سے اور قیامت
میں خوش و مخطوط آنا حضرت علی اور انکی شیعوں کا اور دشمنوں کا انکی غضوب اور دست بستہ
گردنوں میں وار د ہونا ثابت اور تحقیق ہے پس اگر خلق میں حضرات ثلاثہ کا تامل ہوتا حضرت
اہل سنت تسلیم کریں تو شیعہ علی بھی اُسے بہترین امیر اور حضرت علی کو شیعہ نہیں حضرات ثلاثہ کو

بھی داخل فرما دیں تو بطلان خلافت کا مینون صاحب کے لازم آتا ہے کہ تفصیل مفضل
 کی قیاس پر پس ضرور ہو کہ حضرات ثلاثہ اور پیروان انکی بیخ زمرہ یزیدی کنندگان اور لعنت کنندگان
 حضرت علی علیہ السلام کے شامل ہوں اور یہی ٹھیک ہے کہ کئے کہ حضرات ثلاثہ اور پیروان کے
 بے شبہ حضرت علی کے بہترین خلق ہونے سے منکر اور یزید ارہین اور حضرات خلفائے ثلاثہ کو
 حضرت علی سے افضل جانتے ہیں بلکہ خود حضرات ثلاثہ نے خیر خلق ہونے سے حضرت علی کے
 تبرائی یزیدی کہ موجودی علی میں خود خلیفہ بن گئے اور حضرت معویہ اور حضرت یزید اور
 خلف الرشید نے تو علی رؤس الاشہاد منبروں پر خطبوں میں حضرت علی پر سب و لعن اور
 خاندان رسول کو تباہ و برباد کیا کہ حضرت امام حسن علیہ السلام کو زہر دغا سے اور حضرت امام حسین
 علیہ السلام کو تیغ جفا سے تشدد و گرسنہ شہید کیا اس ظلم پر بھی تسکین خاطر خلف الرشید
 حضرت معویہ کی نہوئی و خیران رسول پارسا جگر علی و بتول کو لوٹا اور قید کر کے کوفہ و شام میں
 برمنہ سر پھرایا پس حدیث رسول صلعم میں جو علامت دشمنی علی میں جملہ من تبرئ منک لعنک
 وار دو مصداق جملہ اول کی تصریح مندرجہ بالا حضرات خلف ثلاثہ میں یعنی ان حضرات کے
 خیر خلق ہونے سے حضرت علی کی یزیدی کی اور مصداق جملہ ثانی کو حضرت معویہ میں کہ احادیث
 صحاح اہل سنت سے حضرت معویہ کا سب و لعن کرنا حضرت علی کو ثابت ہے اور حضرت یزید نے
 تو خود یری اولاد علی کی اور یحتمی ناموس نبی کی اس سے زیادہ کیا ثبوت قاطع دشمنی
 حضرت علی کیلئے نہت حضرات ثلاثہ اور حضرت معویہ اور حضرت یزید کی چلبے اور چونکہ حضرات
 اہل سنت و جماعت بھی بسبب اسکے کہ مقتدا انکو کہ دشمن حضرت علی کے تھے حضرت علی سے
 دشمنی باطنی رکھتے ہیں اور مثل مشہور ہے کہ **اَلَا نَاءُ بِمَنْ شَرٌّ بِمَا فِيهِ** یعنی جو ظفر
 میں ہوگا وہی اس سے ٹپکے گا بنا برآں چونکہ جناب سالٹاب صلعم نے فرقہ حقہ کو شیعہ علی ارشاد
 فرمایا تھا اور تسلیم صاحب قاسم خاص پیروان علی ابن ابیطالب کا شیعہ نام ہو گیا ہے باوجود
 نص قرآن سے بھی لقب فرقہ حقہ کا شیعہ ثابت ہے مگر بعد اوت علی کا اہل سنت و جماعت نے
 اسکو ترک کیا چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اثنا عشری میں صفحہ ۱۰۱ لکھتے ہیں وزیر
 باور داشت کہ شیعہ اولیٰ کہ فرقہ سنیہ و تفصیل اندر در میان سابق بشیعہ ملقب بودند چون

غلامہ و روافض و زیدیان و اسمعیلیہ باین لقب خود را ملقب کردند و مصدر قبائح و شہ و
 اعتقادی و عملی گردیدند و فاعل التباس الحق بالباطل فرقہ سنیہ و تفضیلیہ این لقب یا
 بر خود یا پسندیدند و خود را باہل سنت و جماعت ملقب کردند پس یہ وجہ غیر وجہ قابل تسلیم
 اہل دین و دیانت کے نہیں ہو سکتے کہ جو لقب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرقہ حقہ کا قرار دیا تھا
 اسکی تفسیر و تبدیل کا کسیکو اختیار نہیں ہو یہ جزات اور جسارت فرقہ اہل سنت و جماعت کو تقلید
 حضرت عمر کے حاصل ہوئی ہو کہ امور دینیہ میں جس چیز کو چاہا خلاف حکم رسول اللہ ترک کر دیا
 اور جس چیز کو چاہا اختیار کر لیا اسی ایجاد نے الدین کو بدعت کہتے ہیں اور ابواسد بدعات میں
 تقلید اسلاف حضرات اہل سنت کو دستگاہ تمام حاصل ہو بنا برآں وجہ تبدیل لقب جو شاہ صاحب
 نے لکھی ہو غیر کافی ہو بلکہ اصل وجہ ترک اس لقب کی وہی عداوت حضرت علی کی ہو جو پہلے بیان
 کی ہو مگر شاہ صاحب نے اصل وجہ اختیار لقب سنت و جماعت کی مخفی کی ہو و حقیقت وجہ اس کے
 افراط محبت حضرت معویہ کی ہو کہ انہوں نے کوشش باغی و اوان اس حکام بنیاد خلافت حضرت
 ثلثہ میں کی ہو اور ہزاروں حدیثیں دربارہ خلافت حضرت ثلثہ کے مواتین میں چنانچہ سلسلہ
 ہجری میں جب امام حسن علیہ السلام نے خلافت سے نزول فرمایا اور حضرت معویہ سرور اراے
 خلافت کے ہوئے تو حضرت معویہ نے اس سال کا نام سال جماعت رکھا تصدیق اسکی عبارت صوفی
 محوۃ سو کہ بصفو ۱۹۳ مرقوم ہوتی ہو وہ یہ ہو فسختی ہذا العام الجماعۃ پس نام رکھا
 معویہ نے اس سال کا سال جماعت اور سلسلہ میں حضرت زید خلف الرشید معویہ نے قتل حسین اور یحییٰ
 ناموس رسول کی کی باوصف اس کے اوکو اہل سنت و جماعت نے زمرہ مؤمنین میں داخل کر کے خلیفہ
 ششم منجملہ خلفاء و مازدہ گاہ منصوبہ رسول اللہ کی قرار دیا و ہر گاہ حضرت زید خلیفہ رسول
 کے ہوئے تو ہنگام خلافت رسول کے جو افعال اُن سے صادر ہو وہ سب صحیح و درست تھے پس قتل امام
 علیہ السلام کا جو سلسلہ ہجری میں بحکم و سنت حضرت زید کی واقع ہوا بمذاق اہل نہایت بجا
 و درست تھا بنا برآں یہ سال اجر سنت حضرت زید کا ہو پس انہیں دو نو سال سنت و جماعت کے
 ترکیب دیکر اس فرقہ نے لقب اپنا سنت و جماعت اختیار کیا ہو و حقیقت یہ صلہ ہو حضرت معویہ
 کی غیر خواہیہ نکا جو حضرت ثلثہ کی انہوں نے کی ہو اور چونکہ حضرت معویہ عداوت قلبی حضرت علی

ملو اور شحون ہیں اور حضرت جعفر صادق (ع) عین اس قدر اشاعت دین کی ہوئی کہ مذہب
 شیعہ مذہب جعفری مشہور ہو گیا پس اس سے ثابت و متحقق ہو کہ حضرت صادق کا مذہب
 شیعہ تھا اور اسی فرقہ کو حضرت امام اور افاضہ علوم فرماتے تھے اور عبارت ملل و نحل کا بھی
 مقصود و مراد یہی ہے اور علامہ جلال الدین سیوطی نے کہ بڑے معتمد حدیث فرقہ اہل سنت و
 جماعت کو میں کتاب تاریخ الخلفاء میں بیچ بیان خلافت مامون رشید کی صفحہ ۲۰۹ یہ لکھا ہے
 وَفِي سَنَةِ أَحَدَى وَمِائَتَيْنِ خَلَعَ أَخَاهُ الْمُؤْتَمِنَ مِنَ الْعَهْدِ
 وَجَعَلَ قَلِي الْعَهْدِ مِنْ بَعْدِهِ عَلِيًّا الرِّضَا بْنَ مُوسَى الْكَاطِمِ
 بْنِ جَعْفَرٍ الصَّادِقِ حَمَلَهُ عَلَى ذَلِكَ إِفْرَاطُهُ فِي الشَّيْخِمْ حَتَّى
 قِيلَ إِنَّهُ هَمَّ أَنْ يَخْلَعَ نَفْسَهُ وَيَقْوِضَ الْأَمْرَ إِلَيْهِ وَهُوَ الَّذِي
 لَقَّبَهُ الرِّضَا وَكَتَبَ الدُّعَا هَمَّ بِأَسْمِهِ وَنَرَوَجَهُ بِنَسَبِهِ وَكُتِبَ
 إِلَى الْأَخَانِ بِدَلَالِكَ وَأَمْرًا بِكَ السُّوَادِ وَلَيْسَ الْخَضِرِ فَاشْتَدَّ
 لَدَيْكَ عَلَى بَنِي الْعَبَّاسِ جَدًّا مَرَّجِبَةً أَوْ بَنِي سَنَدِ دُوسَايِكَ مَامُونِ رَشِيدِ
 نے اپنی بھائی مؤتمن کو دلی عہدی سے نکالا اور مقرر کیا دلی عہد بعد اس کے علی رضایی موسی کا
 یہ جعفر صادق کو اور مؤتمن کے خلع کا دلی عہدی سے اور تقرر دلی عہدی رضا کا باعث حد سے
 بڑھا ہوا شیخ مامون رشید کا تھا یہاں تک کہا گیا ہے کہ مامون نے قصد کیا تھا کہ خود ترک کر کے
 حکومت کو سپرد رضا کی کر دے اور مامون نے انکو ملقب برضا کیا اور سک انکو نام جاری کیا اور اپنی
 بیٹی کا عقد انکو ساتھ کیا اور اطراف عالم میں ان امور کو لکھ بھیجا اور حکم دیا کہ سیاہ لباس کا پہنا
 ترک کیا جاوے اور لباس سبز پہنا جاوے پس بہت سخت ہوئے تھے یہ امور بنی العباس پر
 قطعاً اس عبارت سے واضح و لائح ہو کہ سبب زیادتی تشیع کو مامون رشید نے حضرت امام
 رضا کو بعد خلع مؤتمن اپنے بھائی کے دلی عہد اپنا مقرر کیا پس اگر حضرت امام رضا شیعہ نہ تھے
 تو افراط تشیع مامون رشید کا سبب تقرری دلی عہدی حضرت امام رضا علیہ السلام کا واقع نہ ہوتا
 اور کتاب جامع الاصول میں کہ در حقیقت صحاح ستہ ہر اور معتمد ترین کتاب حدیث اہل سنت
 و جماعت کی ہر شرح غریب النون میں بعد ذکر حدیث اِنَّ اللَّهَ سَيَبْعَثُ لِحَقِّنِي الْكَافِرِيَّةِ

عَلَى سَائِلِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مِّنْ تَجَدُّدِ كَهَادِيَّتِهَا كَالْكَاهِنِ وَتَحْرُ
نَدُّ كُرَالَاتِ الْمَدَاهِبِ الْمُشْتَرِئَةِ رَأًةً فِي الْأِسْلَامِ الَّتِي عَلَيْهَا
مَدَامُ الْمُسْلِمِينَ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَهِيَ مِلَّةُ هَبِّ الشَّافِعِي
وَأَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ وَأَحْمَدَ وَهَذِهِ هَبِّ الْأَمَامِيَّةِ مَرْجِعُهُ تَحْتِ
الْعُشْبَانِ كَمَا وَاسْطَرَّ اسْمُ امْتِ كَيْ سَيَكُونُ مِنْ سَائِلِ اسْمِ شَخْصٍ كَوْنِ تَجْدِيدِ كَرِيكَادِينَ اس
امْتِ كَوْنِ بَحْمِ بَيَانِ كَرْتِي مِنْ ابْنِ نَزْهَبِ ثَمَّ مَشْهُورَةُ اسْلَامِ كَوْنِ اسْمِ نَزْهَبِ كَوْنِ خَيْرِ مَدَامُ اسْلَامِ
كَأَبِي اِطْرَانِ زَيْنِ مِينِ اِدْرُوهُ نَزْهَبِ شَافِعِي اِدْرُوهُ خَيْرِ اِدْرُوهُ مَالِكِ اِدْرُوهُ اِحْمَدُ اِدْرُوهُ نَزْهَبِ اِمَامِيَّةِ
بِهِ بَعْدَ اِزِينَ حَالِ صَدِي اِدْلِ كَالْكَلْبِ بَيَانِ حَالِ صَدِي دَوْمِ مِينِ بِعِبَارَتِ لَكْبِي بِرُوْ اَمَّا
مَنْ كَانَ عَلَى سَائِلِ الْمِائَةِ فَمِنْ اُولَى الْأَمْرِ الْمَامُونِ بِنُ الْكَشِيدِ
وَمِنْ الْفُقَهَاءِ الشَّافِعِي وَالْحَسَنُ بْنُ زِيَادٍ الْكُلُوبِي مِنْ أَصْحَابِ
أَبِي حَنِيفَةَ وَآشَهَبُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ مِنْ أَصْحَابِ مَالِكٍ وَآمَّا
أَحْمَدُ فَلَمْ يَكُنْ يَوْمَ عِدِّ شَمُوقَ رَأْفَاتِهِ مَاتَ سَنَةَ اِحْدَى
وَأَرْبَعِينَ وَمِائَتَيْنِ وَمِنْ الْأَمَامِيَّةِ عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَا تَرْجَمَ
اِدْرُ لَكْنِ جُولُوكِ دَوْمِرِي صَدِي سَنَةِ مِينِ مَجْدُ دِينِ كَيْ تَحْبَسُ بِسِ پَادِشَاهُونِ مَامُونِ بِسِ
رَشِيدِ تَحَا اِدْرِ فِقْهِي حُونِ سَمِ شَافِعِي اِدْرِ حَسَنُ بْنُ زِيَادٍ لُولُوْ سَمِ اَصْحَابِ اِبُو حَنِيفَةَ سَمِ اِدْرِ اَشْهَبِ ابْنِ
عَبْدِ الْعَزِيزِ اَصْحَابِ مَالِكٍ سَمِ تَحَا اِدْرُ لَكْنِ اِحْمَدُ بِسِ اُسُوقِ مِينِ مَشْهُورَةُ تَحَا اسْلَمِ كَيْ دَوْمِ اِسْمِ
مِينِ مَرْكَ كَيْ تَحَا اِدْرِ فِقْهِي اِمَامِيَّةِ عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَا تَحَا بِرِ حَنْدِ عِلَامَةِ شَهْرَتَانِي اِدْرِ عِلَامَةِ سَيُوطِي
نِ اِيْسِي عِبَارَتِ شَيْخِيَّةِ مَوْنَا حَضْرَتِ جَعْفَرِ صَادِقِ اِدْرِ حَضْرَتِ اِمَامِ رِضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ كَالْكَاهِنِ كَيْ
حَضْرَتِ اِبْلِ سُنَّتِ دِجَاعَتِ تَاوِيلِ اسْكِي حِسَابَاتِ عِلْمَا اِپْنِ نَزْهَبِ كِي كَرِ سَكْتِ بِنِ لَاكْنِ مَحْدَثِ
جَلِيلِ الْقَدْرِ صَادِقِ بَاعِ الْاَصُولِ نِ بِهْتِ صَافِ وَصَرِيحِ عِبَارَتِ سَمِ لَكْبِدِ يَا حَضْرَتِ
اِمَامِ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ صَدِي دَوْمِ مِينِ مَجْدُ دِينِ اِمَامِيَّةِ كَيْ تَحَا اِبْ تَوَكُونِي كَنْجَا
تَاوِيلِ كِي سَبْجِي بَاقِي نِ هِي اِدْرِ بَا قَرَارِ اَكَا بَر اِبْلِ سُنَّتِ دِجَاعَتِ كَيْ ثَابِتِ مَوَكِّيَا اِمَامِ رِضَا
عَلَيْهِ السَّلَامُ دَوْمِرِي صَدِي مِينِ مَجْدُ دِينِ اِمَامِيَّةِ تَحَا اِدْرِ تَجْدِيدِ دِينِ كِي بَغِيرِ اسْكِي كَيْ خُوْدِ نَزْهَبِ اِمَامِيَّةِ

رکھتے ہوں نہیں ہو سکتی بلکہ فرقہ اہل سنت یہ کہ نہیں سکتے ہیں کہ حضرت امام رضا علیہ السلام خلاف مذہب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مذہب امامیہ اختیار کئے تھے پس ضرور ہو کہ جو مذہب حضرت امام رضا علیہ السلام نے
 اختیار کیا تھا وہی مذہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اور امام رضا علیہ السلام کا مذہب امامیہ ہونا کتب
 اہل سنت سے ثابت ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی مذہب امامیہ ہونا ثابت ہو گیا اور یہ بھی بخوبی ثابت
 و متحقق ہو کہ مذہب اہل سنت و جماعت تمام اصولاً اور فروعاً مخالف مذہب امامیہ کے ہو پس
 نتیجہ اسکا حاصل ہوا کہ مذہب اہل سنت و جماعت کا حسب تصریح مندرجہ کتب اہل سنت و جماعت کے
 مخالف مذہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہو باوجود اسکے اہل سنت و جماعت کے علماء مذہب شیعہ کو باطل
 اور دین جدید کہتے ہیں اور شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ آئنا عشری میں لکھا ہے کہ مذہب شیعہ کو
 عبداللہ ابن سبا نے ایجاد کیا ہے حالانکہ وہ مذہب غالی رکھتا تھا اور اسکو شیعہ کا فرجانتی ہیں
 یہ محض افتراء اور تہمت شاہ صاحب نے شیعوں پر کی ہے مگر شکر خدا کا ہے کہ کتب معتدہ اہل سنت مذہب
 شاہ صاحب کے فرزندان رسول کا مذہب شیعہ امامیہ رکھنا ثابت ہو گیا اور شاہ صاحب کی دروغ
 بیانی عیان و آشکار ہو گئی اسطرح اہل سنت و جماعت کے علماء و غیر علماء شیعوں پر یہ بھی الزام عاید
 کرتے ہیں کہ یہ فرقہ قطعاً صحابہ ہاجرین اور انصار کو جنکی مدح قرآن میں وارد ہے بڑا کہتے ہیں اور
 انہ بد اعتقاد ہیں یہ بھی افتراء محض اور تہمت بہت ہے ہرگز برگزیدہ ان صحابہ ہاجرین و انصار
 کو بلکہ ہاجرین و انصار کو سوا بھی ان صحابہ کو جو منافق نہ تھے اور جو بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے مال دنیا کی طرف نہیں ہو اور مرتد نہیں ہو گئے بلکہ حسب ارشاد لازم لائق حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وفات آنحضرت کو تمسک بقرآن و باذیال طاہرہ اولاد پیغمبر کی رہے اور بالیمان مرے
 انکی تعلیم اور تکریم لازم اور واجب جانتی ہیں چنانچہ اس قسم کے صحابی کی تعداد بارہ ہزار کتب شیعہ میں
 وارد ہوئے ہیں انکو اسماء کرام تیس صحابی ہاجرین و انصار وغیرہم کی جنکی مدح قرآن میں وارد ہوئے لکھے جاتی
 ہیں حضرت عباس بن عتبہ حضرت عباس بن ربیعہ حضرت نوفل بن حارث حضرت مغیرہ
 بن حارث حضرت عبداللہ ابن ابوسفیان حضرت سلمان فارسی حضرت ابوذر غفاری حضرت
 مقداد بن اسود کنندی حضرت عمار یاسر حضرت محمد ابن ابی بکر خلیفہ زادہ اہل سنت حضرت
 خالد بن سعید اموی حضرت عدی بن حاتم حضرت ابراہیم البوراف حضرت حارث بن ہشام

حضرت ابو سفیان بن الحارث ^{۱۹} حضرت عبد المطلب بن ربیعہ ^{۱۵} حضرت عمر بن ابی سلمہ ^{۱۸} حضرت حکیم بن جملہ
 حضرت ابو سعیدہ انصاری ^{۱۷} حضرت حمزہ ذی الشہادتین ابن ثابت انصاری ^{۱۶} حضرت ابو البرصہ
 مالک ابن النہمان انصاری ^{۱۴} حضرت عثمان ابن حنیف انصاری ^{۱۳} حضرت سہیل ابن حنیف
 انصاری ^{۱۲} حضرت حذیفہ بن الیمان انصاری ^{۱۱} حضرت ابو یوبہ بن زید انصاری ^{۱۰} حضرت قیس
 ابن سعد انصاری ^۹ حضرت سعید بن سعد انصاری ^۸ حضرت بلال حبشی ^۷ حضرت صہیب
 حضرت جناب ابن ابی اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہم ورضی عنہ انہیں کی شان میں خداوند عالم قرآن
 میں ارشاد فرماتا ہے وہ لوگ ہیں کہ تازہ رنگی اطاعت خدا و رسول سے دم بھر غافل نہیں رہتے
 بعد انتقال رسول حسب فرمان واجب الادعان رسول کے تمسک باذیال طاہرہ اولاد رسول
 کے سب سے اکثر انہیں سے جنگ جمل و عقیقہ میں باعانت علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو خلیفہ بدرجہ
 شہادت جو انہیں سے اکثر شرکاء بیعت رضوان میں جنہوں نے نکست بیعت نہیں کی کبھی نفاق
 کے گرد نہیں پھرے ظاہر اور بالظاہر محبت رسول اور علی و بتول و فرزند ان رسول میں کہ
 بنص قرآن ہاجرت رسالت کی ہر مستغرت رہی اور اسی منشاء محبت میں علی اور اولاد علی کے
 تاحیات ہر شار۔ ہر راہی دار القرار اور مورد رحمت کردگار ہوئے شہر خدا اُنسے راضی رسول
 اُنسے خوش + علی اُنسے راضی بتول اُنسے خوش۔ البتہ منافقین صحابہ کو جو ظاہر میں اسلام
 کا دم بھرتے تھے اور باطن میں حکم ایمان پر نہ تھے جنہوں نے حدیبیہ میں کفار سے جب
 پیغمبر نے صلح کی آنحضرت کی نبوت میں شک کر کے اعتراض کیا بیعت رضوان کو توڑ ڈالا خروا
 میں پیغمبر صلح کو اکیلا چھوڑ کر بھاگ گئے وہاں ایک پیغمبر کو کچھ خیال میں نہ لایا پیغمبر تو فرما دین کہ
 بعد میرے قرآن اور میری میت سے تمسک کرو گے تو گمراہ نہ ہو گے کہ میں کہہ لو کتاب خدا کافی ہے
 پیغمبر حکم دین کہ لشکر اسامہ کے ساتھ جاؤ وہ گھر بیٹھ رہیں پیغمبر تو اپنی پارہ جگر نور نظر خراب
 فاطمہ زہرا علیہا السلام کی نسبت فرما دین کہ جسے ان دونوں کو ایذا رسی اُنسے مجھ کو ایذا رسی وہ
 فاطمہ زہرا کو وہ راشت پدری سے محروم کر کے جزا دہ انکا تھا جس سے انکی بسیرا و قات ہوتی تھی
 اسکو ضبط کریں گواہی کو علی ابن ابیطالب کی دربارہ فاطمہ کے مقبول نکرین انکی لکری لیکر
 سیدہ کے گھر جلائے کو کہیں بلا شک و شبہ ان باتوں سے حضرت علی و فاطمہ کو ایذا پہونچی

اور انکی ایذا رسیدن ایذا رسول پر اور ایذا رسول کا ایذا خدا پر ایسا نہ ہو کہ ہرگز شیعاں چنانہیں جانتے
 ہیں انکی نسبت انہیں الفاظ کا استعمال کرتے ہیں جنکا استعمال خدا تعالیٰ نے قرآن میں نسبت
 ایذا دہندہ رسول کے فرمایا جو یہ تو عین اطاعت خدا و رسول کی ہر اس طرح کرنا اہل سنت کا
 محض خلاف عقل اور نقل کو جو بحمد اللہ باب اول اتمام کو پہونچا اور کتب معتدہ اہل سنت و جماعت
 سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ کوئی نص قرآن بالنص حدیث دربارہ خلافت حضرات خلفائے ثلاثہ کے وارد
 نہیں ہوا اور جو نصوص اس بارہ میں بیچ کتب اہل سنت و جماعت کے منقول ہیں وہ وضعی ہوا
 جعلی ہیں عہد حضرت مصویہ میں بنائی گئیں ہیں انشاء اللہ باب دوم دوسرا شروع ہو گا سبب
 اغْفِرْ لَنَا وَلَا لْآخِرِ اَنْتَ الَّذِي تَسْبِقُ نَا بِالْاِيْمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا
 غِلًّا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّكَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ

باب دوم اس بیان میں ہر کتب معتدہ اہل سنت و جماعت خلافت حضرت ابو بکر
 کی باجماع ثابت ہو یا نہیں پس ضرور ہو کہ پہلے کیفیت حصول امارت حضرت ابو بکر کی جسکو حضرات
 اہل سنت تعبیر خلافت رسول سے کرتے ہیں بیان کیجا دی بعد یہ بیان کیا جاوے کہ اہل سنت کی کتب
 میں اجماع کسے کہتے ہیں اور جو جیسے کہ حضرت ابو بکر پر اجماع ہوا یا نہیں پس صواعق مرقہ کے
 باب اول کی فصل اول میں بصفحہ ۷۰۔ وہ کیفیت خلافت حضرت ابو بکر کی یہ لکھی ہو الفصل الاول
 فی بیان کیفیتہا روى الشيخان البخاري ومسلم في صحيحيهما الذين
 همما آختم الكتاب بعد القرآن يا جماعة من يعتد بهم ترجمہ فصل پہلی
 بیچ کیفیت خلافت حضرت ابو بکر کی روایت کی ہو دو نو شیخ بخاری اور مسلم نے اپنی دو نو صحیح میں کہ یہ دو
 کتابیں صحیح تر کتابوں ہیں بعد قرآن کو ہیں باتفاق ان لوگوں کی جنکا اعتبار کیا جاتا ہو چنانچہ بخاری
 میں بھی صحیح کتاب البخاری میں من اهل الكفر والزده و باب رجم الحبلى من الزنا اذا اُحصنت میں بصفحہ ۷۰
 منقول ہوا ان ثمرة رضي الله عنه خطب الناس من رجعه من الحج
 فقال في خطبته انه بلغني ان قائلًا منكم يقول والله لو قدمنا
 عمه بايعت فلان فلا يغترن امرؤ ان يقول انما كانت بيعة
 ابي بكر فلتة ونمت الا وانها قد كانت كذلك ولحق الله

لکھ نمازہ بلغنی
 علی عبارت صحیح بخاری سے
 لکھا کہ ابو بکر اور مسلم
 عبارت صواعق مرقہ کی ہے
 اور صواعق مرقہ میں بھی
 عبارت نام و کمال منقول ہے

وَ فِي شَرِّهَا تَرْجُمَةُ تَحْقِيقُ كَيْفَ عَمَّرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَ تَحْقِيقُ أَيْسَى كَرَجِ سِرِّ لَوْ كُنْ سِرِّ مُخَاطَبِ بَرِّ
 اِيْذِ خُطْبَةٍ مِّنْ يَّهْ كَمَا كَلِمَاتٍ بِتَحْقِيقِ تَحْقِيقِ يَحْيَىٰ يَحْيَىٰ يَحْيَىٰ يَحْيَىٰ يَحْيَىٰ يَحْيَىٰ يَحْيَىٰ يَحْيَىٰ يَحْيَىٰ يَحْيَىٰ
 كَمَا كَرَجِ مَرَجٍ مِّنْ تَوَيْنِ فُلَانِ شَخْصٍ سَوِيْعَتِ كَرَجِ لَيْسَ كَوْنِي شَخْصٍ دَهْوَكِي مِّنْ نَّأَكْرِ يَحْيَىٰ
 كَرَجِ اِيْنِ نَيْسَتِ كَرَجِ اِيْبَكْرِ كِيْ بِيْكَ نَاكَاهُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ
 بُوْنِيْ اِيْسَىٰ هِيْ لَكِنِ اَللّٰهُ اَسْ بِيْعَتِ كَرَجِ بِيْكَ نَاكَاهُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ
 سَ اَرَشَادُ فَرَايَا بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ
 نَهِيْنِ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ
 بِاَتْفَاقِ مَاجِرِيْنِ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ
 حَضْرَتِ عَمْرٍا كَلِمَاتٍ اَسْ بِيْعَتِ كَرَجِ بِيْكَ نَاكَاهُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ
 وَاقِعُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ
 اَهْلِ سُنَّتِ كَا بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ
 تَوْبِيْحُ اَعْقَادِ خِلَافَتِ حَقِّ مِّنْ اَحْتِمَالِ شَرِّ كَا بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ
 اَسْكَافُضْلُ بِيْجَمِ مِّنْ بِيْجِ يَابِ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ
 اَلشَّيْءُ السَّادِسَةُ تَحْقِيقُ اَنَّ قَوْلَ عَمْرٍا اَنَّ بِيْعَةَ اَبِيْ بَكْرٍ كَانَتْ
 قَلْبَةً لَّكِنِ وَفِيْ اَللّٰهِ شَرِّهَا فَمَنْ عَادَ اِلَىْ مِثْلِهَا فَاَفْتُلُوْهُ
 قَادِحٌ فِيْ حَقِيْقَتِيْهَا وَجَوَابُهَا اَنَّ هَذِهِ مِنْ غَبَا وَ اَنِيْهِمْ وَجِهًا لَا
 اِذْ لَادَ كَالَةَ فِيْ ذَالِكَ لِمَا نَرَعُمُوْهُ لِاَنَّ مَعْنَاهُ اِنَّ الْاَقْدَامَ
 عَلٰى مِثْلِ ذَالِكَ مِنْ غَيْرِ مَشْوَرَةٍ اَلْغَيْرِ وَحُصُولِ اَلْاِتْفَاقِ مِثْلِهِ
 اَلْفِتْنَةُ فَلَا يَقْدِرُ اَحَدٌ عَلٰى ذَالِكَ عَلٰى اَنِيْ قَدْ مُتْ عَلَيْهِ
 فَسَلِمْتُ عَلٰى خِلَافِ الْعَادَةِ بِبَزْكَهٖ صِحَّةِ النَّبِيِّ وَخَوْفِ الْفِتْنَةِ
 لَوْ حَصَلَ التَّوَابُنِيْ فِيْ هَذَا الْاَمْرِ كَمَا مَرَّ مَبْسُوقًا فِيْ قَصْرِ
 الْمُبَايَعَةِ تَرْجُمَةُ لَمَّا نَ كَيَا شَيْعُونَ نَزَكَ تَحْقِيقُ يَحْيَىٰ قَوْلَ عَمْرٍا كَرَجِ اِيْبَكْرِ كِيْ بِيْكَ
 بُوْنِيْ لَكِنِ اَللّٰهُ اَسْ بِيْعَتِ كَرَجِ بِيْكَ نَاكَاهُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ اَوْرَتَامُ بُوْنِيْ

قتل کرو قادیان پر حقیقت میں خلافت کے جواب اسکا یہ ہو کہ تحقیق یہ اعتراض بسبب غبی ہونے
اور جاہل ہونے شیعوں کے ہوا سئلے کہ قول عمر میں کوئی دلالت اس امر پر نہیں ہے جو جاکہ شیعوں نے
گمان کیا ہوا سئلے کہ معنی قول عمر کے یہ ہیں کہ تحقیق اقدام اور پر مثل بیعت ابوبکر کے کہ بغیر مشورہ
غیر اور حاصل ہونے اتفاق کو مدعی تھی اس کو گمان فساد کا تھا پس نہ اقدام کرو کوئی شخص
اور پر مثل بیعت ابوبکر کو بنا براین کہ میں پیشی کی ہو اور پر بیعت ابوبکر کی پس یہ کیا میں برخلاف
عادت بسبب برکت صحیح ہونے کے اور خون فساد کا تھا اگر حاصل ہو تو دیری اس امر میں جیسا
کہ فصل بیعت میں مفصل بیان گزرا ہو سچاں القہر اپنی ناحق کوشی اور حق پوشی کو شیخ
ابن حجر شیعہ کی عیادت اور جہالت پر محمول کرتے ہیں یہ جواب شیخ نے تحریر فرمایا ہے ہرگز لایق تسلیم
اہل دین و دیانت کے نہیں ہو سکتے کہ اس معنی سے بھی جسکو شیخ صاحب نے قول حضرت عمر
کے بیان کے میں ثابت ہو کہ حضرت عمر نے جو بیعت حضرت ابوبکر سے کی وہ بغیر مشورہ غیر اور بغیر
حصول اتفاق کو کی اور اجماع میں اتفاق شرط ہو جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ بیان کیا جاوے گا
اور ہر گاہ دعویٰ اجماع باطل ہو تو خلافت حضرت ابوبکر کی حق نہ ہو بلکہ یہ جملہ اس مقام پر جو شیخ
ابن حجر نے قول حضرت عمر میں زیادہ کیا ہو کہ پس جو شخص مثل بیعت حضرت ابوبکر کی پھر بیعت
کرو تو اسکو قتل کرو زیادہ تر دعویٰ شیعہ کا ثابت کرتا ہو سکتے کہ اگر بیعت حضرت ابوبکر سے حضرت
عمر نے بطور اجماع شرعی کو کی ہو تو اس قسم کو پھر بیعت کرنا لو کی نسبت حکم قتل کا کیوں صادر فرمایا
ایک کیفیت بیعت حضرت ابوبکر کی جس طرح واقع ہوئی خود حضرت عمر خطبہ مذکور میں بیان فرماتے ہیں
بَيِّنَةُ الْخَطْبَةِ وَلَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ لَقِطَعَ الْأَعْنَاقِ الْمِثْلُ
أَبِي بَكْرٍ مَنْ بَاتَعَ سَرَجُلًا عَنْ غَيْرِ مَشُورَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا يُتَابَعُ
هُوَ وَلَا الَّذِي تَابَعَهُ تَغَرَّةً أَنْ يُقْتَلَ وَإِنَّهُ قَدْ كَانَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ
تَوَقَّى اللَّهَ نَبِيَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنْ لَا تَصَارَ خَالَفُونَا
وَاجْتَمَعُوا بِأَسْرِهِمْ فِي سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ وَخَالَفَ عَنَّا عَلِيٌّ
وَالزُّبَيْرُ وَمَنْ مَعَهُمَا وَاجْتَمَعَ الْمُعَايِدُونَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ كَأَبِي بَكْرٍ
يَا أَبَا بَكْرٍ انْطَلِقْ بِنَا إِلَى اللَّهِ وَإِنَّا هُمْ لَا مِنْ الْأَنْصَارِ فَإِنَّا نَطْلُقُكَ

فَقُلْتُ تُرِيدُ نَفْسَهُمْ فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنْهُمْ رَجُلَانِ صَالِحَانِ قَدْ كَرَّامَاتًا
 لَاءٌ عَلَيْهِ الْقَوَارِ فَقَالَا إِنَّهُ يُرِيدُ فَوَيْلًا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ فَقُلْنَا
 تُرِيدُ إِخْوَانَنَا هَشَوْنَا مِنَ الْإِنصَارِ فَقَالَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَقْرَبُوا هُمْ
 أَقْضُوا أَمْرَكُمْ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَنَا يَتَّبِعُهُمْ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَاهُمْ
 فِي سَقِيقَةٍ بَنِي سَاعِدَةَ فَإِذَا رَجُلٌ مُزَقَّلٌ بَيْنَ ظَهْرَيْنِهِمَا
 فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا اسْعَدُ بْنُ عُبَادَةَ فَقُلْتُ لَهُمْ مَا لَهُ
 قَالُوا يُؤْعَلُكَ فَلَمَّا حَلَلْنَا قَلِيلًا لَشَرَّ هَدٍ خَطِيبُهُمْ فَأَتَانِي عَلَى اللَّهِ
 بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ فَتَحَنُّ الْإِنصَارُ اللَّهُ وَلِكَيْتَبَهُ الْإِسْلَامُ
 وَأَنْتُمْ مُعَاشِرُ الْمُهَاجِرِينَ رَهْطًا وَقَدْ دَقَّتْ دَاقَةُ مِنْ قَوْمِكُمْ
 فَإِذَا هُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يَخْتَرُوا نَا مِنْ أَصْلَانَا وَأَنْ يَخْضِعُوا نَا مِنْ
 الْأَمْرِ فَلَمَّا سَكَتَ أَرَدْتُ أَنْ أَتَكَلَّمَ وَكُنْتُ قَدْ رَوَدُنِي
 مَقَالَةٌ أَنْجَبْتَنِي أُرِيدُ أَنْ أَقْدِمَ مَبَايِنَ يَدِي أَبِي بَكْرٍ وَكُنْتُ أَدَارِقُ
 مِنْهُ بَعْضَ الْحَدِيثِ فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَتَكَلَّمَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى
 رِسَالِكَ فَلَكَ رَهْطٌ أَنْ أُغْفِيَهُ فَتَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ هُوَ أَهْلُهُ
 حَتَّى دَاوَقَهُ وَاللَّهِ مَا تَرَكَ مِنْ كَلِمَةٍ أَنْجَبْتَنِي فِي تَرْوِيرِي إِلَّا
 قَالَ فِي بَدَنِهَا مَقَامٌ سَأَلْتُهَا أَوْ أَفْضَلَ مِنْهَا حَتَّى سَكَتَ فَقَالَ مَا
 ذَكَرْتُكُمْ فَيَكْفِيكُمْ مِنْ خَيْرٍ فَأَنْتُمْ لَكُمْ أَهْلٌ وَلَنْ يَغِيْبَ هَذَا الْأَمْرُ
 إِلَّا لِيَهْدِي الْحَيَّ مِنْ مُرَائِيهِمْ أَوْ سَطُّ الْعَرَبِ تَسْبِيًا وَدَارًا وَقَدْ
 سَخِطْتُ لَكُمْ أَحَدَ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ فَبَايَعُوا أَيُّهُمَا شِئْتُمْ فَأَمَدَ
 بَيْنِي وَبَيْنَ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْحَرَّاحِ وَهُوَ جَالِسٌ بَيْنَنَا فَلَمَّا أَلْزَمَ
 مِمَّا قَالَ غَيْرَ مَا كَانَ وَاللَّهِ أَنْ أَقْدِرَ أَنْ أَغْرِبَ عَنْكَ لَا يَصْرِيغِي
 ذَا الْبَشَرَيْنِ إِشْمِي أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَا شَرَقِي قَوْمٍ فِيهِمَا أَبُو بَكْرٍ
 اللَّهُمَّ لَا أَنْ تَسْأَلَ لِي نَفْسِي عِنْدَ الْمَوْتِ شَيْئًا إِلَّا أَجَدْتَهُ إِلَّا

له ما يوجب
 في كذا كذا
 من كذا كذا
 من كذا كذا

انصار کا پس خدا کی تعریف اُسے کی جس محبت کو لایق ہو پھر کہا اُسے لکن بعد حمد خدا کو پس
ہم مددگار ان خدا اور فوج اسلام کو میں اور تم ایگر وہ مہاجرین ایک طائفہ ہو حال آنکہ آئی تھی
ایک قوم تمہاری بطلب علو درعت اینکو اور چاہتے ہو تم کہ قطع کرو ہمکو ہماری اصل سوا اور ہمکو
باز رکھو اس امر سے یعنی خلافت سوا اور خود خلافت میں منقسم ہو پس جب خطیب چپ ہوا تو ارادہ
کیا میں نے کہ میں بولوں اور میں نے تحقیق ایک بات اپنے دلمیں ایسی بنائی تھی کہ مجھکو خوش معلوم
ہوئی تھی چاہا میں نے کہ سامنے ابوبکر کو اُس بات کو پیش کروں حالانکہ میں ہمیشہ مدارات ابوبکر کی
بعض حد میں کرتا تھا پس جب میں نے قصد بولنے کا کیا ابوبکر نے کہا جلد ہی نکر و ٹھہر جاؤ پس
مکر وہ جانا میں نے کہ میں اونکو غضبناک کروں پس کلام کیا ابوبکر نے حالانکہ وہ مجھ سے بڑا تر اور ذوق
تھے خدا کی قسم کوئی کلمہ اس تذکر کا جسکو میں نے بنایا تھا اور مجھکو خوش معلوم ہوا تھا نہیں
پھر وہ ابوبکر کی بلکہ مثل او سکویا زیادہ اُس سے فے البدیہ یہ بیان کیا تا اینکہ چپ ہو پھر کہا کہ
جو تم نے ذکر نمونی کا بیچ اپنی کیا پس تم واسطو اسکو لایق ہو اور ہرگز نہیں شناخت کیا جاوے گا یہ
خلافت کا مگر واسطو اسی قبیلہ قریش کے کہ وہ سردار عرب کو از روی نسب اور گھر یعنی سکونت مکان کی
ہم اور تحقیق راضی ہوا میں واسطے تمہاری خلافت کو ایک شخص کی نسبت ان دو شخص سے پس
بیعت کرو تملوگ ان دونوں سے جن سے چاہو پھر ابوبکر کی ہاتھ میرا یعنی عمر کا اور ہاتھ ابوعبیدہ بن
جراح کا پکڑو اور حالیکہ وہ مملوگوں کی بیچ میں بیٹھا ہوا تھا عمر کہتے ہیں کہ سوا اس بات کے مجھکو کوئی
ابوبکر کی بری نہیں معلوم ہوئی خدا کی قسم اگر کوئی شخص میرے آگے آتا اور گردن میری مارے
در حالیکہ میں بسبب اسکے گناہگار نہ ہوں یہ دوست تر تھا مجھکو اس سے کہ امیر مومنین اس کو
جس قوم کو درمیان میں ابوبکر ہوں یا اللہ مگر یہ کہ میرا نفس ترغیب کے مجھے اور آراستہ کر دے
لئے وقت موت ایسی چیز کو کہ جسکو میں اس وقت میں پاتا ہوں پس انہیں انصار میں سے ایک
شخص یعنی جناب بن منذر نے کہا کہ مملوگ صاحب راہین کہ ہمارے طرف حوادث میں رجوع کیجائی
اور مملوگ مثل درخت کھجور پر شمر کے ہیں ہماری قوم سے ہمارا امیر ہو اور تمہاری قوم سے تمہارا
ہوا اگر وہ قریش کی پس شور و غل بہت ہوا اور آوازیں بلند ہوئیں یہاں تک کہ دوڑا میں
سے پس کہا میں ابوبکر کو اپنا ہاتھ پھیلاؤ تب ابوبکر نے ہاتھ پھیلا یا پس بیعت کی

اور بیعت کی انہی ہاجرین نے پیچھے اسکے بیعت کی انہی انصار کو انہی نے سعد بن عبادہ پر
 پس ایک شخص نے انصار کو کہا کہ تم نے سعد بن عبادہ کو قتل کیا ہے کہا کہ اللہ قتل کرے سعد بن
 عبادہ کو کہا عمر نے خدا کی قسم حالت موجودہ میں بنے ابو بکر کی بیعت کرنے سے کوئی امر قوی تر نہیں پایا
 ورنہ ہم کہ اگر تو نے اسے خدا کی درجہ ایک بیعت نہ ہوئی تو قوم کسی شخص سے بیعت کر لگی بعد ہمارے
 پھر یا ہم خلاف مرضی اپنا وہ کی متابعت کرینگے اور یا ان کی مخالفت کرینگے تو فساد ہوگا پس جو شخص بیعت
 کرے کسی شخص کے بغیر مشورہ مسلمانوں میں نہ اس شخص کی اور نہ اس کی جسے بیعت کنندہ کی تبعیت
 کی ہو پیروی کی جائیگی بسبب خون اسکے کہ وہ دو قتل ہوں قیسیمہ خطبہ صحیح بخاری سے نقل کیا گیا ہے
 اس سے امور مندرجہ ذیل ثابت ہو رہیں **اہم اول** یکہ بانی مابانی امارت حضرت ابو بکر کی حضرت عمر
 جو بی تھی ان کو سقیفہ بنی ساعدہ میں لگے دو شخص ان کو راہ میں لے گئے جنہوں نے حضرت عمر کو مان جانے سے
 روکا اور کہا کہ اگر وہ ہاجرین تم اپنا امر میں خود حکم دیا اس سے یہ ثابت ہو کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں جو
 صحابہ کا مجمع کثیر تھا اس کو امارت حضرت ابو بکر کا قبل پہنچنے حضرت عمر کے خیال بھی نہ تھا دوم
 یہ کہ حضرت ابو بکر نے ماتم حضرت عمر اور حضرت ابو عبیدہ جراح کا پکڑ کے انصار سے کہا کہ میں تم لوگوں کیلئے
 ان دو شخصوں کو پسند کیا ہوں تم لوگ ان دونوں سے جسکو چاہو اختیار کرو سو وہ یہ کہ جب خطیب انصار کا
 خطبہ تمام کر چکا تو حضرت عمر فرماتے ہیں کہ میں نے چاہا کہ گفتگو کروں وَ كُنْتُ قَدْ اُتْرْتُ مَقَالَہٗ
 اَعْجَبَنِي اُرِيدُ اَنْ اَقْدِمُهَا بَيْنَ يَدَيِ ابِي بَكْرٍ اَسْمِعْنِ لَفْظَ تَوْهْمٍ وَاَرَدَ مَصْدَرُ
 اس کا تروید و ترمیمی اسکے قاموس میں کہ معتد ترین لغت تصنیف ملا محمد الدین فیروز آبادی عالم اہل سنت
 و جماعت کی ہے لکھتے ہیں تَرْوِیْنُ الْكَذِبِ وَالْمَشْيُ حَسَنَهُ وَقَوْمُهُ يَعْنِي تَرْوِیْ
 یعنی یہ ہیں کہ آراستہ کیا جھوٹ اور کسی چیز کو اچھی بنایا اور اس کو مضبوط کیا اب ترجمہ اس فقرہ کا
 جسکو حضرت عمر نے ارشاد کیا ہے ہوا کہ تحقیق میں ایک جھوٹ بات ایسی آراستہ کی تھی کہ جھکو خوش
 معلوم ہوتی تھی چاہا میں نے کہ اسکو سامنے ابو بکر کے پیش کر دوں حضرت ابو بکر نے ان کو رد کر دیا اور خود
 گفتگو کی حضرت عمر خدا کی قسم کھا کر بیان فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر نے فی البدیہہ اوسے ترویدی بات کہ
 جسکو حضرت عمر نے بتایا تھا اگل بیان کیا مثل اسکے بلکہ اس سے افضل ادا کیا الغرض ان امور سے جو
 خود بیان حضرت عمر سے ثابت ہوئے ہیں عیان و آشکار ہے کہ رور شوری سقیفہ تک کوئی انص و قرآن انص

حدیث در بارہ خلافت حضرت علیؓ کو قطعاً وارد نہیں ہوئی تھی اگر وارد ہوتی تو صحابہ رسولؐ نے بارہ خلافت
 حضرت ابوبکرؓ کو استقدر اختلاف کرتے اور بالفرض صحابہ نے باوجود انصاف کو اختلاف کیا تھا تو خود حضرت ابوبکرؓ
 یا حضرت عمرؓ نے کہ بانی امارت حضرت ابوبکرؓ کے تھے انصاف کو اختلاف یا فضائل حضرت ابوبکرؓ کے کیوں پیش
 کئے علاوہ اسکے اگر انصاف کو خلافت اور فضائل حضرت ابوبکرؓ کا کچھ بھی وجود ہوتا تو خود حضرت ابوبکرؓ نے
 اور حضرت ابوعبیدہؓ جراح کو خلافت اور امارت قوم کیلئے پسند نہ کرتے کئے کہ مستلزم خلافت و رزعی مسک
 رسول اللہؐ کے ہوا اور باوجود رفعت شان حضرت ابوبکرؓ کی جیسا اہل سنت جماعت بیان کرتے ہیں ہرگز حضرت ابوبکرؓ
 مخالفت حکم رسولؐ سے نہ کرتے اور اگر انصاف کو خلافت اور فضائل حضرت ابوبکرؓ کو وارد ہوتی تھیں تو حضرت
 عمرؓ نے دیر کی باتیں بیان کر کے قصداً کرتے ان وجہ سے ثابت و متحقق ہو گیا کہ روز شوریٰ سقیفہ تک ہرگز
 کسی نص قرآن یا نص حدیث کا دربارہ خلافت یا فضیلت حضرت ابوبکرؓ کو وجود نہ تھا بلکہ بہ نزویر یا نزویر
 بنا کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ کو امیر قوم بنا دیا بلکہ اس وقت تک خلافت رسولؐ کا خیال خود حضرت
 ابوبکرؓ کو بھی اپنی نسبت نہ تھا اسی جہت سے خطبہ حضرت عمرؓ میں قطعاً کسی نص قرآن خواہ نص حدیث
 سے احتجاج خلافت حضرت ابوبکرؓ پر منقول نہیں ہو لیکن صواعق محرقہ میں بعد اتمام خطبہ مذکورہ کہ انصاف
 لکھا ہوا ہے **وَفِي رَوَايَةٍ اَنَّ اَبَا بَكْرٍ اَخْبَرَهُ عَلَى الْاَنْصَارِ بِمُخْبَرِ الْاَئِمَّةِ مِنْ قُرَيْشٍ وَهُوَ**
حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَرَدَ مِنْ طَرَفٍ عَنْ مُحَمَّدٍ ابْنِ كَعْبٍ صَحَابِيٍّ وَآخِرُ خَرَجِ النَّسَائِيِّ
وَأَبُو يَعْلَى وَالْحَاكِمُ وَصَحِيحُهُ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتِ الْاَنْصَارُ مِمَّنَا اَمِيرٌ وَمِنْكُمْ اَمِيرٌ فَاَنَا هُمْ عَمَّا بَنُو
الْغَطَّابِ فَقَالَ يَا مَعْشِرَ الْاَنْصَارِ اَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ اَمَرَ اَبَا بَكْرٍ اَنْ يَوْمَ النَّاسِ وَاَيْتُكُمْ تَطْيِبُ نَفْسَهُ اَنْ يَتَقَدَّمَ
اَبَا بَكْرٍ فَقَالَتِ الْاَنْصَارُ نَعُوذُ بِاللَّهِ اَنْ يَتَقَدَّمَ اَبَا بَكْرٍ ترجمہ اور ایک روایت میں
 کہ ابوبکرؓ نے انصار پر حدیث الا کم من قریش کو دلیل میں پیش کیا یعنی امام قریش سے ہونگا اور یہ حدیث صحیح
 ہو چالیس صحابی سوطریقون متعددہ میں وارد ہوئی ہو اور اخراج کیا ہو نسائی اور ابویعلیٰ اور حاکم نے ان
 تصحیح کی ہے اور سکی ابن مسعودؓ کہ ابن مسعودؓ نے کہ جب انتقال فرمایا رسول اللہؐ صامی نے کوفہ
 نے کہا کہ ہمارا امیر ہماری قوم سے اور تمہارا امیر تمہاری قوم سے ہو پس انصار کے پاس عمر ابن خطابؓ

اور کہا کہ اگر وہ انصار آیا تملوگ نہیں جانتے ہو کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ابوبکر کو کہ امامت نماز
 میں کریں لوگوں کی پس تملوگوں سے کسے نفس کو اچھا معلوم ہوتا ہو کہ پیشی کریں ابوبکر پر تب کہا
 انصار نے کہ ہم لوگ خدا سے پیادہ چاہتے ہیں اس امر میں کہ پیشی کریں ابوبکر پر اب صاحبان
 دین اسلام بغور تمام انصاف سے ان دونوں راہوں کو جنکو شیخ ابن حجر کی شیخ الاسلام
 اہل سنت و جماعت نے کہا تو ثقیف و تھقیف نقل کیا ہو کہ خود حضرت ابوبکر اور حضرت عمر نے اپنی خلافت کے
 احتجاج میں بمقابلہ انصار کو پیش کیا ہو حدیث اول یہ ہو کہ ائمہ قریش جو ہو گئے اس حدیث سے استحقاق
 خلافت حضرت ابوبکر کو کیا حاصل ہوتا ہو اس قدر البتہ ثابت ہوتا ہو کہ امام قریشی ہونا چاہیے اور قریشیوں میں
 علماء و نسباً و فضلاً اعلیٰ بنی ہاشم تھے پس باوجود افضل کے مفضول کو استحقاق خلافت کا ہرگز حاصل
 نہیں ہو سکتا ہو اور حدیث ثانی جس سے حضرت خلیفہ ثانی اہل سنت و استدلال فرمایا ہو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حضرت ابوبکر کو امامت نماز کا حکم دیا یہ استدلال بھی مثل استدلال اول کریں بقرض تسلیم صحت حدیث کی
 استحقاق خلافت حضرت ابوبکر کا ثابت نہیں کرتا ہو کسے کہ شرح عقائد نسفی میں (ص ۱۵۱) منقول ہو
 وَيُجَوِّزُ الصَّلَاةَ خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ مَرَّجَحاً اور جائز ہو نماز پیچھے ہر نیکو کار اور بدکار کے
 پیچھے اب تک اسی پر عمل اہل سنت و جماعت کا ہو کہ ہر فاسق اور فاجر اور عامی و جاہل و ضعیف اور جوالہ و
 الفاظ قرآنی بھی صحیح نہیں یاد میں امامت نماز کی کرتا ہو تیس فرضاً اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت امامت
 نماز کی حضرت ابوبکر کو دی تو کیا باعث ہو حضرت ابوبکر کا حسب طریقہ مسلمہ اہل سنت و جماعت کے ہوا
 اور امامت نماز سے استحقاق خلافت حضرت ابوبکر کو کیونکر حاصل ہو گیا حالانکہ یہ حدیث امامت نماز کی روایت
 حضرت عائشہ سے ہو پس جیسی شہادت حضرت علی کی دربارہ یہ یہ خدک کہ سبب شور ہوئے حضرت فاطمہ
 سلوات اللہ علیہا کہ حضرت ابوبکر نے قبول نہیں کی ویسے ہی صاحبان دین و دیانت اس روایت حضرت عائشہ
 کو نسبت حضرت ابوبکر کے کہ والد باجواد نہ کر تھو کہ صحیح تسلیم کریں کی علاوہ اس کو صرف انہیں دو حدیثوں سے شیخین
 کی احتیاج سے یہ تو بخوبی ثابت اور تحقیق ہو گیا کہ کتب اہل سنت و جماعت خصوصاً صحاح و معجم و ارازالہ الخفا
 میں جو تفصیل مصرحہ قرآنی اور احادیث نبویہ بکثرت دربارہ خلافت حضرت شیخین کے منقول ہیں وہ حضرت
 شیخین کو ہرگز ہرگز نہیں معلوم تھیں ورنہ بمقابلہ موضوع مصرحہ کے ایسی حدیثیں جو مطلقاً اثبات خلافت پر
 دلالت ہی نہیں کرتی ہیں پیش نہیں کرتے مثل مشہور ہو کہ داعی سست گواہ جست بہر حال جو تاویلات

نصوص قرآنی اور احادیث نبوی دربارہ اثبات خلافت حضرت شیخین کے کتب اہل سنت جماعت میں منقول
ہیں اور پہلے باب اول میں چند آیات و احادیث اور شیخین سے لکھیں ہیں اذکی کیفیت صحت اور اعتبار کی تو
بخوبی واضح و آشکار ہوگی کہ حضرات شیخین کو ان سے ہرگز الگ نہیں تھی در نہ محل امتحان میں ضرور پیش کرتا
ہیں یہ سب نصوص عمدہ حضرت معویہ بن ابی سفیان کے بیان کے باب اول میں بنے بیان کیا جو اب باقی رہ گیا
اجماع پس اسکی کیفیت تفصیلی خود حضرت عمر نے اپنے خطبہ میں جو بنے صحیح بخاری سے نقل کی ہو لکھی ہو وہ یہ
کہ خود حضرت عمر فرماتے ہیں کہ جب حضرت ابوبکر نے انصار سے کہا کہ میں تم لوگوں سے حضرت عمر اور حضرت
ابو عبیدہ جراح کو پسند کیا ہے ان دونوں میں سے تم لوگ جسکو چاہو پسند کرو حضرت عمر فرماتے ہیں کہ یہ سخن حضرت
ابوبکر کا مجھکو نہایت ناگوار ہوا کہ حضرت ابوبکر کو مہوتے ہوئے میں امیر بنوں پھر حباب بن منذر نے کہا
کہ ہماری قوم سے چاہا امیر ہوا اور تمھاری قوم سے تمھارا امیر ہوا اور شور و شغب بلند ہوا حضرت عمر کہتے ہیں کہ مجھکو
خون اختلاف کا ہوا اور میں نے حضرت ابوبکر سے کہا کہ مانتھ پھیلاؤ انہوں نے مانتھ پھیلا دیا میں نے اسے بیعت کی
پھر مہاجرین نے بیعت کی پھر انصار نے بیعت کی حضرت عمر کہتے ہیں کہ خدا کی قسم حالت موجودہ میں موابیعت
کرنے حضرت ابوبکر کے کوئی امر قوی تر نہ تھا دوسری ہم کہ اگر بیعت نہ ہوئی اور قوم ہم سے جدا ہو جادینگی تو کسی
شخص سے بیعت کر لیگی بعد ہمارے پھر یا پھر خلافت مرضی اپنے اسکی متابعت کرنی پڑیگی یا ہم اس بیعت سے
انکار کریں تو فساد ہوگا پھر خود حضرت عمر فرماتے ہیں کہ جو کسی شخص کی بیعت بغیر مشورہ مسلمانوں کے
پسروی اسکی نہ کیجادی اور یہ بھی فرماتے ہیں کہ بیعت حضرت ابوبکر کی بیک ناگاہ ہوئی خدا نے اسے شر سے
بچایا چوپہر ایسا کرے اسکو قتل کروئیں اس بیان حضرت عمر سے عیان و آشکار ہو کہ بغیر مشورہ قومی
اور بغیر اتفاق مہاجرین و انصار کے حضرت عمر نے بیعت حضرت ابوبکر سے کی پھر اجماع کیونکر منعقد ہوا
اور فریب المضمون خطبہ حضرت عمر کے بخاری میں صفحہ (۳۴۹) و (۳۵۰) حضرت عائشہ سے بھی ایک حدیث
ہی باب فضل ابی بکر عبد اللہ کے لکھی ہو وہ یہ ہر حدیثنا اسماعیل بن عبد اللہ ثنی سلیمان
بن بلال عن هشام بن عمر وہ قال اخبرنی عن عائشہ بن الزبیر عن عائشہ
زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مات و ابوبکر بالسنم قال اسماعیل تعنی بالعالیۃ فقام عمر یقول و اللہ
مامات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت و قال عمر و اللہ ما کان

يَقَعُ فِي نَفْسِي إِلَّا ذَاكَ وَلِيَعْتَنَهُ اللَّهُ فَلْيَقْطَعْ أَيْدِي رِجَالِهِمْ
 فَمَاءُ أَبُو بَكْرٍ فَكُشِفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبِلَهُ
 فَقَالَ يَا بَنِي أُنْتُمْ قَدْ أَقْبَى طَبِيتَ حَيًّا وَمَيِّتًا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا
 يَذِيقُكَ اللَّهُ الْمَوْتَ ثَلَاثِينَ أَيْدٍ أَنْتُمْ مَحْرُوجٌ فَقَالَ أَيُّهَا الْخَالِفُ عَلَى رِسَالِكَ
 فَلَمَّا تَكَلَّمَ مَأْبُوكَرٌ جَلَسَ عُمَرُ فَحَمْدُ اللَّهِ أَبُو بَكْرٍ وَأَنْتَ عَلَيْهِ وَقَالَ
 الْأَمِنْ كَانَ لِيَعْبُدُ فَحَمْدُ أَفَانِ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ
 وَمَنْ كَانَ لِيَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ وَقَالَ يَا نَكَّ مَيِّتٌ وَأَنْتُمْ
 مَيِّتُونَ وَقَالَ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ
 أَفَانِ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ
 يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَحْزَى اللَّهُ الشَّاكِرِينَ قَالَ فَشَمَّ النَّاسُ يَبْكُونَ قَالَ
 وَاجْتَمَعَتِ الْأَنْصَارُ إِلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فِي سَقِيْمَةٍ بَنِي سَاعِدَةَ فَقَالُوا
 مِمَّا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ قَدْ هَبَّ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ وَأَبُو عُبَيْدَةَ
 ابْنُ الْجَرَّاحِ قَدْ هَبَّ عُمَرُ يَتَكَلَّمُ فَاسْكَنَهُ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ وَاللَّهِ
 مَا أَمَدْتُ بِذَلِكَ إِلَّا أَنِّي قَدْ هَيَّيْتُ كَلَامًا قَدْ أَعْجَبَنِي خَشِيتُ
 أَنْ لَا يَبْلُغَهُ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ تَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ فَتَكَلَّمَ أَبْلَغَ النَّاسِ فَقَالَ
 فِي كَلَامِهِ نَحْنُ الْأُمَرَاءُ وَأَنْتُمْ الْمُوَسَّرُونَ فَقَالَ حَبَابُ بْنُ الْمُنْذَرِ
 لَا وَاللَّهِ لَا نَفْعَ لِمِثْلِ أَمِيرٍ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَا وَلَكِنَّا الْأُمَرَاءُ
 وَأَنْتُمْ الْمُوَسَّرُونَ أَوْ سَطَا لَعَرَبٍ دَامُوا وَأَعْرَبَهُمْ أَحْسَابًا فَبَايَعُوا
 عُمَرَ أَوْ أَبَا عُبَيْدَةَ بَنَ الْجَرَّاحِ فَقَالَ عُمَرُ مَبْلٌ مُبَايَعُكَ أَنْتَ فَأَمَتَ سَيْدَنَا
 وَغَيْرُنَا وَآخَبْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَآخَذَ عُمَرُ بِيَدِهِ
 فَبَايَعَهُ وَبَايَعَهُ النَّاسُ فَقَالَ قَائِلٌ قُلْتُمْ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ قَالَ عُمَرُ
 قَتَلَهُ اللَّهُ مُرَجِّمُهُ رَوَيْتُ كِي هُوَ سَمْعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي وَه كَتَابُهُ كِي رَوَيْتُ كِي هُوَ مَعْجَمُ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ
 فِي مَشَامِ بْنِ عُرْوَةَ مَشَامُ كِتَابُهُ كِي خَبَرِي مَجْلُودُهُ بِنَازِيرِي فِي عَائِشَةَ زَوْجَةِ نَبِيِّ مُسْلِمٍ كِي بِتَحْقِيقِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم سے اس معجزہ کی شہادت کی شہادت سے عالمی ہو اور عالمی وہ مقام
 جہان بنی الحارث خرنج کو سب سے پہلے تھے پس پھر جو عمر در حالیکہ کہتے تھے کہ خدا کی قسم محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم نہیں مری ہیں عایشہ کہتی ہیں کہ اور کہا عمر نے کہ نہیں آیا میرے دلیں مگر یہ کہ پیغمبر نہیں مرے ہیں
 اور ہر آئینہ اور ٹکھا و لگا اللہ اور نہیں پیغمبر کو پس کاٹنے کے پیغمبر ہاتھ لکھو اور پاؤں کو اون لوگوں کو جو کہتے ہیں کہ
 وہ مر گئے ہیں لکے ابو بکر پھر رسول اللہ کو کھول کر بوسہ دیا پھر کہا ابو بکر نے باپ اور ماں میری فدا ہوں
 تم پاکیزہ ہو حالت حیات اور موات میں اور قسم اس کی جسکے قبضہ اختیار میں میری جان ہونے چکھا و لگا اللہ
 تھکود و موت ہمیشہ پھر ابو بکر باہر نکلتے تب کہا اے قسم کھا نیو اور ٹھہر جا جلدی نہ کر جب ابو بکر نے کلام کیا تو عمر
 بیٹھ گئی پھر ابو بکر نے حمد و ثنا و خدا کی کی اور کہا آگاہ ہو جو شخص عبادت محمد کی کرتا تھا پس تحقیق محمد
 اور جو شخص عبادت خدا کی کرتا تھا پس تحقیق خدا زندہ ہو اور نہ مر گیا اور اللہ پیور رسول سے فرماتا ہو کہ تم
 مر نیو اور تحقیق وہ لوگ بھی مر نیو اور میں اور اللہ فرماتا ہو اور نہیں ہیں محمد مگر رسول تحقیق گزے ہیں یہ
 اذکی پیغمبران آیا پس اگر مر جائیں یا مارے جائیں محمد تملو گ لڑے پاؤں پھر جاؤ گ لڑے پاؤں پھر جاؤ گ
 پس ہرگز منکر نہ کر گیا اللہ کو بالکل اور قریب ہو کہ بلا دیا اللہ شکر کر نیو ان کو پس فریاد کر کے لوگ رو اور جمع ہوئے
 انصار پاس سعد بن عبادہ کو بیچ پیغمبر بنی ساعدہ کو پس انصار نے کہا ہمارا امیر ہماری قوم سے
 اور تمہارا امیر تمہاری قوم سے ہو پس ابو بکر اور عمر اور ابو عبیدہ بن جراح انصار کے طرف سے پس عمر کے کہ کچھ بات
 کریں پس خاموش کیا عمر کو ابو بکر نے اور عمر کہتے تھے کہ خدا کی قسم نہیں ارادہ کیا تھا میں نے ساتھ کلام کر کے مگر
 یہ کہہ دیا کیا تھا میں نے ایک ایسا کلام کہ خوش آیا تھا مجھ کو ڈرامین کہ نہ ہو پیغمبر اور سکلام کو ابو بکر پھر کلام کیا ابو بکر نے
 پس کلام کیا ابو بکر نے حالیکہ بیخ ترین مردم کا کلام تھا پس کہا ابو بکر نے انہی کلام میں کہ ہملوگ امرا ہیں اور تملوگ
 وزراء ہو پھر جناب بن منذر انصاری نے کہا کہ خدا کی قسم ہم ایسا کرینگے ہماری قوم سے ہمارا امیر ہو تمہاری قوم
 سے تمہارا امیر ہو پھر ابو بکر نے کہا ایسا نہیں ہو گا لاکن امرا ہملوگ رہیں اور وزراء تملوگ رہو قریش افضل
 عرب ہیں از رو گھر کے اور ظاہر ترین عرب ہیں از رو حسب پس بیعت کر دو عمر سے یا ابو عبیدہ جراح سے پھر
 عمر نے کہا میں تم سے بیعت کر دو لگا پس تحقیق تم نزاد اور بہترین ہملوگوں کو ہو اور محبوب ترین ہملوگوں کو ہو نزدیک
 رسول اللہ کو پھر عمر نے ہاتھ ابو بکر کا پکڑا اور بیعت ادا کرنے کی پھر لوگوں نے بیعت کی پھر کسی کہنے والے نے
 کہا قتل کیا تم لوگوں نے سعد بن عبادہ کو عمر نے کہا قتلہ اللہ مشرہ فارسی بخاری میں ترجمہ اس فقرہ کا

فَقَالَ قَاتِلْ قَتَلْتُمْ سَعْدَ بْنَ عِبَادَةَ قَالَ قَتَلَهُ اللَّهُ يَكْهَانُ يَسْ كُفْرًا
 کشتید سعد بن عبادہ یعنی آنکہ این کشتن او بیعت ابوبکر بکجاست و این دعا بر روی جهت یاری
 ندادن دوست حق را و امتناع دوست از ابی بکر گویند و شبام رفت و ہما بخام در سہ چار دہم یا نزدیک
 اورقا موس بن بیج لغت قَتَلَهُ کے لکھا ہو و قَتِلَ الْإِنْسَانُ مَا الْكُفْرَ كَالْعَيْنِ وَ قَاتِلْهُمْ
 اللَّهُ لَعَنَهُمْ یعنی قتل الانسان کو معنی لعنت کیا گیا انسان اور قَاتِلْهُمْ اللَّهُ کو معنی لعنت
 کیا اللہ نے او پر مین اور منتہی الارب مین لکھا ہو بیج لغت قتل کے و قَتِلَ الْإِنْسَانُ مَا الْكُفْرَ
 مجھوں لا لعنت کردہ شدہ پیغمبر حدیث مرویہ حضرت عائشہ سے ایک امر اور ثابت ہوتا ہو کہ بروقت وفات
 سرور کائنات علیہ وآلہ التحیات کو حضرت ابوبکر بمقام سُبْح کہ وہ مین اونکا گھر تھا تشریف رکھتے تھے ایسے
 وقت کی غیر حاضری حضرت ابوبکر کی دلیل قوی ہو کہ پیغمبر صلعم سے وہ کمال محبت رکھتے تھے اور پیغمبر
 صلعم اونکو بہت چاہتے تھے اور سچ جب تشریف لاکا تو بغیر تغیل و تکفین و تدفین رسول اللہ صلعم کے
 سقیفہ بنی ساعدہ مین مع حضرت عمر اور حضرت ابوعبیدہ جراح کو طلب امارت اور حکومت کے چلے گئے
 اور دفن رسول اللہ مین بھی شریک نہ ہوئے چنانچہ تصدیق اس بیان کو باب اول مین جہنہ عبارت
 صواعق محرقة اور روضۃ الاحباب کی لکھی ہو یہ فعل حضرت شیخین کا دلیل قاطع ہو اونکا کل اللہ امان اور دامن
 الایقان ہونیکا الغرض بشہادت حضرت عمر اور حضرت عائشہ کہ یہ امر تو بخوبی ثابت ہو کہ انصار کو بیعت سے
 حضرت ابوبکر کی انکار تھا حضرت ابوبکر انصار سے کہتے تھے کہ ہملوگ امیر مین اور تملوگ وزیر جو انصار نہیں
 مانتے تھے تبہ حضرت ابوبکر نے کہا کہ حضرت عمر یا ابوعبیدہ جراح سے تملوگ بیعت کرو یہ فرمانا حضرت ابوبکر
 کا اون کل انصوص خلافت حضرت ابوبکر کو جو محدثین اہل سنت و جماعت روایت کرتے ہین جھوٹھی او
 وضع ہونا ثابت کرنا ہو کیسے کہ ہر گاہ رسول اللہ نے حضرت ابوبکر کی خلافت پر احادیث صریحہ ارشاد
 فرمائی تھیں تو حضرت ابوبکر خلافت الحکام رسول کے کیون حضرت عمر اور حضرت ابوعبیدہ سے بیعت
 کر نیکیو انصار سے کہتے تھے الغرض جب انصار راضی نہ ہوئے تب حضرت عمر نے بغیر اتفاق انصار کے حضرت
 ابوبکر سے بیعت کی تو اجماع کہاں ہوا اگر یہ کہا جاوے کہ گو وقت بیعت کرنے حضرت عمر کے حضرت ابوبکر سے انصار
 نے اتفاق نہیں کیا تھا مگر بعد بیعت حضرت عمر کے اسی جلسہ مین انصار نے بھی حضرت ابوبکر سے
 بیعت کی تو اجماع تمام ہو گیا پس ہم جواب مین اسکے یہ کہیں گے کہ نورا الانوار کتاب اصول فقہ اہل سنت

ص ۲۳۹ اور در سہ چار دہم
 اور الگشتہ ہو گئی
 اور انصار دعا سے
 بدست برسا
 با اخبار

تصنیف شیخ احمد الدعبل شیخ جیون مطبوعہ مطبعہ منشی نو کشتور میں تصنیف (۱۸۶۱ء) معنی اجماع کے یہ
لکھ میں باب الإجماع وهو في اللغة الاتفاق وفي الشريعة اتفاق مجتهدين
صالحين من أمته محمد بن عمر بن عمار وأحد على أمر قوله أو فعل على
دكن الإجماع نوعان عريضة وهو الشككم ومنهم ما يوجب
الاتفاق أنه اتفاق الكل على الحكم بأن يقولوا أجمعنا على هذا
إن كان ذلك الشيء من باب القول أو شرطهم في الفعل إن كان
من باب ترجمه یہ باب اجماع کا جو اور اجماع لغت میں معنی اتفاق ہے اور شریعت میں معنی
اجماع کے یہ ہیں کہ مجتہدین نیکو کار امت محمدیہ کے کسی امر قولے یا فعلے پر باہر واحد میں اتفاق کرنا
رکن اجماع کی دو قسم ہر ایک عریضہ ہے اور غریبہ کے یہ معنی ہیں کہ اہل اجماع ایسا کلام کریں جو واجب ہے
ہو اتفاق کو یعنی اتفاق کل کو اور حکم کے باطنیہ رکہیں اہل اجماع کہ اجماع کیا ہے اور اس امر کے
اگر وہ امر باب قول ہے ہر یا شرط کرنا اہل اجماع کا بیج کا اس کے اگر وہ امر باب فعل ہے ہو وہ مصدق
وهو أن يتكلم أو يفعل البعض دون البعض أي يتفق بعضهم على
قول أو فعل وسكت الباقيون منهم قوة يردون عليهم بقا مطي ومدة
القائل وهي ثلاثة أبناء أو مجلس أو كثر من هؤلاء أجماعاً سكوتياً وهو
مقبول عندنا وقفيه خلاف الشافعي لأن السكوت كما يكون للموافقة
يكون للمهاجرة ولا يدل على الرضا كما روى عن ابن عباس أنه سأل
عنه في مسألة القول فيقول ذو هذا أظهرت حججك على عمر فقال كان
رجلاً مهيئاً لئله ومعه مني دية ترجمہ دوسری قسم رکن اجماع کی رضیت ہے
اور اس کے معنی ہیں کہ کلام کریں یا کریں بعض اور بعض کہ میں معنی اتفاق کریں بعض اہل اجماع ہے اور
سکوت کہ نبی الی دیگرین اتفاق کریں واللہ پر بعد گزرنے مدت تامل کے کہ وہ مدت تین دن یا بعد
تمام ہو جائے مجلس علم کے اور اس اجماع کو ساتھ اجماع سکوتی کے نامزد کرتے ہیں اور اجماع سکوتی
ہمارے نزدیک یعنی تنفی کے نزدیک مقبول ہے اور اس اجماع سکوتی میں شافعی کو خلاف ہر اسلے
کہ سکوت جیسا واسلے موافقت کے ہوتا ہے وہی سبب ہیبت کسی شخص کے ہوتا ہے اور سکوت جو

جو نسبت سے ہو وہ رضامندی پر دلالت نہیں کرتا جو جیسے روایت کی گئی جو ابن عباس سے
 مسئلہ عول میں مخالفت کی عمر سے پس ابن عباس سے کہا گیا کہ کسے نے اپنی دلیل ظاہر کی اور عمر کے
 ابن عباس نے کہا کہ عمر ایک دریا بہت تھا میں اونسے ڈرا اور اظہار دلیل سے مجھ کو دیرہ عمر کا مانع ہوا پھر
 اسی صفحہ ۸۸ میں لکھا ہوا اَھْلُ الْأَجْمَاعِ مَنْ كَانَ مُحْتَمِدًا أَصْلًا لِحَالِ الْأَفْئِدَةِ
 لِسْتَعْنَةِ فِيهِ عَنْ الْأَجْتِمَاعِ دَلِيلٌ وَلَا فُسُقٌ فِيهِ يَقُولُهُ مُحْتَمِدًا
 كَأَنَّهُ قَالَ أَهْلُ الْأَجْمَاعِ مَنْ كَانَ مُحْتَمِدًا أَصْلًا لِحَالِ الْأَفْئِدَةِ
 الْوَأَيُّ فَإِنَّهُ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ أَهْلِ الْأَجْتِمَاعِ دَلِيلٌ لَا بُدَّ فِيهِ مِنْ اتِّفَاقِ
 الْكُلِّ مِنَ الْخَوَاصِّ وَالْعَوَامِّ حَتَّىٰ لَوْ خَالَفَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ لَمَرَدَ كُنْ
 اجتماعاً عما ترجمہ اور اہل اجماع وہ شخص ہو جو مجتہد نیکو کار ہو مگر حج اوس چیز کے جس میں بے پروائی
 ایجاد و اجتہاد سے اور مجتہد اہل اجماع اس صفت کا ہو کہ وہ ہمیشہ نفسانی اور فسق نہ ہو اور یہ جملہ
 لیس فیہ ہوی و لافسوق صفت ہو لفظ مجتہد کی گویا ماتن نے یہ کہا ہو کہ صاحب اجماع وہ شخص ہو جو
 مجتہد نیکو کار ہو مگر حج اوس چیز کے جو بے پروا ہو راعی سے پس تحقیق نہیں شرط کیا جاتا ہو اوس
 چیز میں جس میں حاجت راعی کی ہو اتفاق اہل اجتہاد کا بلکہ اوس میں ضرور ہو اتفاق کل خاص و عام کا
 یہاں تک کہ اگر خواص و عوام سے ایک شخص اختلاف کریگا تو اجماع نہ ہو گا پھر صفحہ ۸۸ میں لکھا ہوا وَالشَّرْطُ
 لِاجْتِمَاعِ الْكُلِّ وَخِلَافُ الْوَاحِدِ مَانِعٌ لِّلْخِلَافِ الْأَكْثَرِ لِعُنْيِ فِي
 حِينَ انْعِقَادِ الْأَجْمَاعِ لَوْ خَالَفَ وَاحِدٌ كَانَ خِلَافُهُ مُعْتَبَرًا أَفْ لَا
 يَنْعَقِدُ الْأَجْمَاعُ لِأَنَّ لَفْظَ الْأَمَّةِ فِي قَوْلِهِ عَمَلًا يَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الصَّلَاةِ
 يَتَأَوَّلُ الْكُلُّ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الصَّوَابُ مَعَ الْمُخَالَفَةِ تَرْجِمَةً أَوْ شَرْطَ اجْتِمَاعِ
 کل کی ہو اور خلاف ایک شخص کا مانع ہو مانع خلاف اکثر کے یعنی حج وقت منعقد ہو تو اجماع کہ اگر مخالفت
 کسی ایک شخص تو اعتبار کیا جاوے گا خلاف اوس کا اور اجماع منعقد نہ ہو گا اسلئے کہ لفظ امت کا قول غیر
 علیہ السلام میں کہنا اجماع کر گئی امت میری گمراہی پر شامل ہو کل کو پس احتمال ہو کہ حق ساتھ مخالفت
 کے ہو خلاصہ کل عبارت کا یہ ہو کہ حسب اصول اہل سنت و جماعت کے اجماع کے معنی لغت میں اتفاق
 کے ہیں اور شریعت میں معنی اجماع کے یہ ہیں کہ مجتہدین نیکو کار زمانہ واحد میں کسی امر قولی یا امر فعلی پر

متن ابن عباس کی روایت
 ہوئی جو عائشہ بن عباس
 لکھا ہے بحال نہیں
 فیہ جملہ لافسوق کان
 کہ بتوی اسی صفت سے
 لیس فیہ ہوی و لافسوق
 در شریعت فلا یقتضی
 انما الاصل بلکہ ای
 اجماع و اتفاق
 لیس بابل التکلیف
 وجہ اجتہاد ہو
 الا متا تکلیف ہو
 وکل من فی الاجماع
 تدقیق میں شخص
 صاحب ہوئی یعنی صاحب
 بدعت ہو پس اس
 اوسک میں لکھا ہو
 کہ نزدیک خدا رسول
 سے ہیں نہیں اعتقاد کیا
 کہ لکھا اوسکی روایت
 ہوا این نسبت کہ صاحب
 کہ شخص صاحب کا ہے
 اور فاسق صاحب خبیثی
 نہیں ہوگا اور وجہ ہوا
 اجماع اس امت کا ہو

مکرر ہو سکتا ہے
 داخل اجماع میں
 نہیں ہو سکتا

اتفاق کرین اور رکن اجماع کے دو ہیں پہلا رکن غریبت جو غریبت کے معنی ہیں کہ کسی امر میں حکم دیا جائے
اور کل مجتہدین امت محمدیہ سے بالاتفاق کہیں کہ ہم اس امر پر اجماع کیا اور اگر کوئی امر فعلی ہو تو کل مجتہدین
بالاتفاق اس فعل کو شروع کرین پس خلافت حضرت ابوبکر کی امر قوی اگر قرار دیا جائے تو ظاہر ہے
کہ خود حضرت عمر فرماتے ہیں کہ بلا مشورہ قومی میں حضرت ابوبکر سے بیعت کی اور کل انصار نے سے
مخالفت کی اور مجتمع ہو کر سفینہ بنی ساعدہ میں اور مخالفت کی جسے علی اور زبیر نے گھر میں فاطمہ
کے پس کل مجتہدین فرقت واحد میں یہ نہیں کہا کہ ہم نے خلیفہ مقرر کرنے پر حضرت ابوبکر کو اتفاق کیا
تو امر قوی پر اجماع ہوا اور اگر خلافت حضرت ابوبکر کی امر فعلی قرار دیا جائے تو ہم کل مجتہدین نے بیعت
حضرت ابوبکر سے زمانہ واحد میں نہیں کی تو امر فعلی پر بھی اجماع ہوا اور دوسرا رکن اجماع کا رخصت
اسکے یہ معنی ہیں کہ مجتہدین صالحین میں سے بعض امر قوی یا فعلی کی نسبت اتفاق کرین اور بعض کو
کرین اور اعتراض اس امر پر بعد مدت میں دن کو کرین یا مجلس علم میں اعتراض کرین اس کو اجماع
سکوئی کہتے ہیں خفیہ کو نزدیک یا اجماع صمیم اور شافعی کو اس اجماع سکونی میں اختلاف ہو وہ کہتے ہیں کہ مکہ
جیسے سبب موافقت کو ہوتا ہو ویسا ہی سبب بیعت کی بھی ہوتا ہو اور سکوت بسبب بیعت کے دلیل غفیر
کی نہیں ہو جیسا کہ ابن عباس نے مسئلہ عزل میں حضرت عمر سے اختلاف کیا لوگوں نے ابن عباس سے کہا کہ تھے
اپنی دلیل کیوں نہیں بیان کی تب ابن عباس نے جواب دیا کہ عمر مرد توفناک ہو میں اٹھنے ڈرا اور اونکا دروازہ
مکھوانے ہوا اظہار دلیل سے پس حضرت ابوبکر کی خلافت پر اجماع سکونی بھی نہیں ہوا ہر کسے کے بعض
بیعت سقیفہ کو حضرت عمر نے حضرت ابوبکر سے کی تھی حضرت علی نے سکوت نہیں فرمایا بلکہ حضرت علی کو بعد
سفینہ کو جب حضرت ابوبکر نے بلایا کہ درخواست اپنی بیعت کی کی تو حضرت علی نے انکار کیا چنانچہ جلد دوم
الاحباب میں لفظ (۱۳۱) و (۱۳۲) منقول ہے جو جمعی از اہل تواریح آورده اند کہ چون از مہاجر
فرج حاصل شد ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ از وجوہ مہاجر و اعیان انصار مجتمع ساخته و
علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ را بان مجلس طلبید و مہاجریت فرمودہ در ان مجمع حاضر شد و در محلہ
خود نشست و از وجب طلب خویش پرسید عمر فاروق گفت موجب آنست کہ میخواستیم کہ عیان
اعصاب بالابکر رضی اللہ عنہ بیعت کردہ اند تو ہم بیعت کنی علی گفت من همان سخن کہ شما بر انصار
ساختہ اید این منصب را اگر فقید رہا حجت میگردانم راست گوئید کہ بحضرت رسالت صلوات اللہ علیہ

و سلم که اقرب بود گیت عمر گفت ترا نگذازم تا بیعت نکنی علی فرمود اول این سخن مرا جواب با صواب بگوئید
 بعد از آن از من بیعت جوئید ابو عبیده گفت ای ابو الحسن تو بواسطه بیعتت در اسلام و فضل و قرابت
 رسید با سیدانام علیه الصلوٰه والسلام سرور حکومت و خلافتی و لکن چون صحابه را بگو بکر الجعاف و اتفاق نزد
 اند مناسب اهل سنت که تو نیز قدم در دایره وفاق در آری علی گفت ای ابو عبیده تو امین این امتی بقول
 رسول مختار و مقتضی امانت را نیست در گفتار و کردار موافقتی که حق سبحانه و تعالی بخاندان نبوت
 کرامت فرموده در بندگان میاشاید که بجای دیگر نقل کنید هبط قرآن روحی و مورد امر و نهی و منبع فضل و
 علم و معدن عقل و حکم بایم و بواسطه این امور خلافت را شایسته و امامت را سزاویم بشترین سعدان صلا
 گفت ای ابو الحسن اگر این داعیه که تو امروز ظاهر میکنی پیش از این معلوم مردم شده است هر آینه که با تو مضامین
 و منازعه نمیکردند و با تو بیعت مینمودند و لکن چون در خانه خود نشستند و در اختلاط با مردم بستے ایشان را
 گمان این شد که تو از خلافت کناره میکنی و دفع اعیای این امور از خود چاره میکنی اکنون که جماعت مسلمانان
 کس دیگری را قبول کرده اند پیشوائی از پی درمی آئی و خود را طرز دیگری نمائی علی فرمود ای بشر تو رو بسید
 که من حبس اظهر و قالب انور سید عالم را غسل ندادند و تجنیز و تکفین و نموده داند دفن فراغت حاصل
 نموده دم در طلب خلافت و حکومت زد می و با مردم در منازعت و خصومت شد ای ابو عبیده این چون
 دید که کلمات علی حمله محکم و استوار و بر یکرازا انها مقابل صد کلمه بل هزار است از راه رفیق و مدارا در آمد
 و گفت ای ابو الحسن مرا گمان این بود که ترا با من در این امر مضامین نباشد تا اگر میدانستم که از بیعت با من
 تخلف خواهی کرد دیگر گز آنرا قبول نمیکردم اکنون که مردم با من اتفاق نموده اند اگر تو نیز با ایشان
 موافقت نمائی ظن مرا مطابق واقع ساخته باشی و اگر حالا توقف کنی و خواهی که در این امر تفکر و تأمل
 نمائی هیچ حرجی بر تو نیست پس علی از مجلس برخاست و منوجه خانه خویش گشت او رتبه حضرت
 علی بیعت سے حضرت ابوبکر کے اختلافات نہیں کیا تھا بلکہ حضرت زبیر اور طلحہ بلکہ کل بنی ہاشم اور
 بنی امیہ سے حضرت ابوسفیان نے بیعت نہیں کی تھی چنانچہ جلد دوم روضۃ الاعباب میں صفحہ (۳۶)
 لکھا ہے عمر گفت بلکہ ما با تو بیعت میکنم بهتر و بهتر تا توئی و دوست ترین ما بودی بر رسول صلی اللہ
 وآلہ وسلم و گیت آنکہ ویرا مثل این سے فضیلت جمع بود کہ از آیت تَائِي اَتَمِّنِينَ اِذْ هَمَّ اِنَّا
 اِذْ يَقُولُ لِيَصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ هُنَا مَعْلُومٌ میشود و دست ابوبکر را گرفت

و بار بی بیعت کرد و وہاں بران را گفت تا بیعت کردند بعد از ان انصار مباہمت نمودند الا طلائقہ قلیلہ کہ
 بعضی گفتند کہ ما مباہمت باہر یکس نکلیم الا علی ابن ابیطالب و گویا شیخ فرید الدین عطار قدس اللہ تعالیٰ
 سرہ از زبان آنجم گفتہ شہر ز مشرق تا مغرب گر امام ست ۴ علی دآل و اولادش تمام ست .
 و سعد بن عبادہ از روی تعصب و حمیت تازندہ بود بیعت نکرد و در روایتی ضعیف است کہ آخر الامر
 از وی بازگاہ بیعت گرفتند ہر چند او س جمع قلیل کی جسے بیعت حضرت ابوبکر سے انکار کیا تھا تفصیل
 اسما صاحب روضۃ الاحباب نے نہیں لکھی ہر مگر ابن اثیر حرزی نے کتاب اسد الغابہ میں لکھا ہے
 وَتَخَلَّفَ عَنْ بَيْعَتِهِ عَلَى وَبَنُو هَاشِمٍ وَ الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ وَ خَالِدُ بْنُ
 سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ وَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ إِلَّا نَصَارِي ثُمَّ أَنَّ الْجَمِيعَ بَايَعُوا
 بَعْدَ مَوْتِ فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ إِلَّا سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فَاتَتْهُ لَمْ
 يَبَايِعْ إِلَّ أَنْ مَاتَ تَرْجَمَهُ اور مخالفت کی بیعت ابوبکر سے علی اور بنی ہاشم اور زبیر پیر عوام
 اور خالد بن سعید بن عاص اور سعد بن عبادہ انصاری نے پھر تحقیق سب نے بیعت کی بعد موت
 فاطمہ دختر رسول اللہ کی مگر سعد بن عبادہ نے نہیں تحقیق سعد نو کسی سے بیعت نہیں کی تا اینکه
 مگر کہ اور صواعق محرقة میں صفحہ ۱۱۱ نام حضرت طلحہ کا بھی منکرین بیعت حضرت ابوبکر میں لکھا ہے
 آئندہ انشاء اللہ عبارت مذکورہ لکھی جاوے گی اور ابن عبد البر نے کتاب استیعاب میں لکھا ہے
 رَوَى عَنْ سَلْمَانَ وَ أَبِي ذَرٍّ وَ الْمُقَدِّادِ وَ حَذِيفَةَ وَ حَبَابٍ وَ جَابِرٍ وَ أَبِي
 سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَ زَيْدِ بْنِ أَسَامَةَ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَقْبَلَ مَنْ أَسْلَمَ
 وَ قَضَاهُ هَوًى عَلَى كَثِيرٍ ۶ روایت کی گئی ہو سلمان اور ابوذر اور مقداد اور حذیفہ اور
 حباب اور جابر اور ابوسعید خدری اور زید بن اسلم سے کہ تحقیق علی ابن ابیطالب پہلے سب اسلام
 لائے اور کل اون لوگوں نے فضیلت دی علی کو اونکو غیر پر بہر حال یہ گروہ صحابہ بھی منکرین خلافت
 حضرت ابوبکر سے تھے اور عبارت مذکورہ اسد الغابہ سے اور نیز حدیث منقولہ جلد دوم صحیح مسلم صفحہ ۱۱۱
 سے جسکی عبارت بقدر حاجت یہ ہو عَاشَتْ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 سَلَّمَ سِتَّةٌ أَشْهُرٍ فَلَمَّا تَوَفَّيَتْ دَفَنُهَا زَوْجُهَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
 لَيْلًا وَلَمْ يُؤْذَنْ بِهَا أَبَا بَكْرٍ وَ صَلَّى عَلَيْهَا عَلِيٌّ وَ كَانَ لِعَلِيٍّ مِنَ النَّاسِ

وَجِهَهُ حَيَاةً فَاطِمَةُ فَلَمَّا تَوَفَّيَتْ اِسْتَنْكَرَ عَلِيٌّ وَجُوهَ النَّاسِ فَالْتَمَسَ
 مَصَالِحَهُ اِنِّي بَكْرٍ وَمُبَايَعَتُهُ وَلَمْ يَكُنْ بَايَعِ تِلْكَ الْاَشْخَاصَ حَمْدٌ وَرَزْدٌ
 رہن فاطمہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چھ مہینے پس جب وفات پائی فاطمہ زہراؑ فرما کر گیا اور علیؑ ابن
 ابیطالب اور کثیر شہر نے رات کو اور زہراؑ وفات فاطمہ کی ابو بکر کو اور غار جنازہ فاطمہ پر علیؑ فرمایا
 اور حیات فاطمہ میں رو داری علیؑ کی لوگوں میں تھی جب فاطمہ نے وفات پائی تو منہ پھری دیکھ لوگوں
 کی علیؑ فرمایا التماس کی علیؑ فرمایا خود یا اور بیعت کر نیکی ابو بکر سے اور اس چھ مہینے تک علیؑ زہراؑ
 بیعت نہیں کی بخوبی دیکھ عیان و آشکار ہو کہ تاحیات حضرت فاطمہؑ کہ وہ مدت چھ مہینے و حضرت
 علیؑ اور کل نبی ہاشم اور اون گروہ صحابہؓ جو جنگ نامہ بالتفصیل لکھے گئے حضرت ابو بکر سے بیعت نہیں کی
 اور مدت اہل کو اجماع میں کل تین دن پر اندر یہاں زمانہ چھ مہینے کا گزر گیا کہ ان لوگوں نے حضرت ابو بکر
 سے بیعت نہیں کی اور انعقاد اجماع میں حسب اصول مسلمہ اہل سنت کو اتفاق مجتہدین صالحین کا
 زمانہ واحد میں شرط ہو اور اہل اجماع سے مجتہدین صالحین مراد ہیں اور اتفاق مجتہدین کا صحت اجماع
 کیلئے اس حالت میں شرط ہو کہ جب کوئی مسئلہ علی لایق اجتہاد کی ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو اتفاق کل خواص
 و عوام کا شرط ہو پس خلافت حضرت ابو بکر کا مسئلہ اگر فرض کیا جائے کہ اجماع سواتیت ہو سکتا تھا تو اس قسم
 کا تھا جس میں اتفاق اہل علم کا شرط ہو بلکہ یہ خلافت پیغمبر کی تو ریاست عامہ مومنین سے مراد ہے اس میں اتفاق
 کل خواص و عوام کا ضروری تھا ہر گاہ اسکے انعقاد میں انھیں الخاص یعنی حضرت علیؑ اور حضرت عباسؑ
 اور حضرت عبد اللہ بن عباسؑ اور حضرت طلحہؑ اور حضرت زبیرؑ بلکہ کل نبی ہاشم کا کہ اہل سنت کو نزدیک بھی سب
 حضرات اہل علم اور اکابر صحابہؓ سے تھے خصوصاً حضرت علیؑ اور حضرت زبیرؑ اور حضرت طلحہؑ داخل مشرہ
 مشرہ ہیں۔ اتفاق خلافت حضرت ابو بکر پر نہ ہوا تو بالیقین اجماع باطل ہو گیا کیلئے کہ نور الانوار میں جسکی
 عبارت چنی لکھی ہے او میں صاف فرماتا ہے کہ اگر ایک شخص بھی اختلاف کرے تو اجماع باطل ہے چاہے ایک اشخاص
 کثیر خواص صحابہؓ اختلاف کریں بہر حال حضرات اہل سنت و جماعت کی کتب اصول فقہ میں اجماع کی جو
 صورتیں لکھی ہیں اسی کے بموجب یہ طریقہ اجماع نسبت خلافت حضرت ابو بکر کی ثابت نہیں ہوتا ہے
 بنا براین مصنف شرح موافقہ زہراؑ دیکھا کہ حسب اصول مقررہ اہل سنت کے اجماع خلافت حضرت ابو بکرؑ
 ثبوت کو نہیں پہنچتا ہے تو بے تکلف شرح موافقہ میں جو مطبع منشی نو لکھنؤ کے چھپو (۳۳)

کہدیکر امامت کو شریعت کی واسطے اجماع کل اہل حل و عقد کی ضرورت نہیں ہر بلکہ ایک شخص یا دو شخص کا
 اتفاق کافی ہے چنانچہ اسکی عبارت یہ ہے وَاِذَا ثَبَتَ حُصُولُ الْاِمَامَةِ بِالْاِخْتِيَارِ
 وَالْبِعْدَةِ فَاعْلَمَ اَنَّ ذَالِكَ الْحُصُولَ لَا يَفْتَقِرُ اِلَى الْاِجْمَاعِ مِنْ جَمِيعِ
 اَهْلِ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ اِنَّ لَمْ يَقُمْ عَلَيْهِ اَيُّ هَذَا الْاِقْتِنَاءِ دَلِيلٌ مِنَ
 الْعَقْلِ وَالشَّمْعِ بِلِ الْوَاحِدِ وَالْاِثْنَيْنِ مِنْ اَهْلِ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ كَانِ
 فِي ثُبُوتِ الْاِمَامَةِ وَفُجُوبِ الْاِتِّبَاعِ لِلْاِمَامِ عَلَى اَهْلِ الْاِسْلَامِ وَ
 ذَالِكَ لِاعْلَامِنَا اَنَّ الصَّحَابَةَ مَعَ صَلَاتِهِمْ فِي الدِّينِ وَشِدَّةِ مَحَافِظِهِمْ
 عَلَى اُمُورِ الشَّرْعِ كَمَا هُوَ حَقُّهَا اَلْتَّفَقُوا فِي عَقْدِ الْاِمَامَةِ بِذَلِكَ
 مِنَ الْوَاحِدِ وَالْاِثْنَيْنِ كَعَقْدِهِمْ لِاَبِي بَكْرٍ وَعَقْدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 بْنِ عَوْفٍ وَعُثْمَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَكَمْ تَشَرُّطُوا فِي عَقْدِهَا اِجْمَاعُ
 مَنْ فِي الْمَدِينَةِ مِنْ اَهْلِ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ فَضْلًا مِنْ اِجْمَاعِ الْاُمَّةِ مِنْ
 عُلَمَاءِ اَمْصَارِ الْاِسْلَامِ وَمُجْتَهِدِي جَمِيعِ اَقْطَارِهَا تَرْجُمَهُ اَوْ
 جِسْمُ ثَابِتٍ هُوَ حَاصِلٌ هُوَ اِمَامَتُكَ سَا تَحِبُّ بِسَدْرٍ اَوْ رُبْعِيَّتِ كَيْ يَسَّ جَانُكَ يَهْ حَاصِلٌ هُوَ
 مَحْتَاجٌ نَهِيْنُ اِجْمَاعُ كُلِّ اِهْلِ حَلِّ وَعَقْدٍ كَالِاسْوَا سَطَةِ كَهِيْنُ قَائِمٌ هُوَ اَوْ اِطْرَاسُ اَحْتِيَاجُ كَهِيْنُ
 دَلِيْلُ عَقْلِ وَشَمْعٍ سَهِيْنُ بَلْكَ اِيْكَ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ كَابِيْعَتُ كَرْنَا اِهْلِ حَلِّ وَعَقْدٍ سَهِيْنُ كَافِيْ هُوَ سَبِيْعُ ثُبُوْتِ
 اِمَامَتِ كَهِيْنُ اَوْ رَدُّ اَجِبُ هُوَ نِيْ سِرُّوْ اِمَامُ كِيْ اَوْ اِطْرَ اِهْلِ اِسْلَامِ كَهِيْنُ اَوْ رِيْ سَبَبُ جَانُنْ هَمَارْ سَهِيْنُ
 اَمْرُ كَهِيْنُ كَهِيْنُ صَحَابَةُ نِيْ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ هُوَ نِيْ كَوْدِيْنُ مِيْنُ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ سَهِيْنُ كَهِيْنُ اَوْ اِطْرَ اِشْرَعُ
 كَهِيْنُ اَلْحَقُّ حِفَاظَتُ كَهِيْنُ كَفَايَتُ كِيْ اِطْرَ اِشْرَعُ عَقْدُ اِمَامَتِ كَهِيْنُ سَا تَحِبُّ بِيْعَتُ كَرْنَا اِيْكَ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ كَهِيْنُ
 مَانْدُ بِيْعَتُ كَرْنَا عَمْرُ كَهِيْنُ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ كَرْنَا اِطْرَ اِشْرَعُ عَقْدُ اِمَامَتِ كَهِيْنُ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ كَرْنَا اِطْرَ اِشْرَعُ
 هُوَ اَمْرُ سَبَبُ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ
 تَحِيْنُ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ
 مَطْلَبُ اِسْ عِبَارَتُ كَالِيْ هُوَ كَهِيْنُ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ
 هُوَ نِيْ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ اَوْ رَدُّوْ شَخْصٍ

ایسے کوئی دلیل عقلی یا سمعی قائم ہوئی ہو بلکہ ایک اور دشمن کا بیعت کرنا اہل حل و عقد سے واسطہ
 ثبوت امامت اور واجب ہونے پر پیروی امام کی اور اہل اسلام کو کافی ہو اور نہ شرط ہونا اجماع کا
 حصول امامت کیلئے بختم اس سبب سے جاننا کہ صحابہ نے باوجود کہ دین میں سخت تھے اور نگہبانی امور
 شرعیہ کی کما حقہ کرتے تھے انعقاد امامت میں ایک اور دشمن کی بیعت پر کفایت کی اور اجماع اہل
 و عقد باشندگان مدینہ کا شرط نہیں کیا چہ جائے اجماع علماء مجتہدین بلاد اسلام و اطراف عالم
 کی جیسے حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عبدالرحمنؓ نے حضرت عثمانؓ سے بیعت کی پس
 بحمد اللہ تعالیٰ مصنف شرح مواقف ذکر اہل سنت و جماعت سے میں اقرار و اعتراف
 کیا کہ حضرت ابوبکرؓ کی خلافت پر اجماع اہل حل و عقد مدینہ کا نہیں ہوا صرف بسبب پسند کرنا حضرت
 ابوبکرؓ کو اور بیعت کرنی حضرت عمرؓ کی امامت حضرت ابوبکرؓ کو ہونی آپؐ تو شیعوں کو کچھ ضرورت باقی نہ رہی
 کہ کوئی دوسری دلیل اجماع کے باطل کر سکے لئے پیش کریں اور جو کچھ بہتان اور کوشش علمائے
 اعلام اہل سنت و جماعت کو دربار اثبات اجماع کے کرتے تھے وہ سب ضائع اور برباد ہو گئے اور
 چونکہ علمائے اہل سنت سے صاحب شرح مواقف میں تو کوئی محل و موقع عذر و انکار کا نسبت اونکی
 کلام کو بھی حضرات اہل سنت کو باقی نہیں رہا علاوہ اسکے صاحب شرح مواقف نے جو صورت
 انعقاد امامت حضرت ابوبکرؓ کی لکھی ہے مجسم یہی صورت تو خود حضرت عمرؓ اسی خطبہ میں اور حضرت
 عائشہؓ اپنی حدیث میں بیان فرماتے ہیں ایسی صورت اگر حضرات اہل سنت کچھ تاویل بھی کریں تو قابل
 قبول نہیں ہو سکتی ہو اور یہ مضمون جو صاحب شرح مواقف نے لکھا ہے کہ صحابہ نے انعقاد خلافت میں ایک اور
 دو آدمی کی بیعت پر کفایت کی اور اجماع اہل حل و عقد باشندگان مدینہ کا شرط صحت امامت میں نہیں
 کیا مثل بیعت عمرؓ کے واسطے ابوبکرؓ کو پس قول اور فعل حضرت عمرؓ کا شیعہ کو مقابلہ میں غیر کافی ہو اور
 قابل قبول کو نہیں کہ سنی کہ شیعہ یہی تو کہتے ہیں کہ نبیؐ صلی علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرؓ کو خلیفہ مقرر کیا اور نہ
 اجماع امت کا امامت پر حضرت ابوبکرؓ کو ہوا بلکہ حضرت عمرؓ اور حضرت ابوعبیدہ جراح نے زبردستی اونکو خلیفہ
 بنا دیا اور اگر صرف بیعت کرنا حضرت عمرؓ کا حضرت ابوبکرؓ سے واسطے صحت اونکی خلافت کو حق مان لیا جائے
 تو یہ قباحہ لازم آتی ہو کہ حضرت علیؓ و کل بنی ہاشم و دیگر اگاہ صحابہ نے جنکے نام پہنے اور لکھے ہیں خصوصاً
 حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ نے کہ باعقاد اہل سنت کو داخل عشرہ مبشرہ قطعی جنہیں میں مدت شش ماہ

بیعت حضرت ابوبکرؓ کی اور کسے حق سے مخالفت کی پس بیعت نہ کرنا ان حضرات کا چھ نہیں
 تک دلیل قاطع ہو کہ خلافت حضرت ابوبکرؓ کو ناحق جانتے تھے اور بیعت حق کے ساتھ حضرت علیؓ کی مسلت
 اہل سنت سے ہے چنانچہ تحفۃ العشر میں ہے باب ہفتم کے تصفیہ ۳۴۷ ۳۴۸ لکھا ہے حدیث دھسم
 رَحِمَ اللہُ عَلَیْہَا اَللّٰھُمَّ اَدْرِہَا لِحَوقِہَا مَعَدَّہٗ جَنَّتْ دَارُہَا مَحْجَبُہَا رَحْمَتُہَا کُنَاہُہَا
 علیؓ را باغضایا نکردان حق را بمراد او ہر جا کہ بگردیدہ حدیث را نیز اہل سنت علیؓ الزاس والعیق قبول
 دارند پس ہر گاہ صحت اس حدیث کی شاہ عبدالغیر صاحب کہ اکابر علما متکلمین اہل سنت سے نہیں
 کرتے ہیں اور حدیث کو سر و چشم پر رکھتے ہیں تو حضرت علیؓ کا چھ نہیں ہے تک بیعت نہ کرنا حضرت ابوبکرؓ
 علیؓ الحق ثابت ہو گیا اور حضرت عمرؓ نے جو ان سے بیعت کی صرف یہ ہوا امارت اور حکومت کے کی کسے کہ
 خود خطبہ حضرت عمرؓ میں موجود ہو کہ بقسم فرماتی ہیں کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں بوقت مخالفت انصار کی کوئی امر
 مجھ کو قوی تر بیعت نہ کر لی ابوبکرؓ معلوم نہ ہوا ہم اس بات سے ڈرے کہ اگر ہم ان سے الگ ہو تو یہ دوسرے کسی شخص سے
 بیعت کر لینگے اور نیز ایسی خواہش سلطنت اور حکومت کی اذکو تھی کہ لاش حضرت رسول صلعم کو بغیل و بکفن
 میں دفن چھوڑ کر حضرت شیخین سقیفہ بنی ساعدہ میں بطلع امارت چلینگے اور وہاں پہونچ کر انصار سے دھوکا
 کر کے بغیر مشورہ اور اتفاق کسی دوسرے کے حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے بیعت کر لی پس بالضرور یہ فعل
 حضرت عمرؓ کا ہوا ہی نفسانی سے تھا اور نور الانوار کی عبارت جو چھنے لکھی ہو اس میں مرقوم ہو کہ اہل اجماع
 مراد وہ مجتہد صالح مجتہدین ہوا اور فسق نہ ہو پس جب ہوا امارت حضرت عمرؓ کی ثابت ہو تو عقد خلافت حضرت
 ابوبکرؓ کا باطل ہو گیا اور چونکہ حضرت سعد بن عبادہ انصاری رئیس قبیلہ خزرج کی نسبت حضرت عمرؓ نے جملہ
 سند جہ ذیل میں ارشاد فرمایا کہ خود اذکی خطبہ میں اور نیز حدیث مرویہ حضرت عائشہؓ میں باین عبارت وارد ہے
 فَقَالَ قَاتِلْ مِنْہُمْ قَتَلْتُمْ سَعْدَ بْنَ عِبَادَةَ فَقُلْتُ قَتَلَ اللّٰهُ سَعْدَ بْنَ
 عِبَادَةَ جسکا ترجمہ شرح فارسی صحیح بخاری میں کہ نسخہ قدیر قلمی اسکا پیش نظر ہو باین عبارت لکھا ہے
 پس گفت گویندہ کشتید سعد بن عبادہ یعنی خوار و رسوا کردید اور گفت عمرؓ بکشد او را خدا عبادت برہے
 از بہت یاری نہادن اوست حق را و امتناع اوست از ابی بکر گویندہ و بشارت رفت و بہا نجام در دستہ ہارڈ
 یا یا نزد ہم اور قاموس میں ہے لغت قتلہ کے لکھا ہے وَقَتَلَ الْاِنْسَانَ مَا اَلْفَہُ وَلَعِنَ
 وَقَاتَلَهُمُ اللّٰهُ لَعَنَهُمْ یعنی قتل انسان کے یہ معنی ہیں کہ لعنت کیا گیا انسان اور قاتلہم اللہ

کے یہ معنی ہیں کہ لعنت کی آیت مذکور اور لغت مستطاب العرب میں لکھا ہے وَقِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرًا
 مجہول لغت کردہ شدہ پس عبارت شارح صحیح بخاری سے واضح ہو کہ حضرت عمر نے دعا بد نسبت سعد بن عبادہ
 انصاری کے کی اور عبارت دونوں لغت سے آشکار ہو کہ قتل بمعنی لعن لغت عرب میں مستعمل ہو اور لعن در
 واقع دعا بد ہی پس حضرت عمر نے ایسے صحابی جلیل القدر کی نسبت استعمال لفظ لعن کا صرف اس جرم
 میں کہ انہوں نے حضرت ابوبکر سے تین بنی ساعدہ میں بیعت نہیں کی تھی کیا حالانکہ اصل عقیدہ اہل سنت
 دربارہ صحابہ کو یہ ہے کہ اَلصَّحَابَةُ كَلِمَةُ عَدُوٍّ یَعْنِی صحابہ کل عادل ہیں اور نیز قرآن کا
 صحاح اہل سنت میں فضائل اور مناقب انصار کو بکثرت موجود ہیں چنانچہ جلد دوم صحیح مسلم میں صحیح فضائل
 انصار کے صفحہ (۳۰۵) منقول ہے عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللَّهُمَّ اَخْضِرْ لِلْاَنْصَارِ وَلَا بِنَاءِ الْاَنْصَارِ وَابْنَاءِ الْاَنْصَارِ
 ترجمہ زید بن ارقم کہتے ہیں کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو انصار کو اور فرزند ان انصار کو اور انصار
 کو فرزند و نو فرزند و نو کو ایضا صفحہ مذکور میں وارد ہے عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَأَى صَبِيًّا نَأً وَنِسَاءً امْقِلَاتٍ مِنْ عُرُسٍ فَقَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مُنْزِلًا فَقَالَ اَللَّهُمَّ اَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ اِلَىَّ اَللَّهُمَّ اَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ
 النَّاسِ اِلَىَّ يَعْنِی الْاَنْصَارِ ترجمہ انس کہتے ہیں کہ تحقیق دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لڑکے اور عورت کو
 سامنے سے آتے ہوئے کسی شادی میں جو بیس بیس خاندانوں سے کھڑے ہو کر فرمایا یا اللہ تملوک محبوب ترین مردم
 جو یا اللہ تملوک محبوب ترین مردم مجھ کو جو یعنی انصار اور بخاری میں صحیح باب مناقب انصار کو (صفحہ ۱۰۳)
 منقول ہے حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مُنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَدِيُّ ابْنُ
 ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْاَنْصَارُ لَا يَحِبُّهُمْ اَلْمُؤْمِنُونَ وَلَا يَغْضَهُمُ
 اَلْاِمْنَانُ فَمَنْ أَحَبَّهُمْ أَحَبَّهُ اللَّهُ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللَّهُ ترجمہ
 حجاج بن منہال کہتا ہے کہ مجھ سے روایت کی شعبہ اور شعبہ کہتا ہے کہ خبر دی مجھ کو عدی بن ثابت نے
 عدی کہتا ہے کہ میں نے براء سے سنا وہ کہتا تھا کہ میں نے سنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یا کہتا تھا کہ کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
 نہیں دوست رکھیں انصار کو مگر مومن اور نہیں بغض رکھیں انصار کو مگر منافق پس حیا انصار کو

دوست رکھیں گے خدا و سکودوست رکھیں گے اور جو انصار سے بغض رکھیں گے خدا دوست بغض رکھیں گے ایضاً
 اوسے صفحہ میں یہ حدیث وارد ہے حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ وَآيَةُ النِّفَاقِ بُغْضُ
 الْأَنْصَارِ ترجمہ روایت کی ہو مسلم بن ابراہیم نے شعبہ بن عبد الرحمن بن عبد اللہ ابن جبر سے اور شعبہ
 نے روایت کی ہو انس بن مالک سے انس کہتے ہیں کہ کہا نبی صلعم نے کہ علامت ایمان کی محبت انصار کی
 اور علامت نفاق کی بغض انصار کا ہو یہ احادیث عام انصار کو فضائل میں لکھی گئیں اب خاص حضرت
 سعد بن عبادہ کو فضائل یہ ہیں کہ جلد اول روضۃ الاحباب میں بیچ حال سال دوازدہم از نبوت کے
 بصفحہ (۱۷۸) لکھا ہو گویند دوازدہ نفر از اہل مدینہ در موسم حج بغرم زیارت کعبہ بکثرت آمدہ بودند و عباد
 بن الصامت از انجملہ بودند و عقبہ با آنسرور ملاقات نمودند و بیعت کردند اس روایت سے عیان
 قبل از ہجرت سب سے پہلے اہل مدینہ سے بارہ آدمی انجملہ و کئی حضرت عبادہ پر سعد کی آنحضرت پر ایمان
 اور حال سال سیزدہم از نبوت میں بصفحہ (۱۷۹) لکھا ہو اہل سیر جمہم آمدند و در اندک چون سال سیزدہم
 نبوت درآمد و ارادہ قدیمہ حضرت حق تعالیٰ جل جلالہ متعلق بان شد کہ اعزاز دین محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نماید و نصرت آنسرور را بجا آرود و اساس کفر و شرک را قلع و قمع کند و اہل آنرا اذلال نماید دران
 از اہل مدینہ قریب بافتشد و بروایتی سیصد نفر از اوس دخرج از سلمان و کافران آنجا در موسم
 حج بقصد زیارت بیت اللہ بکثرت آمدند و ہفتاد مرد و ہجرت و ستہ مرد و دوزن از انجملہ اتفاقاً
 نمودند و آنسرور ملاقات کردند حضرت وعدہ فرمود با ایشان کہ در شب دوم از شبہا ایام التشریق در شعبہ
 عقبہ حاضر شوید تا با ہم بیعت کنیم کعب بن مالک گوید چون شب اوسط ایام التشریق شد نیم شبے بود کہ
 از میان قوم خود یہ پنهانی از مشرکان بیرون آمدیم و متوجہ عقبہ شدیم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 برامیشی گرفتہ و بموعد رفتہ بود با ہم خویشی اختیار کیا س بن عبد المطلب و او دران وقت بر در
 تریش بودند و ان کن بہمت شفقت و اہتمام بر حال برادر زادہ خویش با و حاضر شدہ بود بعد اسکے کیفی
 بیعت انصار کی لکھ کر بصفحہ (۱۸۰) لکھا ہو پس سائر انصار مباہلت کردند پھر بصفحہ (۱۸۱) لکھا
 بعد از ان دوازدہ نفر از ان میان اختیار کرد و نقبلے ایشان گردانیدہ دوازدہ نفر از خرج و دوزن

از اوس و روایتی آنکہ فرمود باید کہ بحکیم از شمار اہل تہ و نضیب نیاید کہ غیر اہل بہجت نقابت ذرا بگیرم
 زیرا کہ من بخو اختیار میکنم بلکہ جبرئیل از برای من اختیار میکند و چون نقباء مقرر شدند حضرت بایشان
 فرمود کہ شما کفیلان قوم خود اید بچنانکہ حواریین کفیل عیسی بودند و من بر جملہ امت خویش کفیل تھم
 بعد از شھ سطر کے اوس صحفہ میں لکھا ہوا ہے قافلہ مدینہ بوطن خویش مراجعت نمودند قریش در صدد
 نقبتش و تحقیق آن خبر شدند و معلوم کردند کہ راست بودہ از عقب مدینان بیرون رفتند و سعد بن
 عبادہ و منذر بن عمرو از اہل مدینہ رسیدند و منذر بیرون رفت و سعد را گرفتہ دستہا برگردن بستہ بلکہ
 آوردند جبیر بن مطعم و حارث بن امیہ گفتند مہر تجار بلا دین شخص است مصلحت آنست کہ ویرا بگذارید تا بدین
 رود سخن اورا قبول نمودند و ویرا خلاص ساختند تا بسلامت متوجہ مدینہ شد اہل قافلہ متہی آن میشدند
 کہ بہجت استخلاص سعد بلکہ باز کردند کہ در راہ بایشان رسید اوس روایت سے واضح ہو کہ بعد از بخت آنحضرت
 صلعم کے بسال سیر دہم بانسو آدمی قبیلہ خزرج اور اوس کی مکہ معظمہ سے اگر شرفیاب ملازمت حضرت
 نبوی صلعم کی ہوئی اور پانچ سو ایمان لائے اور آنحضرت نے منجملہ اذکی دس نفر کو قبیلہ خزرج سے اور دو نفر کو قبیلہ
 اوس سے جملہ بارہ نفر کو نقیب مقرر فرما کر ارشاد کیا کہ تم کفیل اپنی قوم کے ہو جیسے حواریان کہ اذکی تعداد بھی بارہ
 تھی کفیل حضرت عیسی کے تھے اور میں کفیل جمیع امت کا ہوں چنانچہ دیگر کتب ثابت ہوتا ہے کہ منجملہ
 نقباء کے حضرت سعد بن عبادہ کو بھی آنحضرت نقیب مقرر کیا تھا اور جب اہل مدینہ لا ہی اپنے وطن کو ہوئے
 تو قریش نے سعد بن عبادہ کو گرفتار کیا اور اذکی مشکین باندھ کر مکہ میں لائے مگر کچھ خیال سکے کہ مدینہ ماہ گذرنا جڑ
 ہے اذکی چھوڑ دیا فائدہ بڑے تعجب کا مقام ہے کہ حالت حیات میں جناب سالت مآب نے واسطے کفالت
 و حفاظت صرف قبیلہ خزرج اوسکے بارہ نقیب مقرر فرمائے اور بعد وفات اپنے کہ اوس وقت ہزار
 آدمی مسلمان ہو چکے تھے سیکو اذکا کفیل اور محافظ مقرر فرمایا اور امت کو بے والی و حاکم چھوڑ دیا اور اگر
 فرضاً مقرر کیا تو چار ہی خلیفہ پر کفایت کی کہ زمانہ اذکی خلافت کا تین سب برس میں منقضی ہو گیا من بعد
 پھر کوئی کفیل امت آنحضرت کا نہ ہا کہ حفاظت دین نبوی کی کرے معاذ اللہ اس مرتبہ لازم آتا ہے کہ خود
 آنحضرت صلعم باعث گمراہی اپنی امت کے ہوئے حاشا و کلا ہمارے پیغمبر آخر الزمان ہرگز ایسے نہ تھے بلکہ
 تمام متوجہ اور حال امت کے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں بیچ سورہ توبہ کے ارشاد فرماتا ہے
 لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ

رَوُفٌ رَحِيمٌ ترجمہ ہر ایک بہ تحقیق آیا ہو تمہاری پاس رسول تمہاری زمین کا بخاری ہو اور پھر
 جو تم تکلیف پاؤ تملاش رکھتا ہو تمہاری ایمان والوں پر شفقت رکھتا مہربان ہو پس نبی قرآن ثابت ہے
 کہ رسول اللہ صلعم کو اپنی امت کا رنج و کلفت گران گذرنا تھا جو یہاں حال امت کے رہتے تھے اور پھر شفقت
 و مہربان تھے تو ممکن ہی نہیں ہو کہ برخلاف نص قرآنی کے آنحضرت صلعم اپنی امت کی نگہبانی اور اور پھر
 شفقت اور مہربانی فرماتے اور تا قیام قیامت اپنی امت کو میوالی و حاکم و راہ نمایندہ طریق حق کے
 بعد اپنی پیروی جاتے یہ عقیدہ کہ تقرر خلیفہ رسول اللہ اور رسول پر واجب نہیں ہے بلکہ امت پر واجب ہے
 کہ جس شخص کو چاہے حسب مصالح دینی اور دنیوی کے اپنا خلیفہ مقرر کرے لیوے محض واسطے اثبات
 خلافت حضرات ثلاثہ کے اہل سنت جماعت نے بنا لیا ہو ورنہ ہمارے پیغمبر نے بارہ خلیفہ ہونے کی اپنے بعد خبر
 دی اور بنجلہ اونکو حضرت علی کو خلیفہ بلا فصل اپنا مقرر کیا کہ کتب معتدہ اہل سنت میں موجود ہے اور
 انشاء اللہ تعالیٰ باب ثالث میں مفصل لکھا جاوے گا اس پر پھر اصل مطلب کی طرف رجوع کرنا ہوتا
 کہ علامہ روایات منقولہ روختہ الاحباب کے کتب معتدہ اہل سنت میں خاص احادیث فضائل میں حضرت
 سعد بن عبادہ کو بھی وارد ہیں چنانچہ بخاری میں صفحہ ۳۹۵ ج ۱ باب بنقبت سعد بن عبادہ کے
 منقول ہو و قَالَتْ عَائِشَةُ وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ سَرَجًا صَالِحًا مَرْحُومًا اور کہا عائشہ
 نے کہ سعد بن عبادہ قبل کے مرد نیکو کار تھے بعد قول حضرت عائشہ کے بخاری میں یہ حدیث منقول ہو
 حَدَّثَنَا اسْحَقُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
 قَالَ أَبُو أُسَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ دُورٍ الْأَنْصَارِ
 بَنُو النَّجَارِ ثُمَّ بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ ثُمَّ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ الْحَارِثِ ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ
 وَفِي كُلِّ دُورٍ أَنْصَارٌ خَيْرٌ فَقَالَ سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ وَكَانَ ذَا قَدَمٍ فِي الْأَسْلَافِ
 أَنَّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ فَضَّلَ عَلَيْنَا فَيُقِيلُ لَهُ قَدْ
 فَضَّلَكُمْ عَلَى نَاسٍ كَثِيرٍ مَرْحُومٍ روایت کی ہو اسحق بن فریروایت کی ہو عبد الصمد بن زریز
 کی شعبہ بنی روایت کی ہو قتادہ بن زکریا نے انس بن مالک سے کہا اُسید نے کہ فرمایا رسول اللہ صلعم نے
 کہ بہترین خانہوار انصار کو بنو نجار میں پھر بنو عبد الاشہل میں پھر بنو حارث بن خریج میں پھر بنی ساعدہ
 میں اور پھر کل خانہوار انصار کے خیر ہو پس سعد بن عبادہ کو کہا اور تھے سعد بن عبادہ صاحب قدم

سونے کا مال
 فی اسما و حال
 میں منقول ہے
 سعد بن عبادہ
 لیکن اب ثابت
 الانصاری
 الساعدی
 لسان سعد نقیب
 الاصحیح
 سید الانصار
 مقتدیا فیہ
 و جہاں الدیاسة
 و سیادہ یعقوب
 لہ قومہ
 ترجمہ سعد بن عبادہ
 کہتے ہیں بنو نجار
 ابو ثابت انصاری
 سعد بن زریز بنجلہ
 بارہ نقیبوں کے
 اور سردار انصار
 اور مقصد اور
 انصاری
 بہترین انصاری
 لسان انصاری
 قلم کو

استوار اسلام میں یا قدیم الاسلام تھے دیکھتا ہوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تحقیق فضیلت دی آنحضرت نے
 ہم پر تب کہا گیا سعد بن عبادہ سے کہ تحقیق فضیلت دی ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمکو بہت لوگوں پر اور کتاب
 اصابتی معرفۃ الصحابہ میں منقول ہو وی ابو علی من حدیث جابر قال قال
 رسول اللہ حزی اللہ عنا الا نصا رخیما الا سیمما عبد اللہ ابن
 الخزامی وسعد بن عبادہ ترجمہ روایت کی ہو ابو علی من حدیث جابر سے کہا جابر نے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جزا دی اللہ ہماری جانب سے انصار کو بہتر خصوصاً عبد اللہ ابن عمر و بن خرام اور
 سعد بن عبادہ کو اور اسی کتاب میں دوسری یہ حدیث منقول ہو وی احمد من طریق
 محمد بن عبد الرحمن ابن سعد بن زرارہ عن قیس بن سعد زرارہ
 البی فی منزلنا فقال السلام علیکم ورحمۃ اللہ الحدیث وفیہ ثم
 رفع یدہ فقال اللہم اجعل صلواتک ورحمتک علی آل سعد بن
 عبادہ ترجمہ روایت کی ہو احمد من طریق محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارہ سے کہ قیس بن سعد
 کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر ہمارے دیکھنے کو تشریف لائے فرمایا السلام علیکم ورحمۃ اللہ اور اسی حدیث میں
 وارد ہو کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اپنا اٹھا کر فرمایا کہ یا اللہ نازل کر تو اپنا درود اور رحمت اور اولاد
 سعد بن عبادہ کی ان احادیث اربعہ میں ثابت ہو کہ حضرت عائشہ بھی اعتراف فرماتی ہیں کہ قبل
 اسکے سعد بن عبادہ مرد نیکو کار تھے ہر چند حدیث تصریح نہیں ہو کہ کس زمانہ کو قبل حضرت عائشہ
 نیکو کاری سعد بن عبادہ کی تصدیق کرتے ہیں مگر مطلقاً ظن غالب یہی ہو کہ قبل واقعہ سقیفہ بنی ساعدہ
 کی نیکو کاری سعد بن عبادہ کی تسلیم فرماتے ہیں حضرت ابوبکر و نکویدر عالیہ مقدمہ کی بیعت نہ کرنے سے
 سعد بن عبادہ بدکار ہو گئے حالانکہ احادیث فرمودہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر ہو کہ سعد بن عبادہ اور عبد اللہ
 رسول اللہ کے نزدیک جمیع انصار سے افضل تھے اور رسول خود سعد کی ملاقات کیلئے اونکو گھر گئے اور
 دعائی و نزول صلوٰۃ و رحمت کی اولاد سعد پر کی اور عموماً فضائل انصار میں آنحضرت نے فرمایا کہ محبت
 کرنا انصار سے محبت کرنا خدا سے اور دشمنی کرنا انصار سے نشان نفاق ہو یا انہم فضائل اور مناقب حضرت
 سعد ابن عبادہ کی حضرت عمر نے صرف اسی جرم کو عفو میں کہ سعد نے حضرت ابوبکر سے سقیفہ بنی ساعدہ میں
 بلکہ تا زندگی بیعت نہ کی اونکی نسبت دعا جب حسب اعتراف شارح کے کی آدر یہ ظاہر ہو کہ دوست کو کوئی شخص

۱۰
 واقعہ سقیفہ
 کو ترجمہ شرح
 فارحی ج ۱ ص ۱۰۶
 کے کیا کیا ہے

از جلد اول
 تشریح لفظ
 صفحہ ۱۰۶

عملاً باطل و نامعتبر است و ہرگز کار بن بزرگ نماید مگر وہ خارج از دین آس حدیث میں کہیں قید اس
 امر کی نہیں ہے کہ صرف مقدمات دینی اور احکام شرعی میں تم قرآن اور اہل بیت سے تمسک کرو اور مقدمات
 دنیوی میں تمسک نہ کرو شاہ صاحب نے شاید تخصیص مقدمات دینی کی اس واسطے کی ہو کہ خلافت رسول کو
 مقدمات دنیوی میں قرار دیکر تمسک اہل بیت نبی کو در بارہ خلافت کے لازم قرار نہ دیں حالانکہ خلافت
 نیابت رسول کی ہو اور نائب رسول مقدمات دینی اور دنیوی دونوں کا حاکم بعد رسول کی ہو اور کوئی
 مقدمہ دنیوی ایسا نہیں ہے جس کی نسبت احکام خدا و رسول کے صادر اور نافذ نہ ہو جو ہوں کیلئے کان
 کوئی عاقل یہ نہیں کہہ سکتا ہو کہ تقرر نائب رسول کا مقدمات دنیہ اور احکام شرعیہ سے نہیں ہے بلکہ
 یہ امر باعتراف شاہ صاحب کے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے بعد اپنی گمراہی سے بچنا خواہے صرف اسی
 امر پر کیا کہ قرآن اور میر اہل بیت سے تمسک کرو یعنی قرآن اور اہل بیت کا اتباع کرو پس اگر کوئی اتباع
 قرآن اور اہل بیت کا نہ کرے تو گمراہ ہو اور صواعق محرقہ میں باب تاسع کی فصل دوم میں گیارہویں حدیث
 فضائل حضرت علی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں صفحہ (۱۰۹) یہ لکھی ہے عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى مَعَ الْقُرْآنِ
 وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ لَا يَفْتَرِقَانِ حَتَّى يَرِدَا عَلَى الْحَوْضِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ سَلَّمَ کہتی ہیں
 کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے کہ آنحضرت فرماتے تھے کہ علی قرآن کو ساتھ اور قرآن ساتھ علی کے ہو
 یہ دونو جدا نہ ہوں گے تا ایک نہ حوض پر میرے پاس وارد ہوں اس حدیث سے یہ ثابت ہے کہ تا قیامت حضرت علی
 اور قرآن جدا نہ ہوں گے اور یہ صواعق محرقہ کو گیارہویں باب کی فصل اول میں صفحہ (۱۳۲) میں شرح
 حدیث ثقلین کے یہ عبارت لکھی ہے وَتَحْتَ أَحْوَجُ مِنْ يَمِينِكَ يَمِينُهُمْ أَمَّا مَعَهُمْ قَوْلُهُمْ
 عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ رَحِمَهُ پھر زیادہ حصار جس سے تمسک کیا
 جاوے اہل بیت نبی سے امام اہل بیت کو اور عالم اہل بیت کے علی بن ابیطالب ہیں بزرگ گری اللہ ان کے
 منہ کو پس حدیث مرویہ حضرت ام سلمہ سے معیت قرآن کی حضرت علی کو تا قیامت حسب ارشاد رسول اللہ
 صلعم کے لازم اور یقینی ہے اس صورت میں بعد پیغمبر کے تمسک ساتھ علی بن ابیطالب علیہ السلام کے
 تمسک بالقرآن بھی ہو اور جو شخص صرف قرآن سے تمسک کرے اور علی سے تمسک نہ کرے وہ بلفاظ حدیث
 ثقلین کے گمراہ ہو اور شیخ الاسلام ابن حجر مکی معترف ہیں کہ بعد رسول اللہ صلعم کے اہل بیت نبی

امام اور عالم اور اہل حق ترسکے کہ اونسے تمسک کیا جاوے علی بن ابیطالب میں اور تقر خلافت حضرت ابوبکر
 میں نہ خود حضرت ابوبکر نے اور نہ حضرت عمر نے تمسک علی سے کیا بلکہ حضرت علی سے مخالفت کی کسے کہہ
 علی حضرت ابوبکر کی خلافت سے نا رضامند تھے پس حضرت ابوبکر اور حضرت عمر تمسک بتقلید نہیں
 اور مال اسکا ظاہر ہے الغرض کہ یہ طرح کتب معتمدہ اہل سنت و جماعت سے اجماع مقررہ اولیٰ کا نسبت
 خلافت حضرت ابوبکر کی پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتا ہے اور نہ بقول صاحب شرح مواقف کے صرف بیعت
 کرنا حضرت عمر کا حضرت ابوبکر سے واسطے صحت اولیٰ خلافت کے کافی ہے بنا براین تکلمین اہل سنت و جماعت
 نے جب یہ دیکھا کہ بصورت مخالفت حضرت علی کی بیعت سے حضرت ابوبکر کی اجماع مقررہ اولیٰ کا ثابت
 نہیں ہوتا ہے اور نہ صرف بیعت کرنا حضرت عمر اور حضرت ابوعبیدہ جراح کا حضرت ابوبکر سے اولیٰ خلافت
 کی صحت کیلئے کافی ہو سکتا ہے تب تاویلات رکیکہ اور تسویلات سخیفہ نسبت رضامندی جناب امیر
 علیہ السلام کو خلافت حضرت ابوبکر سے کرتے ہیں مگر وہ ایسی تاویلین رکیکہ اور بیج ہیں کہ کوئی نادان
 اور سفیہ بھی اوسکو نہیں باور کر سکتا ہے چاہے اہل علم و مقل کے چنانچہ شیخ ابن حجر مکی صواعق محرقہ میں
 باب اول کی فصل دوم میں بصفہ (الکفر) میں: **وَأَخْرَجَ أَسَدُ السُّنَّةِ عَنْ مَعْوِيَةَ بْنِ
 قُرَّةٍ قَالَ مَا كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَكُونُ أُمَّ
 أَبَا بَكْرٍ خَلِيفَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا كَانُوا يَسْتَمُونَهُ
 الْإِخْلَافَةَ رَسُولِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا يَجْتَمِعُونَ عَلَى خَطَاٍ وَلَا ضَلَالَةٍ وَإِضَافًا
 الْأُمَّةُ اجْتَمَعَتْ عَلَى حَقِيقَةِ إِمَامَةِ أَحَدِ الثَّلَاثَةِ أَبِي بَكْرٍ وَعَلِيٍّ وَالْعَبَّاسِ
 ثُمَّ انْتَهَمَا لِمَنْ بَارِعَا بِلُبِّ بَايَعَاهُ فَتَمَرَّدَ الْإِثْمُ الْجَمَاعُ لَهُ عَلَى إِمَامَتِهِ
 دُونَهُمَا إِذْ لَوْ لَمْ يَكُنْ عَلَى أَحَدٍ كُنَانُهُ عَاهُ كَمَا نَانَهُ عَلَى مَعْوِيَةَ مَعَ
 قُوَّةِ شَوْكَةِ مَعْوِيَةَ عُدَّةٍ وَعَدَدًا عَلَى شَوْكَةِ أَبِي بَكْرٍ فَإِذَا لَمْ يُبَالِ عَلَى بَيْعَتِهِ
 وَنَانُهُ فَكَانَتْ مُنَانُهُ لِلْإِنِّي بَكْرٍ أَوَّلِيٍّ وَآخِرِيٍّ فِيمَنْ لَمْ يُنَانِهِ دَلٌّ
 عَلَى إِعْتَرَا فِيهِ بِحَقِيقَةِ خِلَافَتِهِ وَلَقَدْ سَأَلَهُ الْعَبَّاسُ فِي أَنْ يُبَايَعَهُ
 فَلَمْ يَقْبَلْ وَلَوْ عَلِمَ نَصًّا عَلَيْهِ لَقَبِلَ سَيِّمًا وَمَعَهُ الزُّبَيْرُ مَعَ شَجَاعَتِهِمْ
 وَبَنُو هَاشِمٍ وَغَيْرُهُمْ وَمَرَّاتٍ الْأَنْصَارُ كَرِهُوا بَايَعَةَ ابْنِ بَكْرٍ وَقَالُوا**

مَا آمَنُوا وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ فَدَعَوْهُمْ أَبُو بَكْرٍ خَيْرُ الْأَسْمَاءِ مِنْ فَرِيشٍ قَالَ قَادُوا
 وَأَطَاعُوا عَلَى أَقْوَى مِنْهُمْ شَوْكَةً وَعَدَّةً وَعَدَدًا وَشَجَاعَةً فَلَوْ
 كَانَ مَعَهُ نَصْرٌ لَكَانَ آخِرِي بِالْمَنَافِعَةِ وَآخِرٌ بِالْإِجَابَةِ وَلَا يَقْدَحُ فِي
 حِكَايَةِ الْأَجْمَاعِ تَأَخُّرٌ عَلَى وَالتَّزْيِيرُ وَالْعَبَاسُ وَطَلْحَةُ مَدَّةً لِلْأُمُورِ
 بِمَا لَمْ يَنْهَضُوا أَوْ أَنَّ الْأَمْرَ تَحَرَّى مِنْ تِلْكَ رُخْصَةٍ حِينَئِذٍ مِنْ أَهْلِ
 الْحَلِّ وَالْعَقْدِ وَمِنْهَا لَمْ يَنْهَضُوا لِمَا جَاءُوا وَمَا يَعْنُوا اعْتَدُوا كَمَا مَرَّ
 فِي الْأَوَّلِينَ مِنْ طَرَفِي بِأَنَّهُمْ أَخْرَجُوا عَنِ الْمَشُورَةِ مَعَ أَنَّ لَوْ هُمْ
 لَمْ يَخْرُجُوا لَقَدْ حُجَّ فِي خِلَافَةِ الصِّدِّيقِ هَذَا مَعَ الْإِجْتِمَاعِ
 فِي هَذَا الْأَمْرِ لَخَطَرُهُ إِلَى الثَّوَرِ فِي الثَّامَةِ وَلِهَذَا أَمَرَ عَنْ كُمْ لِيَسْتَبْدِلَ
 صَحْبُكُمْ إِنْ تِلْكَ الْبَيْعَةُ كَانَتْ فَلَئِنْ وَكَانَ فِي اللَّهِ شَرُّهَا وَيُؤَافِقُ
 مَا سَرَّ عَنْ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْأَعْتِدَارِ مَا أَخْرَجَهُ الدَّارُ قُطْنِي مِنْ
 كَرِي كَثِيرَةٍ إِنَّهُمْ قَالُوا عِنْدَ مُبَايَعَتِهِمَا لَا بِي بَكْرٍ إِلَّا إِنَّا أَخْرَجْنَا
 مِنَ الْمَشُورَةِ وَإِنَّا لَنَرِي أَنَّ أَبَا بَكْرٍ أَحَقُّ النَّاسِ بِهَا إِنَّهُ لَصَاحِبُ
 الْفَارِ وَثَانِي أَشَدِّينَ وَإِنَّا لَنَعْرِفُ كَيْدَ شَرِّهِ وَكِبَرَهُ وَفِي آخِرِهَا إِنَّهُ
 لَقَدْ رَأَى لَيْلَهُمْ فَقَالَ اللَّهُ مَا كُنْتُ حَرِيصًا عَلَى الْإِمَارَةِ يَوْمَ مَا قَطُّ
 إِلَّا لَيْلَةً وَلَا كُنْتُ فِيهَا رَاغِبًا وَلَا سَأَلْتُهَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي سِرِّ
 الْأَعْلَانِيَةِ وَلَكِنِّي أَشْفَقْتُ مِنَ الْفِتْنَةِ وَمَالِي فِي الْإِمَارَةِ مِنْ
 حَاجَةٍ وَلَقَدْ قُلْتُ أَمْرًا عَظِيمًا إِلَى آخِرِ مَا مَرَّ فَقَبِلُوا مِنْهُ ذَلِكَ وَمَا اعْتَدُوا
 بِهَذَا تَرْجُمَهُ اس عبارت کا تکرار ہے کر کے لکھا جاوے گا اور انشاء اللہ جواب ہر امر میں درجہ
 بارت کا اس کے بعد لکھا جاوے گا ترجمہ روایت کی ہر اسد السنہ نے معویہ بن قرق سے
 اس نے کہ اصحاب رسول اللہ صلعم کے نہیں شک کرتے تھے اس میں کہ تحقیق
 خلیفہ رسول اللہ صلعم کے میں اور نہیں نامزد کرتے تھے ابوبکر کو مگر خلیفہ رسول اللہ صلعم کے
 میں اجماع کرتے تھے صحابہ رسول اللہ صلعم کے اوپر خطا اور گمراہی کے الجواب
 پر خط محض میں امر اول اگر صحابہ کو خلافت حضرت ابوبکر میں شک نہ ہوتا تو سب اعتراف

حضرت حمزہ اور حضرت عایشہ کے انصاریہ تھے کہ چاروی تو م سے چارہ اسیر ہو اور تھاری تو
 تھارا اسیر ہو اور حضرت ابوبکر نے تھے کہ ہم اسیر رہیں اور تم وزیر ہو اور حضرت سعد بن ابی
 زہرہ کی بیعت سے کہ کیوں انکار کرے اور حضرت علی اور زبیر کے کل بنی ہاشم اور زہرہ صحابہ کبار
 نام لہنے اور پھر لکھے ہیں جب ہمیشہ تک بیعت حضرت ابوبکر سے انکار کرتے اصرار و عزم اگر صحابہ
 ابوبکر کو نامزد بخانہ رسول کرتے تھے اور خلیفہ رسول جانتے تھے تو انکار کیوں کیا بیعت
 حضرت امیر علیہ السلام اور دیگر بنی ہاشم نے اور سعد نے اصرار پیو ہم اگر صحابہ غطاؤ گمراہی
 حضرت اہل سنت و جماعت کے اجماع نہیں کرتے تھے تو حضرت زبیر اور طلحہ و دیگر صحابہ پہلے
 حضرت عایشہ نے جنگ جمل میں اور حضرت معویہ نے کہ با عترت خویشی ابن جبریل کے انکار صحابہ
 مع دیگر صحابہ ہمارے ان کے جنگ صفین میں اجماع حق پر کیا اور حضرت علی مدافعت فرماتے
 تھے پس اگر یہ عقیدہ کہ صحابہ اجماع خطا و فسادات پر نہیں کرتے صحیح قرار دیا جائے تو اہل سنت کو لانا
 کہ بالاقوال قرار کریں کہ حضرت زبیر و حضرت طلحہ اور حضرت معویہ نے جو حضرت علی سے جنگ کی رو
 در ز اجماع امت کا بلا اجماع اور صحابہ کا جو ہمیشہ بالاجت تھے بحقیقت حضرت عایشہ ام المؤمنین کے
 و الفلک لازم آوے گا قطع نظر اس کے خلافت حضرت ابوبکر پر تو اجماع بھی نہیں ہوا جیسا کہ ان
 نے لکھا ہے ستمہ ترجمہ عبارت حدیث حق محمد اور نیز پھر امت نے اجماع کیا اور حقیقت
 ایک کی تین شخصوں یعنی ابوبکر اور علی اور عباس کی پھر علی و عباس نے ابوبکر سے نزاع نہیں کی
 ابوبکر سے پس میں بیعت کرنے سے علی و عباس کے تمام ہو گیا اجماع ابوبکر کے امامت پر اس لئے کہ اگر ابوبکر
 پر نہ ہوتے تو علی و عباس و نسے نزاع کرتے جیسے نزاع کی علی نے معویہ سے باوجود قوت و دہم
 از رو سامان اور لشکر کے اور پھر شوکت ابوبکر کے پس حسرت علی نے شوکت معویہ کی پروا نہ کی اور
 معویہ سے تو علی کو ابوبکر سے جنگ کرنا لائق قرار دیتے تھے پس جب علی نے ابوبکر سے باخود ہاجت
 دلیل ہو کہ علی کو اتر حقیقت خلافت ابوبکر کا تھا ایسی آپ ہرگز حضرت ابوبکر کی خلافت پر اجماع نہیں
 ابھی بنے بالتفصیل کیفیت اجماع کی لکھی ہو اور حضرت علی و عباس نے بیعت اگر حضرت ابوبکر سے
 اگر ان کے کہ صحیح مسلم کی حدیث جو بنے لکھی ہو مصدق اسکی ہو چکا فلا مہیہ کہ تاحیات جناب فاطمہ
 علی کی تھی بعد وفات ان کے جب علی نے نہ چھوڑے لوگوں کو دیکھے تو ابوبکر سے التماس معالجتا درمیا
 اور اجابا اور اگر حضرت عمر کا کہ بانی مابانی خلافت حضرت ابوبکر کے ہو حدیث منقولہ نور الانوار سے

ہر جہاد جامع میں لکھا ہے اسد روبر تھا کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے سب ملکہوں میں حضرت عمرؓ
 سے اختلاف کیا تا اپنی دلیل بہت دھوکہ دہ حضرت عمرؓ کے بیان کر کے حالانکہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ
 اور ابن عمرؓ رسول اللہؐ کے تھے اسبطرح بغیر منہجیت بیان شیخ ابن حجرؒ کے حضرت علیؓ و حضرت عمارؓ
 نے بھی حضرت ابوبکرؓ سے بیعت کی اور جنگ کرنا حضرت علیؓ کا ابوبکرؓ کے حضرت عثمانؓ سے محض باتباع رسولؐ
 صلعم کے تھا پس جیسے رسول اللہ صلعم باوجودیکہ حضرت علیؓ سے افضل اور اجمع تھے بعد بیعت کے
 شہرہ برس تک مکہ معظمہ میں علیؓ سے الاتصال رہے اور کفار و مشرکین ہر طرح کی ازمنہ اور تکلیفیں حضرت
 کو پہنچاتے تھے اس مدت تک ایذا و مشرکین کی پہنچی تھی کہ جب آنحضرتؐ راہ چلتے تھے تو راہ میں
 لڑاکا کھڑے کرکے پھرتے تھے ڈھیلے پتھر مارتے تھے آلائشیں شکم یا نوزیجہ کی حضرت کے جسم
 پر پھینکتے تھے بدزبانی کرتے تھے کلمات سخت و درشت کہتے تھے مگر حضرت نے صبر کیا اور جہاد میں
 لڑا تا کہ یہی علیؓ مر گئے نہ بھی بتا سکی اپنے پیغمبرؐ کے جیکے خلیفہ تھے عہد امارت حضرت عثمانؓ میں مکمل
 مصائب و آلام کا مثل غضب فک و قصد احواق غازیہ صلوات اللہ علیہا وغیرہ کی کیا اور جہاد
 میں فرمانا اپنے پیغمبرؐ کا بلکہ میر کرنا اس سبب تھا کہ امور جہاد تا قیام مکہ کے نہیں تھے اور بلصادق
 آئینہ رفیع و من دحلکہ مکات آئینا یعنی اور جو اس کے اندر آیا اسکو امن ملا حرم مکہ معظمہ کے
 اندر جدال و قتال حرام تھا چنانچہ مشکوٰۃ میں بیچ باب حرم مکہ معظمہ کے فصل اول میں بصح (۳۰)
 منقول ہے عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز
 یوم فتنہ مکہ لا ہجرت و لکن جہاد و نیتہ و اذا استنفرت منہ فافروا و اتقا
 یوم فتنہ مکہ ان ہذا البلد حرمہ اللہ یوم یخلق السموات و الارض
 فہو حرام بحرمہ اللہ الی یوم القیامۃ و انہ لم یحل القتال فیہ لاحد
 قبلی و لم یحل لی الا ساعۃ من نہایہ فہو حرام بحرمہ اللہ الی یوم
 القیامۃ الخ ترجمہ کہا ابن عباسؓ نے ذکر فرمایا رسول اللہ صلعم نے بروز فتح مکہ کے اب ہجرت
 نہیں ہو کر جہاد اور سن نیت پر اور بیعت چاہو تم نکلتا واسطے جہاد کے پس نکلو تم اور نہ لایا پیغمبر صلعم
 نے بروز فتح مکہ کو کہ تحقیق اللہ نے اس شہر کی حرمت کی ہو جسروز آسمان کو اور زمین کو پیدا کیا تھا
 پس وہ محترم ہو ساتھ حرمت خدا کی قیامت تک اور تحقیق نہیں حلال ہوا ہر جنگ کرنا اس شہر میں

کے لئے میرے پہلے اور نہیں حلال ہوا ہے۔ اگر ایک ساعت روز پس وہ قتلِ حرام ہو سکتا ہے۔
 خدا کی قیامت تک پس نفسِ قرآن و حدیث کے ثابت ہو گیا کہ مکہ معظمہ میں قتلِ خونریزی حرام تھی صورت
 بروز فتح مکہ ایک ساعت کیلئے ہمارے پیغمبر صلعم کو مکہ میں اباقت قتل کا ساتھ شکن کے حکم ہوا تھا پھر
 تا قیامت حرام ہو گیا اس طرح مدینہ طیبہ میں بھی خونریزی اور قتلِ حرام تھا بنا براین مکہ معظمہ اور مدینہ
 طیبہ کو زمینِ شہدائین کہتے ہیں چنانچہ کن باند کور کے بابِ حرمِ مدینہ میں تصنف (۱۳۹) صحیح مسلم سے
 حدیث منقول ہے عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ
 أَرْضَ أَهْلِ حَرَمٍ حَرَمٌ مَكَّةَ فَمَعْلَمَا حَرَامًا وَإِنِّي حَرَمْتُ الْمَدِينَةَ حَرَامًا
 بَيْنَ مَا سَمِعْتُهَا أَنْ لَا يَخْرُاقَ فِيهَا دَمٌ وَلَا يَحْمَلَ فِيهَا سِلَاحٌ
 لِقِتَالٍ وَلَا يَخْطُ فِيهَا شَجَرٌ إِلَّا لِعَلْفٍ ترجمہ ابوسعید کہتا ہے کہ فرمایا یہ پیغمبر
 صلعم نے کہ تحقیق حضرت ابراہیم نے حرمت کی مکہ کی پس قرار دیا اسکو حرام اور تحقیق قرار دیا مدینہ
 کو حرام درمیان دونوں طرف مدینہ یا نیطو کہ نہ گرایا جاوے جو بیچ اس کے خون یعنی جنگِ مدینہ میں نہ کیجاوے اور
 نہ ہتھیار باندھا جاوے واسطے جنگ کے بیچ مدینہ کے اور نہ اکھاڑا جاوے مدینہ میں کوئی درخت مگر واسطے
 چارچوپایوں کے الغرض ان احادیث سے تو بخوبی ثابت ہو گیا کہ مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ دونوں میں جنگ
 و جدال حرام تھا پس تعمیل ان نصوص کے جیسے رسول اللہ صلعم نے قبل ہجرت کے ہنگام قیام
 مکہ معظمہ کے جہاد نہیں کیا ویسے ہی اُن کے خلیفہ برحق و بلا فصل یعنی حضرت علی نے بھی تا قیام مدینہ
 طیبہ کے جہاد نہیں کیا اور جنابِ رسالت صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ اطیاب کا مامور بصبر ہونا اور محکوم
 بجهاد ہونا تا قیام مکہ معظمہ کے بعد از بعثت تیرہ برس تک مشہور اور معروف ہوا کسی اہل اسلام کو
 مجال انکار اس میں نہیں ہے لہذا بخیاں طول ثبوت اس امر کا نہیں لکھا گیا پس مثل رسول اللہ صلعم کے
 حضرت علی بھی بعد از تحال پیغمبر ذوالجلال کے مامور بصبر تھے اور محکوم بجهاد نہ تھے چنانچہ جلد دوم
 مدارج النبوة میں تصنف (۵۵۴) و (۵۵۵) بیچ ذکر وفات سرور کائنات علیہ وآلہ الطہات کے لکھا ہے
 تمام اراجِ مظهر را وصیت کرد بعد از ان فرمود برادر من علی را بسیار بد علی بسیار بد و بر بالین آنحضرت
 نشست و سر مبارکش را بر زانو سے خورشید نہاد و آنسرور فرمود ای علی فلان یہودی پیش من خیز
 مبلغ دار دکانی را بپیش من کشد اگر قمر من گرفتہ بودم زمینہار کہ حق اور از ازمہ من ادا کنی و فرمود ای علی

والمذموم بقتلہ
 کوئی المذموم و مذموم
 الموضع الضیق
 الجبال حیث تلحق
 بعضہا بعض و تنقسم
 ماض و الماضی
 جانی المدسہ و
 دارینا المکملہ باب
 اللہ القتال و الاقامۃ
 الدینی عنہا علی
 و المقاتل و المقاتل

اَوَّلُ كَيْسِ خَوَابِي بُوَد كِی در لبِ خوضِ کُتُره بنِ برسی و بعد از من مکر و مات بنو خواهم رسید باید که دل تنگ نشوی و
 لب بکشی و چون پستی که مردم دنیا اختیار کنند باید که تو آخرت را اختیار کنی اور کتاب ریاض النُفُره که معتدترین
 کتاب اهل سنت و جماعت کی ہو اسکی تو مشق اور اعتما و کیلے اسبقدر کافی ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب رسالہ
 اصول حدیث مطبوعہ کلکتہ میں صفحہ (۲۸) لکھا ہے: احادیث مناقب و مثالب را علم المناقب گویند و در این
 باب نیز تصانیف متعدده و متنوعه واقع شده و بعضی محدثین بالخصوص مناقب ازال و اصحاب جدا
 نوشته اند بای غرضیکہ متعلق شد بآن مثل مناقب دریش و مناقب الانصار و مناقب العشرة المبشره
 تصنیف محب طبری است و مسے بر ریاض النُفُره فی مناقب العشرة و ذخائر العقبة فی مناقب ذوی القربی
 اسکے باب رائے کی فصل تاسع میں بھی ذکر رہا حضرت صلعم کے اور نیز کتاب الاکتفا تصنیف ابراہیم بن عبد
 منی ثانی میں یہ حدیث منقول ہو عن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ و سلم یا علی کیف انت اذا امرت بهذا و اُمرت بالآخرۃ و رغبت فی
 الدنیا و اُحسب ان الثروات اُکلا لما و اُحبب المال جبا جمعا و اُتخذوا
 دین اللہ دغلا و مال اللہ دولا فقلت انزلکم و ما اُخسار و اُخسار
 اللہ و رسولک و الذار الآخرۃ و اُصبر علی مصیبات الدنیا و بلواھا
 حتی الحق بک انشاء اللہ تعالی قال صدقت اللہم فاعل ذالک
 اُخرجہ الحافظ الثقفی فی الاسر بعین ترجمہ کہا علی نے کہ پوچھا رسول اللہ نے
 کیا کرو گے اگر علی تم جس وقت لوگ کنارہ کریں پھر آخرت کے اور رغبت کریں گے پھر دنیا کے اور کھائینگے مری
 کا مال سمیٹ کر اور دوست رکھینگے مال کو جی بھر کے اور کھا کھائینگے دین خدا کو کھوٹا اور مال خدا کو دولت
 پس علی نے عرض کیا کہ چھوڑ دو نگامین اُن لوگوں کو اور اُس چیز کو کہ جس کو پسند کیا ہو گا اُن لوگوں نے
 اور پسند کرے نگامین اللہ کو اور اُس کے رسول کو اور آخرت کے گھر کو اور صبر کرو نگامین دنیا کی مصیبتوں پر
 اور آزمائش دنیا پر تا اینکه لوگوں کا آپ سے اگر چاہا خدابر ترنے فرمایا رسول اللہ نے سچ کہا تھے یا اللہ یا اللہ
 کہ تو ساتھ علی کے اس حدیث کو حافظ الثقفی نے کتاب الاسر بعین میں روایت کیا ہے اُن دونوں حدیث
 منقولہ کتب معتدہ اہل سنت اور جماعت صاف و صریح بلاناویل ثابت و متحقق ہے کہ بعد رسول اللہ
 صلعم کے لوگ دنیا کی طرف لائل ہو کر مرد و نکامال کھائینگے مال کو دوست رکھینگے دین خدا کو کھوٹا

اور مال خدا کو دولت قرار دینگے ایسے وقت میں حضرت علی کو رسول صلعم نے حکم دیا تھا کہ تم صبر کرنا اور
 آخرت کو اختیار کرنا چنانکہ یہ امر متفق علی فرقہ اسلام میں ہو کہ ہمارے پیغمبر صلعم بخبر صادق تھے جو کہ حضرت
 نے فرمایا اور جس امر کی پیشین گوئی کے وہ سب مطابق ارشاد حضرت کے واقع ہوا اور جو باقی ہو وہ آئندہ
 واقع ہو گا پس ضرور ہو کہ جو باتیں آنحضرت صلعم نے اس حدیث میں ارشاد فرمائی ہیں وہ سب بعد
 وفات آنحضرت صلعم کے واقع ہوئیں اور چونکہ حضرت علی کو وقوع ان امور پر پیغمبر برحق نے مامور بھی
 کیا تھا تو یہ بالامم ہو کہ وہ جملہ امور حیات حضرت علی میں واقع ہو کر حضرت علی نے صرف تا عہد حکمرانی حضرت
 ثلثہ کے قتال اور جنگ نہیں کیا بلکہ بموجب حکم رسول اللہ صلعم کے صبر فرمایا اور بجز دو واقعہ قتل حضرت
 عثمان کے حضرت عائشہ اور حضرت مغویہ سے بری معرکہ آرا جنگ کی اس فعل حضرت علی سے ظاہر ہو گیا
 کہ جن باتوں کو واقع ہو نیکی بعد اپنے پیغمبر بخبر صادق نے خبر دی تھی اور حضرت علی کو وقوع پر ان امور
 کے مامور بھی فرمایا تھا وہ سب باتیں عہد حکمرانی حضرت ثلثہ ہی میں واقع ہوئیں پس پہلا امر آنحضرت
 نے فرمایا تھا کہ لوگ کنارہ کرینگے آخرت سے اور رغبت کرینگے دنیا کی ظہور اسکا بخیر ترین وجہ حضرت
 شیخین سے ہوا کہ پیغمبر برحق کو بغیر غسل و کفن و دفن چھوڑ کر واسطے حصول مارت کے سفیفی سامان
 میں چلے گئے کچھ حق پیغمبر کی رعایت تھی اور نہ خوف خدا کیا زبردستی علی بن ابی طالب اس سے زیادہ کیا رغبت
 دنیا کی ہوگی دوسرا جملہ حدیث کا یہ تھا کہ کھائینگے مردے کا مال سمیٹ کر وہ میراث پیغمبر صلعم کی تھی کہ خدا
 متروک پیغمبر کا تھا حضرت سیدہ صدقات علیہا کو یاد دہی نہ دیا پیغمبر جملہ حدیث کا یہ تھا کہ دوست
 رکھینگے مال کو جی بھر کے اور پھر گینگے دین خدا کو کھوٹا اور مال خدا کو دولت یہ حضرت عثمان نے
 کیا کہ لاکھوں روپیہ مال خدا کے حضرت مردان کو دے اور فساد بنی امیہ کو عامل بنایا مقرر کیا خیریت
 نے دین خدا کو متغیر اور قبل کر دیا انواع فسق و فجور کا اور نکاب کیا جسکی کیفیت کہ بتقدیر نہیں
 باب اول میں لکھی ہے اب حضرات اہل سنت و جماعت اگر ان امور کا مصداق جیسا میں نے لکھا
 حضرات ثلثہ کو نہ قرار دیوں تو براہ مہربانی بقید نام بتلائیں کہ بعد رسول اللہ صلعم کے عہد حکمرانی
 اور سلطنت حضرات خلفائے ثلثہ میں کس نے بمصداق حدیث نبوی کے کنارہ کشی آخرت سے اور
 رغبت دنیا کی کی اور کس نے مال مردہ نکا کھایا اور کس نے مال کو دوست رکھا اور کس نے دین خدا
 کو رکھ رکھا کیا اور کس نے مال خدا کو دولت قرار دیا اور یہ بھی ارشاد فرماوین کہ مرتکب ان افعال شنیعہ کا

صحابی تھا یا غیر صحابی تھا اور بصورت قرار دینے دوسرے شخص کے حضرات ثلاثہ نے تفریر اس کے مرکب
 کو دی یا نہیں ہر چند نا محکم ہو کہ حضرات اہل سنت و جماعت یہ امور بیان کر سکیں لاکن بغیر منہ حال اگر
 کسی شخص کو مرکب ان افعال مذکورہ حدیث کا قرار بھی دیوین تو در شوق سے خالی نہیں ہو یا صحابی
 مرکب افعال مذکورہ کا چوایا غیر صحابی اگر صحابی ہو تو مخالفت عقیدہ کا اہل سنت کے کل صحابہ کے
 پاک اور اجماع ہونے کے قابل ہیں لازم آوے گی اور اگر غیر صحابی تھا تو حضرات ثلاثہ نے بطریق مقررہ
 شرع کے افساد اس کا کیوں کیا تاہم الزام سے بری نہیں ہو سکتے ہیں بہر حال عہدہ اللہ المتعال
 یہ تو بخوبی ثابت ہو گیا کہ جیسے رسول اللہ صلی علیہ وسلم بعد بعثت کے تیرہ برس تک مکہ مکرمہ میں امور
 بعثت اور محکم بجا نہ تھے ویسے ہی علی بن ابیطالب کو رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے بعد اپنی امور بعثت
 فرمایا تھا اور حکم قتال کا نہیں دیا تھا پس حضرات ثلاثہ سے نزاع و قتال نہ کرنا حضرت علی کا اس سبب
 سے نہ تھا کہ انکی خلافت کو حق جانتے ہوں جیسا کہ شیخ ابن حجر نے لکھا ہے بلکہ محض تحصیل حکم رسول اللہ
 صلی علیہ وسلم کے تھا کیلئے اگر حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام خلافت حضرات ثلاثہ کو حق جانتے تو اپنی خلافت
 کا دعویٰ نہ کرتے جیسا کہ جلد دوم روضۃ الاحباب میں بصفحو (۳۳) و (۳۴) منقول ہو اور معنی عبارت
 اسکی بلفظ اور پر لکھی ہو جس سے ثابت ہو کہ بعد استقرار اپنی خلافت کے حضرت ابو بکرؓ حضرت
 علیؓ کو بلایا اور ان سے خواہن اپنی بیعت کے ہو حضرت علیؓ نے بڑے زور شور سے دعویٰ خلافت کا
 مجمع صحابہ میں کیا اور پھر بروز شوری حضرت عثمان کے بھی امیر المؤمنین علیہ السلام نے احتجاج اپنی
 خلافت پر فرمایا کہ تصدیق اسکی حدیث منقولہ صواعق مرقہ سے جو بصفحو ۱۳۷ مترجم ہی ہوتی ہے
 وَأَخْرَجَ الدَّارُ قُطْنِيَّ إِنَّ عَلِيًّا يَوْمَ الشُّوْرَى إِخْتَرَعَ عَلَى أَهْلِهَا فَقَالَ
 لَهُمْ مَا أَشَدُّ كُفْرَ بَاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ أَقْرَبُ إِلَيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّحْمَةِ مِنِّي وَمَنْ جَعَلَهُ مَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نَفْسَهُ وَأَبْنَاءَهُ أَبْنَاءَهُ وَيَسَائِرَهُ مَغْنَمِي قَالُوا اللَّهُمَّ لَا تَرْحَمْ
 اور اخراج کیا ہوا اس حدیث کو دار قطنی نے کہ تحقیق علیؓ نے روز شوری دلیل پیش کی اور صحابہ
 شوری کے پس کہا ان لوگوں سے کہ میں تم لوگوں کو خدا کی قسم دیتا ہوں کہ تم لوگوں میں کوئی
 شخص ایسا ہو کہ قریب تر رسول خدا صلی علیہ وسلم سے قرابت میں ہو اور کوئی شخص ایسا ہو جسکو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی اور اس کے شوکر اپنی بیٹی اور اس کی عورت کو نکاح میں قرار دیا ہو سوا میرے بعدوں
 کے۔ اسی شخص نے ایسا نہیں کیا۔ یہ روایت کے روایات کثیرہ کتب اہل سنت و جماعت
 میں ہیں۔ ان میں سے ایک قول اسکا کہ نہیں لکھی کہ انشاء اللہ تعالیٰ بیان انکا ذکر ملافت حضرت عثمان
 میں بالتفصیل کیا جاوے گا۔ پس جو تہرین وجہ ثابت اور تحقیق ہو کہ حضرت علی کا حضرت ثلثہ سے
 قتال نہ تھا نہ محض تعمیل حکم رسول مقبول کے تھا جیسے کہ خود رسول اللہ نے بعد بعثت کے
 تا قیام تک ہر ہادیہ میں فرمایا تھا باقی رہا یہ امر کہ حضرت عایشہ اور حضرت معویہ سے پھر کیوں حضرت
 علی کو قتال کیا پس خداوند عالم سورہ تحریم میں جسکا شان نزول دربارہ حضرت عایشہ

اور حضرت حفصہ کی بنتے تفاسیر اہل سنت سے باب اول میں لکھا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
 جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا وَأَصْخَرُ حَقِّكُمْ وَ**
يُنَاسِ الْمَصِيرُ ترجمہ اونی جہاد کرو تم کفار سے اور منافقوں سے اور سختی کرو انہیں اور جاہلیہ
 انکی بہتم اور وہ بری جاہلیہ بازگشت ہو پس آید شریف میں اللہ تعالیٰ نے کافروں سے اور منافقوں سے
 حکم جہاد کا اپنی پیغمبر کو دیا تھا چنانچہ جب آنحضرت صلعم مدینہ طیبہ میں ہجرت کر کے تشریف لائے تو کفار
 مشغول جہاد ہو دیا خدا دالہی و زور بازو سے یہ اللہ کی کیسے کیسے معرکہ آرا جہاد میں مظفر و منصور ہوئے
 کہ آج تک ضرب المثل ہو اور شجاعت اور قوت حضرت علی کا اسقدر شہرہ ہوا کہ کفار تک اقرار و اعتراف
 کرتے ہیں مگر پیغمبر صلعم کی حیات نے اسقدر وفانہ کی کہ تعمیل حکم آید شریف مذکورہ کو کافروں اور منافقوں
 دونوں سے جہاد کرتے صرف جہاد کفار کی نوبت آئی تھی کہ آنحضرت صلعم نے اس دار دنیا سے طرف
 داری آخرت کے رحلت فرمائی چونکہ اللہ تعالیٰ نے بصیغہ امر کہ وجوب پر دلالت کرتا ہے حکم جہاد کفار اور
 منافقین کا نازل فرمایا تھا لہذا آنحضرت نے تعمیل اس حکم واجب کی بذریعہ اپنے خلیفہ بلا فضل برحق
 اور وصی مطلق علی ابن ابیطالب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کرائی یعنی جہاد منافقین کا حکم حضرت
 علی کو دیا اور سورہ تحریم میں کہ جو شان حضرت عایشہ اور حضرت حفصہ میں نازل ہوا ہے اس آیت
 کا داخل ہونا نفاق حضرت عایشہ کو ثابت کرتا ہے چنانچہ کتاب سیرت محمدیہ مطبوعہ مصر میں صفحہ ۲۵۹
 منقول ہے **رَوَى بَنُو عَسَا كَرِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ**
اللَّهِ بِقَاتِلِ الْتَاكِثِينَ وَالْمَارِقِينَ وَالْقَاسِطِينَ وَالْمُأَدِّ بِالْتَاكِثِينَ

طاحۃ و التبریک اصحاب الجمل و بالمارقین الخوارج و بالقاسطین
 معویہ ترجمہ روایت کی جو ابن عساکر نے علی سے کہا علی نے حکم دیا مجھ کو رسول اللہ نے ساتھ
 جنگ کرنے ناکشین اور مارقین اور قاسطین کو اور مراد ناکشین سے طلحہ و زبیر اصحاب جمل ہیں اور مارقین سے
 خوارج اور قاسطین سے معویہ ہیں اور مجمع بکار الا نوار لغت حدیث میں کہ معتمد کتاب اہل سنت کی جو ج
 لغت نکث کے لصفحو (۳۹۵) مطبوعہ مطبع منشی نو لکھنؤ میں لکھا ہے فی حدیث علی اصرار
 یقال الناکشین و القاسطین و المارقین الثلث نقص العهد والام
 بالکسر و اراد بہم اہل وقعة الجمل لا تنہم کا نوا بایعوی ہ نہ
 نقص ایمنہ و قاتلو ہ و بالقاسطین اہل الشام و بالمارقین
 الخوارج ترجمہ روایت حدیث علی کے جو کہ حکم دیا گیا میں ساتھ جنگ کرنے ناکشین اور قاسطین
 اور مارقین کے معنی نکث کے توڑنا عہد کا ہے اور نکث بالکسر اسم جو ارادہ کیا علی نے ناکشین سے
 جنگ جمل کا اس واسطے کہ ان لوگوں نے علی سے بیعت کی پھر اسکو توڑا پھر جنگ کی علی سے اور قاسطین
 سے اہل شام اور مارقین سے خوارج کا ارادہ کیا اور تحفہ اثنا عشر مطبوعہ مطبع منشی نو لکھنؤ میں لصفحو
 (۵۸) مطاعن حضرت عثمان بن شاہ عبدالغزیز صاحب نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا یا علی
 لا تجمع الامة علیک بعدی و انک تقابل الناکشین و القاسطین
 و المارقین ترجمہ ای علی جمع نخواہ شد امت بر ریاست تو بعد از من و ہر آئینہ جنگ خواہی کرد با عہد
 شکنان و بے انصافان و از دین بیرون شوند گان را و قتیکہ حضرت امیر سریر آرای خلافت راشدہ
 پیغمبر شد بقدر مقدور در تسکین فتنہ و دفع مخالفان کہ طلحہ و زبیر و ام المؤمنین عایشہ صدیقہ و علی
 بن امیہ و ابو موسیٰ اشعری و دیگر صحابہ کرام بودند کوشش و سعی فرمود و از قتل و قتال و جنگ جدال
 یا ایشان باک نفرمود ان روایتوں سے بخوبی ثابت ہے کہ ناکشین سے مراد جنگ حضرت عایشہ اور قاسطین
 سے مراد جنگ حضرت معویہ اور مارقین سے مراد جنگ خوارج جو رسول اللہ صلعم ہمیشہ واحدہ تینو جنگ کی
 پیشنگوئی حضرت علی سے کی باوصف اسکے حضرات اہل سنت ناکشین و قاسطین کو عوض جنگ با علی
 کے ایک ثواب عطا فرماتے ہیں اور مارقین کو ثواب سے محروم کرتے ہیں حالانکہ نقص قرآنی موجود ہے کہ قاسطین
 ہنم کی لکڑی ہو گویا نہ سورہ جن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اما القاسطون فکانوا الجہنم

خطباً ترجمہ اور لکن قاسطون پس ہونگی جہنم کی لکڑی اور انہیں مینو جنگ ناکشتین اور قاسطون
 اور مارقین کو رسول اللہ صلعم نے جنگ علی تاویل القرآن میں ارشاد فرمایا ہے چنانچہ باب نہم کی فصل اول
 میں کتاب صواعق موحیہ کو صفحہ ۱۰۵ پر نقل ہوا آخر جاحظ و الحاکم یسند صحیح عن
 ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لعلی
 انک تقاتل علی تاویل القرآن کما قاتلت علی تفریلہ ترجمہ
 اخراج کیا ہے احمد نے اور حاکم نے بسند صحیح ابو سعید خدری سے کہ تحقیق رسول اللہ صلعم نے علی
 سے فرمایا کہ تحقیق تم جنگ کرو گے اوپر معنی باطنی قرآن کے جیسی جنگ کی ہیں اوپر نازل ہونے والے
 کے چونکہ حضرت علیؓ کو بعد جناب سالتماب صلعم بجز ان مینون جنگ کے اور کوئی جنگ نہیں کی تو بالیقین
 یہی مینو جنگ ناکشتین و قاسطین و مارقین کو علی تاویل القرآن یعنی حکم قرآن نہیں تو خلافت عقل
 ہے کہ خود خراج لوگوں سے حکم جنگ کا حضرت علیؓ کو دی اور رسول اللہ صلعم حسب مضمون حدیث
 منقولہ مشکوٰۃ جسکو ہم نے باب اول میں لکھا ہے علیؓ کو ساتھ جنگ کرنیوالی کو اپنی ساتھ جنگ کرنیوالا ارشاد
 فرمایا وین باد صفا اسکے اللہ تعالیٰ جنگ کنندگان با علیؓ کو ایک ثواب دی نعوذ باللہ من امثال ہذا
 الاعتقاد معلوم ہوتا ہے کہ جیسے حضرت ثلثہ کو بعد جناب سالتماب صلعم کے حکومت دنیاوی ملگنی دینی
 ہی حضرت اہل سنت و جماعت کو بسبب پیروی انہیں حضرت ثلثہ کے شاید حکومت روز قیامت کو ملے
 ہے اسی بنا پر قبل آنے قیامت کو تقسیم ثواب میں مشغول ہو گئے اور حضرت عائشہ اور حضرت معویہ کو ثواب
 میں جنگ با علیؓ کے ایک ثواب عطا فرمایا اور ایسی باتیں بیان کر کے دنیا میں دل اپنی مقلد و کا خوش
 کر دیا مثل مشہور ہو عاقبت کی خبر خدا جانے اور قیامت میں جو کچھ ہوتا ہے وہ تو بنفس حدیث و قرآن
 عیان ہو مثل مشہور ہو کہ عیان راہ بیان اور نیز علی بن ابیطالب کا حضرت ثلثہ سے جہاد تکربا
 مصلحت پر تھا کہ ہنگام وفات سرور کائنات علیہ و علی آلہ آلائہ التحیات کے دین اسلام تمام ملک
 عرب میں بھی شائع نہ ہوا تھا چاہے جا بلاد دیگر پس اگر ہجرت و وقوع حادثہ جانگزا اور رحلت خاتم الانبیاء
 حضرت علی مرتضیٰ حضرت ابوبکر سے جہاد کر تو بالضرور کفار بد شعاع مضحک و استہزا کرتے اور کہتے
 اچھا دین اسلام ہے کہ بغور رحلت حضرت رسالت کے واسطے خلافت و سلطنت کے اہل اسلام
 آپس میں لڑ مرے اگر یہ دین حق ہوتا تو یہ لوگ واسطے طلب جہاد و دولت دنیا کے با خود با قتال

نکرے پس شوکت دین اسلام کو بالکل ضائع و برباد ہو جائے بغلات منکام جنگ حضرت عایشہ و حضرت
 معویہ کو تمام ملک عرب بلکہ ملک فارس و شام میں بھی دین اسلام شائع ہو گیا تھا اور حسب حدیث منقولہ صحیح
 بخاری صفحہ (۱۰۸) اِنَّ اللّٰهَ يُوَيِّدُ هَٰذَا الَّذِيْ نَزَّلَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ يَعْنِيْ بَحْبُوثِ التَّحْقِيقِ
 کر گیا اس دین کی ایک مرد فاجر سے حضرت عمر تا یہ دین اسلام کی بخوبی کر چکے تھے لہذا رسول اللہ صلی
 نے واسطے تعمیل حکم خدا یعنی جہاد منافقین کے جو آنحضرت سے متروک ہو گیا تھا حضرت علی کو حکم دیا بار بار
 دہلی حکم احادیث سے پورے طور پر حاصل ہو جاوے اگر حضرات اہل سنت و جماعت اہل ناکثین و قاططین
 و مارقین کو منافق نہ قرار دیں تو انکو لازم ہو کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کا منافقین سے جہاد کرنا ثابت کریں ورنہ
 حکم خدا کا نسبت جہاد منافقین کے بلا تعمیل ہو جاوے گا اور یہ عقلاً و شرعاً محال ہو کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم
 واجب خدا کو بلا تعمیل چھوڑ دیں اور چونکہ صواعق محرقہ کے بابہم کی فصل اول میں صفحہ (۱۰۸) منقول
 ہے عَنْ سَعْدِ ابْنِ ابِي دَقَاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
 مَنْ اَذَى عَلَیَّ فَقَدْ اَذَانِیْ ترجمہ سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی علیہ وسلم
 نے جس نے ایذا دی علی کو اُس نے ایذا دی مجھ کو اور اُسی صفحہ میں دوسری حدیث منقولہ ہے عَنْ
 اُمِّ سَلَمَہَ عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَالَ مَنْ اَحَبَّ عَلَیَّ
 فَقَدْ اَحَبَّنِیْ وَمَنْ اَبْغَضَ عَلَیَّ فَقَدْ اَبْغَضَنِیْ وَمَنْ اَبْغَضَنِیْ فَقَدْ اَبْغَضَ
 اللّٰہَ ترجمہ ام سلمہ نے فرمایا رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے جس نے دوستی کی علی سے اُس نے دوستی کی مجھ سے اور
 جس نے دشمنی کی علی سے اُس نے دشمنی کی مجھ سے اور جس نے مجھ سے دشمنی کی اُس نے دشمنی کی خدا سے ان
 دونوں حدیث سے ثابت ہو کہ ایذا و بغض علی کا ایذا و بغض خدا و رسول ہو اور اس سے کیا زیادہ
 ایذا و بغض علی کا ہو گا کہ حضرت عایشہ و حضرت معویہ نے باوجود اظہار اسلام کے حضرت علی سے
 ایسی جنگ کی کہ جیسے صد ہا صحابی جلیل القدر پہلے ہی حضرت علی کے بدرجہ شہادت فایز ہوئے
 تو حسب مضمون ان دونوں حدیثوں کہ حضرت عایشہ اور حضرت معویہ نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو ایذا دی
 اور آنحضرت سے دشمنی کی اور ایذا و دشمنی رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی بے شبہ اول دلیل نفاق کی ہے پس
 جب احادیث مرویہ اہل سنت سے نفاق ناکثین و قاططین و مارقین کا ثابت ہو گیا تو بالضرور حضرت
 علی کے یہ منہ جنگ منافقوں سے تعمیل حکم خدا و رسول کے تھے باوصف موجودی ایسی مخصوص صریح

کے حضرات اہل سنت و جماعت جنگ کنندگان با علی کو مستحق ایک ثواب کا جانتے ہیں اور پھر یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی سے محبت رکھتے ہیں اور دشمنان علی کو برا کہتے ہیں پس محمد اللہ القادر القہار کا لشکر فی رابعۃ النہار کتیبہ عتدہ اہل سنت و جماعت عیان آشکار ہو گیا کہ حال حیدر کرار کا بالکل مانا و مشابہ حال رسول مختار سو تھا یعنی جیسے رسول اللہ صلعم مکہ معظمہ میں مامور بصبر تھے اور ماذون بجا دہنے تھے ویسے ہی حضرت علی بعد وفات رسول اللہ صلعم کے مامور بصبر تھے اور مدینہ طیبہ میں کہ خلفائے ثلاثہ وہیں حکومت پذیر تھے ماذون بجا دہنے تھے اور جیسے پیغمبر صلعم نے جب ہجرت کی اور حکم جہاد کا ملا تب حضرت نے جہاد کیا ویسے ہی جب علی کو پیغمبر صلعم نے جنگوگون سے حکم جہاد کا عطا فرمایا تب حضرت علی نے بیرون مدینہ طیبہ بمقام بصرہ اور صفین کے بلا لحاظ کثرت اور جمعیت مخالفین کے ایسا جہاد کیا کہ آج تک اثر اسکا اعدا کے دلون میں موجود ہو الحمد للہ علی احسن ایدہ کہ دھوکے کی جو ٹٹی ٹھٹری کی گئی تھی وہ گر کر بالکل نیست و نابود ہو گئی اور حق ظاہر و باہر اسطر سے ہو گیا کہ کسیکو مجال دمزدن باقی نہیں رہا شتمہ ترجمہ عبارت صواعق محرقہ اور ہر آئینہ تحقیق عباس نے سوال کیا علی سے کہ اُنے بیعت کرین پس نہ قبول کیا علی نے اگر علی جانتے کہ اُنکے حق میں کوئی نص ہو تو ہر آئینہ قبول کرنے خصوص در حالیکہ علی کیساتھ زبیر یا وجود اپنی شجاعت کا اور بنو ہاشم اور غیر اُنکے تھے اور بیان کیا گیا کہ کہ بتحقیق انصار نے کہا کہ ہماری قوم سے ہمارا امیر ہو اور تمہاری قوم سے تمہارا امیر ہو پس انصار کی حجت کو دور کیا ابو بکر نے ساتھ اس حدیث کے کہ امام قریش سے بنی تابعداری اور اطاعت کی انصار نے ابو بکر کی اور علی قوی تر تھے انہیں انصار سے اذروے دبیدہ و شجاعت و شمار کی پس اگر علی کیلئے کوئی نص ہوتی تو ہر آئینہ علی لایق تر ساتھ نزاع کر نیلے اور زیادہ مقدار ساتھ قبول کر نیلے تھے جواب اب بھی ہم نے روضۃ الاحباب اور صواعق محرقہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکر نے حضرت علی کو واسطے بیعت کو طلب کیا تو حضرت نے فرمایا کہ جس موجب کو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے خاندان نبوت میں کرامت فرمایا ہی تم چاہتے ہو کہ دوسری جگہ نقل کر دیا ارشاد حضرت کا اول دلیل جو اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ حضرت علی کو خلیفہ رسول مقرر کر چکا تھا چونکہ بمقام غدیر خم صحابہ میں حکم اللہ تعالیٰ شانہ کے پتہ پر حق نے اپنا خلیفہ مطلق حضرت علی کو مقرر کیا سب اس سے آگاہ تھے لہذا زیادہ تفصیل حضرت نے نہیں کی پھر حضرت نے آیہ مباہلہ سے احتجاج کیا جس میں خداوند عالم نے رسول کی

جان حضرت کو قرار دیا ہو درحقیقت یہ لفظ ایسا ہو کہ کوئی لفظ اسکا مثل ہو ہی نہیں سکتا یعنی جان رسول
 کی جب موجود ہو تو صحابہ کیسے فرزند ان رسول کو بھی ترجیح جان رسول پر نہیں ہو سکتی ہو اور حضرت علی
 کی منازعت اور قتال تکذیب کا جواب تفصیلی ہم نے ابھی لکھا ہو اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہو اور حضرت
 ابوبکر نے جو مقابلہ انصار کے حدیث الائمة من قریش سے احتیاج کیا اس سے کوئی استحقاق
 خلافت کا یا خصوصاً انکو حاصل نہیں ہوتا ہو بلکہ افضل قریش میں بنی ہاشم اور بنی ہاشم میں حضرت علی
 افضل تھے کہ داخل اہل بیت ہیں اور باعتراف صاحب صواعق محرقہ کے حضرت علی امام اور عادل اہل بیت
 کے ہیں پس حدیث مستند حضرت ابوبکر سے بھی حضرت علی مستحق خلافت رسول اللہ کے تھے
تمتہ ترجمہ صواعق محرقہ اور نہیں قصور کرنا ہو اجماع میں تاخیر کرنا علی اور زبیر اور عباس اور طلحہ کا ایک
 مدت تک کئی امور بعض امراؤں میں سے یہ ہو کہ تحقیق صحابہ نے دیکھا کہ امراجماع کا تمام ہو گیا ساتھ انلوگوں کے
 جکا حاضر ہونا اہل حل و عقد سے ممکن تھا جواب تمام تر یہ دلیل نا کافی ہو کہ لے کہ ہمنے اور پر کتب اہل سنت سے
 ثابت کیا ہو کہ صحت اجماع میں اتفاق مجتہدین صالحین کا زمانہ واحد میں شرط ہو اور اگر ایک بھی اختلاف کرد
 تو اجماع باطل ہوگا گھائی نور الانوار اور یہ بیان تو خود باقرار شیخ الاسلام شیخ ابن حجر کے
 ثابت ہو کہ حضرت علی اور حضرت زبیر اور حضرت طلحہ اور حضرت عباس نے مدت تک بیعت میں تاخیر کی تو باطل ہونے
 میں اجماع خلافت حضرت ابوبکر کے کوئی گنجائش گفتگو باقی ہی نہیں رہتی **تمتہ ترجمہ صواعق محرقہ**
 اور بعض امرا وہیں امور سے یہ ہو کہ تحقیق جیسا علی اور زبیر اور عباس اور طلحہ آئے اور بیعت کی تو عذر کیا جیسا کہ
 گزرا ہو دو شخص اول یعنی علی اور زبیر سے چند اسناد سے بانی طور کہ تاخیر بیعت میں بسبب اعتراض خلافت
 ابوبکر کے نہ تھی بلکہ اسوجہ سے تھی کہ مشورے میں ان لوگوں کو بھی شرکت کا حق تھا پھر یہ لوگ موخر
 کے گئے باوجود احتیاج ان لوگوں کی شرکت کی اسی اجماع میں واسطے اندیشہ اس امر کے کہ اجماع پورا نہ ہو گا بنا پر
 ان عمر سے بسند صحیح بیان کیا گیا ہو کہ تحقیق یہ بیعت ابوبکر کی بیک ناگاہ واقع ہوئی اور لیکن اللہ نے اس کے شر
 سے بچایا **جواب الحمد للہ علی احسانہ** کہ شیخ ابن حجر کی زبان سے کلام حق جاری ہو گیا
 یعنی عدم شرکت سے حضرت علی اور حضرت زبیر اور حضرت عباس اور حضرت طلحہ کے مشورہ خلافت حضرت ابوبکر
 میں اندیشہ نہ تمام ہونے اجماع کا تھا پس یہ بیان حضرت شیخ الاسلام کا کہ حضرات موصوفین کو خلافت حضرت
 ابوبکر میں کچھ اعتراض تھا بلکہ بسبب شرک کرنے مشورہ کے بیعت حضرت ابوبکر میں تاخیر کی تھی تمام تر غلط ہے

کسلے کا اگر یہ صحیح تھا تو حضرت علی اپنی خلافت کا باطل ہونا کیوں کرتے اور بروایت صحیح مسلم کے چھ
 بیسے تک یعنی تاحیات حضرت صدیق طاہرہ پارہ جگر و نور نظر رسول خدا صلوات اللہ علیہا کے صرف
 اتنی بات پر کہ شریک شوری میں نہیں گئے تھے بیعت خلیفہ برحق سے انکار اور اعراض نظر ہائے
 بلکہ حدیث مذکورہ میں تو وجہ بھی درخواست بیعت کر نیکی وار دہی چنانچہ جلد دوم صحیح مسلم میں جو جمع شریعت
 نووی کے چھ بیسے جو صحیح کتاب الجہاد کے باب حکم الفی میں ہے (۹۱)۔ حدیث طویلانی دربارہ ضبط مذکر
 منقول ہو اس سے بقدر حاجت نقل کی جاتی ہو۔ وَكَانَ لِعَلِيٍّ مِنَ النَّاسِ وَجْهٌ مُّحْيَاةٌ
 فَاطِمَةُ فَلَمَّا تَوَفَّيَتْ اِستَکْرَعَ عَلِيٌّ وَجْهَ النَّاسِ فَالْتَمَسَ مَصَاحِقَةً
 اَبِي بَكْرٍ وَمُبَايَعَتَهُ ثُمَّ رَجَعَ اَدْرَقْتَنِي دَاسِطَ عَلِيٍّ كَيْ رُوْدَارِي رَندَگِي فَاطِمَةَ مِنْ بَسِ جِبِ دَفَات
 کی فاطمہ نے منہ پھرتے پاؤں علیؑ کو گونگی تب التماس کی علیؑ نے صلح کرنے اور بیعت کرنے ابو بکرؓ کا اس حدیث
 مسلم سے مجبوری درخواست مصالحت اور مباہلت حضرت ابو بکرؓ کی نسبت حضرت علیؑ کے مسلم ہو اور تاریخ
 طبری میں کہ معتدترین تاریخ اہل سنت و جماعت کی ہو روایت طویل متضمن ماجرا سقیفہ بنی ساعدہ اور
 کیفیت بیعت لوگوں کی حضرت ابو بکرؓ کو لکھ کر حال بیعت حضرت علیؑ وزیر کا حضرت ابو بکرؓ سے بدین عبارت لکھا
 وَتَخَلَّفَ عَلِيٌّ وَالرُّبَيْكُ وَاخْتَرَطَ الرُّبَيْكُ سَيْفَهُ وَقَالَ لَا اَتَّخِذُ حَتَّى
 يُبَايِعَ عَلِيٌّ فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ اَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ قَالَ فَقَالَ عُمَرُ خُذْ وَاسْتَيْفِ
 الرُّبَيْكُ فَاَضْرِبْ بِوَابِهِ لِحَجْرٍ قَالَ فَاَنْطَلَقَ اِلَيْهِمْ عُمَرُ فَجَاءَ بِهِمَا نَحْبًا
 وَقَالَ لَتُبَايِعَانِ وَاَنْتُمَا كَارِهَانِ فَبَايَعَا ثُمَّ رَجَعَ اَدْرَقْتَنِي دَاسِطَ عَلِيٍّ كَيْ رُوْدَارِي رَندَگِي فَاطِمَةَ مِنْ بَسِ جِبِ دَفَات
 اپنی نیام کو پہنچ لی وزیرؓ اور کہا کہ نیام میں نکر ونگا اُسکو یہاں تک کہ علیؑ سے بیعت نہ کی جاوے پس یہ خبر پہنچی ابو
 اور عمرؓ کو راوی کہتا ہو تب عمرؓ نے کہا کہ چھین لو تلوار زبیرؓ کی اور مارو اُسکو پتھر راوی کہتا ہو پھر خود عمرؓ
 انکو پاس لگوا اور علیؑ اور زبیرؓ کو بسختی لے آئے اور کہا تم دونو بیعت کرو حالانکہ تم دونو کارہ اور ناخوش
 ہو بیعت کرنے سے پس دونو نے بیعت کی اس روایت سے تو صریح ظلم حضرت عمرؓ کا اور حضرت علیؑ اور زبیرؓ
 کے اور بحیر بیعت کرنا اُن سے ثابت اور تحقیق ہو پس ایسی بیعت جبر سے تو اجماع ہرگز تمام نہیں ہوتا ہے
 علاوہ اسکے ہر گاہ حدیث مسلمہ اہل سنت سے حضرت علیؑ کو بیعت قرآن اور حق کی لازم تھی اور حضرت زبیرؓ
 اور حضرت طلحہؓ سب عقیدہ اہل سنت کے مبشر الجنۃ ہیں اور با اتباع انکو کل نبی ماضی اور اکابر صحابہ

مثل ابو ذر و سلمان و مقداد و عمار و خذیفہ و ابوسید خدری اور سعد بن عبادہ انصاری وغیرہم نے
 کہ بالضرور یہ سب اباب حل عقد سے تھے حضرت ابوبکر کی بیعت چھ مہینے تک تخلف کیا اور بالآخر
 بیعت جبر کرانی لگئی اور یہاں تک نوبت پہنچی کہ حضرت زبیر نے تلوار نیا م سے کھینچ لی تو پھر کس طرح اجماع
 شرعی صحیح ہو سکتا ہو کسلے کہ ہر گاہ حسب اصول مقررہ اہل سنت کے جیسا کہ پہلے بیان کیا ہو ایک مجتہد
 کے اختلاف سے اجماع باطل ہو تا ہو تو اتنی اکابر دین کے اختلاف سے بدرجہ اولیٰ اجماع بیعت حضرت
 ابوبکر کا باطل اور کالعدم ہو گیا اور اسی تخلف سے ان حضرات کی یہ بھی ثابت اور متحقق ہو گیا کہ محدثین
 اہل سنت و جماعت جو نصوص کثیرہ دربارہ خلافت حضرت ثلاثہ کے اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں وہ سب
 وضعی اور جعلی ہیں نہ یہ ممکن ہی نہ تھا کہ باوجود صحت ان نصوص کے حضرات بنی ہاشم اور صحابہ کبار
 عمل انہیں نہ کرتے اور خلافت حضرت ابوبکر سے انکار کرتے طرفہ یہ ہو کہ بعض روایات مرویہ حضرت عمر سے تو
 یہ پایا جاتا ہے کہ خود ان حضرت کو بایقین معلوم تھا کہ خلیفہ برحق رسول اللہ کے حضرت علی ہیں اور خلافت
 حضرت ابوبکر کی ناحق ہو چنانچہ سید علی ہمدانی نے کتاب مودۃ القرنی میں صفحہ ۱۲ لکھا ہے عن
 عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ نَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ عَلِيًّا عَلِمَا فَقَالَ مَنْ كُنْتُ
 مُوَلًّاهُ فَعَلِيَ مَوَلًّاهُ اللَّهُمَّ وَالْأَلَاءُ وَعَادٍ مِنْ عَادَاهُ وَاخْذُلْ
 مَنْ خَدَعَهُ وَالضُّرَّ مِنْ نَصْرِهِ اللَّهُمَّ أَنْتَ شَهِيدِي عَلَيْهِمْ قَالَ
 وَكَانَ فِي جَنْبِي شَابٌ حَسَنُ الْوَجْهِ طَيِّبُ الرَّيْحِ فَقَالَ لِي يَا عُمَرُ لَقَدْ
 عَقَّدَ رَسُولُ اللَّهِ عَقْدًا لَا يَحُلُّهُ إِلَّا مِثْلُهُ فَأَحْذَرُ أَنْ تَحُلَّهُ قَالَ
 عُمَرُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَيْثُ قُلْتُ فِي عَلِيٍّ كَانَ فِي جَنْبِي شَابٌ
 حَسَنُ الْوَجْهِ طَيِّبُ الرَّيْحِ قَالَ كَذَّابٌ كَذَّابٌ قَالَ نَعَمْ يَا عُمَرُ إِنَّهُ لَبِيسٌ
 مِنْ وَلَدِ أَدَمَ لَكِنَّهُ مُجَبَّرٌ نَبِيلٌ أَرَادَ أَنْ يُوَكِّدَ عَلَيْكُمْ مَا قُلْتُ فِي عَلِيٍّ
 ترجمہ عمر ابن خطاب سے روایت کی گئی ہے کہ عمر نے کہ نصب کیا رسول خدا صلعم نے علی کو علم اور فرمایا میں
 جس کا مولیٰ ہوں پس علی اس کا مولیٰ ہے یا اللہ مولات کر اور دوست رکھا اس کو جو دوست رکھے علی کو اور
 معادات کر اور دشمن رکھا اس کو جو دشمن رکھے علی کو اور مخدول کر اس کو جو علی کو مخدول کرے اور مرد
 کر اس کی جو علی کی مدد کری یا اللہ تو گواہ میرا ہے ان لوگوں پر عمر نے کہا کہ میرے پہلو میں ایک جوان خوش رو یا کثیر بو

پس اس جوان نے مجھے کہا کہ اگر خدا کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی گروہ کہ نہیں کھولیں گے تو اس سے کہہ دے کہ میں نے اس گروہ کو کہا عمر نے کہ پھر کہانی ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ نے دربار میں کہا جو کچھ کہا میرے پہلو میں ایک جوان خوش رو پاکیزہ پوشا اسے ایسا ایسا کہا کہ آیا یہ غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے یا نہیں کہ وہ جوان اولاد آدم سے نہیں ہے لیکن وہ جبریل ہیں ارادہ کیا جبریل نے کہ تا کیہ کریں تم لوگ اس چیز کی کہ جو حق میں علی کے بیٹے کا ہے یا محمد بن عبد اللہ علی احسانہ کہ خود باعتراف حضرت عمر کے ثابت ہو گیا کہ یہ غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے برادر خیر علی کو مولیٰ کل مسلمانوں کا مقرر کیا اور حضرت جبریل نے بالخصوص حضرت عمر کو تاکید تمام دوڑایا تھا کہ جس عقد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باندھا ہے اسکو سوا منافق کے دوسرا شخص نہ کھولے گا پس اس عمر تم نہ کھولنا باوجود اسکے رغبت دنیا کی ایسی غالب ہوئی کہ حضرت عمر نے اس عقد بستہ رسول کو برادر شوریٰ سقیفہ کے کھول ڈالا اور کچھ تحذیر اور نداء حضرت جبریل کا نہ لکھا اور حضرت ابوبکر کو زبردستی خلیفہ بنا دیا چونکہ اس حدیث کے خود حضرت عمر راوی ہیں پس یہ کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ اس واقعہ کو شوریٰ سقیفہ میں کھول گئے تھے بلکہ سب پیشینگوئی جناب پیغمبر کے جیسا بنے بیان کیا ہے مایل دنیا کی جانب ہو گئے آخرت کو بھول گئے بانی مابنی خلافت حضرت ابوبکر کے بھی حضرت ہو گئے نام حضرت ابوبکر کو خلیفہ بنا کر خود حکمرانی اور امارت کی بالآخر خلافت نامہ لکھوا کر بعد انکو مستقلاً خلیفہ بن گئے اور حسب لخواہ حکومت کی جہاں تک ممکن ہو آخر رسول اور روع قبول کی ایذا و ابلام میں کوشش کی اور یہی فریب خود فریبی خدا و رسول کا سمجھنے زیادہ اس سے بیان کی حاجت نہیں ہے اہل بصیرت کو اس قدر کافی ہے

باب آئندہ میں یہ مضمون انشاء اللہ کتب اہل سنت سے ثابت بھی کیا جاوے گا تتمہ ترجمہ عبارت

صواعق محرقہ اور سیواسطہ سند صحیح حضرت عمر سے روایت کی گئی ہے کہ تحقیق یہ بیعت حضرت ابوبکر کی ایک ناگاہ ہوئی اور لیکن اللہ نے اسکے شر سے بچا یا اور موافق ہو اس چیز سے جو عذر علی اور زبیر سے بیان کیا گیا ہے وہ حدیث جسکو روایت کی ہو دارقطنی نے اسناد کثیرہ سے کہ تحقیق علی اور زبیر نے وقت بیعت کرنے ابوبکر سے کہا آگاہ ہو کر آخر میں ہم ڈالے گئے مشورہ سے حالانکہ ہم جانتے ہیں کہ ابوبکر زیادہ حق دار لوگوں سے ساتھ خلافت کے ہیں تحقیق ابوبکر سا بھی خالہ کے ہیں اور دوسرے دو کے ہیں اور تحقیق ہم بزرگی اور سن کا زیادہ ہونا ابوبکر کا جانتے ہیں اور آخر تقریر میں ابوبکر عذر اون لوگوں سے کیا پھر کہا کہ واللہ میں نہیں تھا حرص کرنیوالا امارت کا ہرگز کسی دن اور نہ کسی شب کو اور نہ میں خلافت پر راغب تھا اور نہ کبھی میں نے ظاہر یا پوشیدہ خدا سے

خلافت کی طلب کی تھی اور لیکن میں ڈرافساد سے اور نہیں مجھ کو بیچ امارت کے راحت ہو اور ہر آئینہ تحقیق
 میں لٹکایا اپنے اور عظیم کوتاہی پس قبول کیا ان لوگوں نے عذر ابو بکر کو فقط جواب حقیقت
 حال مفصل بیعت کرنی حضرت علی اور زبیر کی کہ بالجبر اُن سے بیعت کرائی گئی تھے کتب اہل سنت سے
 بھی بیان کی ہو ان روایتوں سے تکذیب اس روایت دارقطنی کی بخوبی عیاں اور نمایان ہو کچھ حاجت
 عادہ کی نہیں ہو باقی رہا عذر حضرت ابو بکر کا کہ مجھ کو حرص امارت اور رغبت خلافت کی نہ تھی عجب
 میں ہے کہ سچ ہو کس لئے کہ حضرت عمر نے محض اپنی بدنامی بچانے کیلئے یہ سمجھ کے کہ یہ پیرائے سال میں اپنے
 نظام امارت کیا ہو سکیگا درحقیقت امارت میں کرونگا انکو خلیفہ بنادیا تھا چنانچہ ویسا ہی ہوا اور عذر حضرت
 علی میں جو یہ فقرہ وارد ہو کہ ہم جانتے ہیں کہ ابو بکر زیادہ حقدار خلافت کے ہیں اور وہ صاحب غار اور
 ثانی اثنین ہیں اور ہم اُن کے شرف اور زیادہ ہونے سن کو جانتے ہیں محض تہمت اور افتراء بحت حضرت
 علی پر کی ہو اور قاعدہ ہوا ان حضرات اہل سنت کا کہ جس روایت کا اعتماد بڑھانا منظور ہوتا ہو اسکو حضرت
 علی کی طرف منسوب کر دیتے ہیں اسطرح اس روایت کو بھی زیادتی اعتبار کیا اسطرح حضرت علی
 بجانب منسوب کر دیا ہو ورنہ حضرت علی سے جنکو باعتراف علما اہل سنت کی معیت قرآن و حق کی لازم تھی
 ممکن ہی نہیں ہو کہ باوجود خلیفہ برحق جاننے کے صرف اتنی بات پر کہ شریک مشورہ نہیں کے گئے تھے چھپنے
 کہ حضرت ابو بکر سے بیعت نہ کرتے باقی رہی فضیلت اور کبر سنی حضرت ابو بکر کی بصورت تسلیم فرض
 حال مستلزم خلافت کو نہیں ہو اگر کبر سنی ہی باعث استحقاق خلافت کے ہوتی تو حضرت ابو قحافہ
 والد ماجد حضرت ابو بکر کے کھجالی بھی تھے اور حضرت ابو بکر سے زیادہ کبیر السن تھے
 اور اسطرح آید غار کو کچھ علاقا استحقاق خلافت سے نہیں ہو اور نہ کوئی فضیلت حضرت ابو بکر کی اس سے
 ملتی تھی پس واضح ہو کہ یہ غار سورہ توبہ میں وارد ہوا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّ كَلِمَتَكَ نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ**
وَأَنصَرُّهُ إِذَا خَرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ
إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ
وَأَبَدَ لَهُ مَجْنُونٌ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَةَ
وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ترجمہ اگر تم نہ مدد کرو گے
 رسول کی تو اُسکی مدد کی ہوا اللہ نے جسوقت اُسکو نکالا کافروں نے دو زبان سے جب دو نوحے غار میں جب

کہنے لگا اپنی توفیق کو تو غم نہ کھا اللہ ہمارا ساتھ ہو پھر اللہ نے اتاری اپنی طرف سے تسکین اس
 مدد کو اسکی پہنچتے تو نہیں کہتے نہیں دیکھیں اور نیچے ڈالے بات کا فروغ کی اور اللہ کی بات ہمیشہ
 ہے اور اللہ زبردست ہر حکمت والا **حاصل مطلب** اس آیت شریفہ کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اصی
 سے اپنے پیغمبر کے خطاب کر کے فرماتا ہے کہ اگر تم ہمارے رسول کی مدد کرو گے تو کیا ہوگا ہم نے اسکی ایسے
 موقع پر مدد کی ہے کہ جب وہ تنہا صرف ایک آدمی کیساتھ غار میں تھا اور وہ آدمی ایسا ڈرپوک تھا کہ ملا سکا
 کر نیوالے کو دیکھنے کو نہ دیکھتا تھا ہمارے رسول کی جرات اور شجاعت دیکھو کہ وہ اپنے ساتھی ڈرپوک کے روبرو
 سے بد دل نہ ہوا اور نہ کچھ خوف کھایا بلکہ ساتھی سے اپنے کہا کہ تم گھبراہٹ نہ کرو خدا ہی چنانچہ اللہ
 نے اپنے رسول پر تسکین نازل کی اور انکی مدد فرشتوں سے کی اب اہل انصاف غرر سے ملاحظہ کریں کہ اس
 کیا فضیلت حضرت ابوبکر کی نکلتی ہے بلکہ سراسر مذمت اور توہین صاحب غار کی عیان و آشکار ہے کہ باوجود
 رسول کے جب بالاعمال غار ثور کے حضرت ابوبکر نے کفار کو دیکھا تو ڈر کر بخوف اپنی جان کے رونے لگے اگر
 کامل ہوتا اور حضرت پیغمبر کو سچا رسول خدا کا جانتے تو جب اس امر سے واقف تھے کہ خدا کے حکم
 پیغمبر نے ہجرت کی ہو خدا تعالیٰ حافظ و ناصر و حامی و مددگار اپنے رسول کا ہو کبھی خائف و ترسان
 گریان و نالان نہ ہوتے یہ خوف اور گرہ حضرت ابوبکر کا بیعت رسول کے اول لیل پر عدم استقامت
 ایمان پرانگی اگر یہ تاویل کیجاوے کہ واقعہ غار میں بسبب نا تجربہ کاری کہ یہ ابنائے اول تھے حضرت
 ابوبکر سے استقلال نہ ہو سکا حزن و افسردہ طاری ہوا تاہم الزام سے بری نہیں ہو سکتے ہیں کیسے کہ غار میں
 تو چشم خود ملاحظہ کر چلے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے حفاظت اپنے پیغمبر کی کس خوبی سے کی کہ منہ پر غار کے
 مکڑے نے حال اتنا کبوتر نے اسپر اندھا دیا کھار لب غارت تک پہنچ گئے تھے مگر بشاہدہ امور مذکورہ کے
 یہ خیال کیا کہ اگر آنحضرت اس غار میں تشریف لگے ہوتے تو مکڑے کا جالا اور کبوتر کا انڈا حالت اصلی پر
 باقی نہ رہتا بالائے غار واپس گئے باوجود اس تجربہ کے جب آنحضرت صلعم غار سے نکلے مدینہ طیبہ کے لیے
 لیچے تو راہ میں سراقہ بھیجا ہوا مشرکین مکہ کا واسطے سرخ رسانی کے آنحضرت سے ملا بمجر داسکے لیے
 کے پھر حضرت ابوبکر پر خوف و ہراس طاری ہوا اور رونے لگے چنانچہ جلد دوم مدارج النبوة میں بصفہ (۱۷)
 لکھا ہے اور وہ اند کہ چون سراقہ نزدیک رسید ابوبکر گریہ کر دوگفت یا رسول اللہ طالب ہمارے سید
 اس مرتبہ ثانی کی گریہ و زاری سے حضرت ابوبکر کے تو کچھ شک و شبہ باقی نہ رہا کہ ہرگز انکو پیغمبر صلعم

تصدیق نہ تھی اور نہ آنحضرت کو سچا جانتے تھے کہ قرآن ناطق ہو کہ بروقت وہاں اقول کے حسب حکم
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنے فرمایا تھا کہ خزین ہوا اللہ ہمارے ساتھ ہو قطع نظر اس کے ہم صواعق موحیہ اور پر لکھ
 میں کہ حسب روایات اہل سنت کے حضرت ابوبکر حضرت علی سے شجاع تر بلکہ اشجع الناس تھے اور سراقہ
 یا تھا لشکر اس کے ساتھ نہ تھا باوجود اس کے بجز اس کے نہ کھینچنے کے حضرت ابوبکرؓ بکس روئے اور
 شجاع تھے تو تلوار لیکر اس سے مقابلہ کرتے تھے اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بچاتے رہتا تو دلیل
 در شیخ ناسخ مروج کا شعر کیا خوب مناسب حال ہو شعر کج طیت تو نگو خاک ہو محبت سے رہتی +
 اٹھ اٹھ یا بھی ساتھ پیغمبر کے غار میں۔ اور تصدیق اس کی کہ حضرت ابوبکرؓ کا ایمان سے پہلے نہ تھا
 قرآن سے بھی ہوتی ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ شانہ سورہ یونس میں ارشاد فرماتا ہے۔ اَلَا اِنَّ اَوَّلِيَاءَ
 لَہٗ لَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَلَا ہُمْ یَحْزَنُوْنَ ترجمہ آگاہ ہو کہ تحقیق دوستان خدا پر
 خون طاری ہوتا ہو اور نہ خزین ہوتے ہیں پس بصدق اس آیت شریفہ کے حضرت ابوبکرؓ پر بیعت
 رسول اللہ کے جب خوف اور حزن طاری ہوا تو زمرہ اولیاء اللہ سے خراج ہو کر مخالفہ اعداء اللہ میں داخل
 ہو گئے دیکھو اسی واقعہ ہجرت میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصد ہجرت کا کیا تو حضرت علیؓ علیہ السلام
 السلام نے کیسی جانبازی کی اور مطلق خوف و حزن اپنے طاری نہ ہوا جیسا کہ جلد اول رسوخ الاماہ
 الصفوہ (۱۸۶) و (۱۸۷) منقول ہو نقل ست کہ جبریل امین از زور رب العالمین بسید المرسلین
 و از حقیقت آن حال اور اخیر دار گردانید و فرمان آورد کہ اِنَّ اللہَ یَاْمُرُکَ بِالْحِجْرَةِ وَ کَنتَ
 شَبَّ دَرْخَانِ خَوَابِ خُودِ کہ ہر شب یہودی تکیہ مکن و فردا کار سازی ہجرت کن و بجانب مدینہ متوجہ شو چون
 ب در آمد کھنار بدستور یک مقرر کردہ بود زبرد سر آنحضرت جمع آمدند و مترجمہ دند تا کہ در خواب شود کہ بر سر
 در دہاکش کنند و پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بران حال مطلع شد علیؓ صریحاً حکرم اللہ و چہ
 کھار قصد قتل من داند من از پنجایرون میروم تو امشب بر جا خواب من تکیہ کن بر دسب زخمی مرا بخود
 دل و آن بردی بود کہ ہر شب حضرت دران تکیہ میکرد و باو گفت دل قوی دار کہ ایشان ہم مکر و ہمت تو نتوانند
 ہر دوری ایستی آنست کہ فرمود مرا اذن ہجرت بدینہ داند من فردا تہنیر سفر می نمایم و بطرف مدینہ روان می شوم
 و و دال کع نزد حضرت بود ہمہ را بعلیؓ سپرد تا با صاحبانش رساند و خود از عقب آن سرور بدینہ آید علیؓ
 و سرور بہر فرازش خواہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تکیہ فرمود و در اثر کشید و حضرت از خانہ بیرون رفت

واول سورہ یس ہا ایجا کہ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ سَدًّا اَوْ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا
 فَآغَشَيْنَاهُمُ لَهُمْ قُلُوبَهُمْ فَلا يُبْصِرُوْنَ۔ میخواند وشت خاک ہر سر کا ایشان میباشید و بر ایشان بگرفت
 و آن سرشتگان بادی ضلالت ویراندیدند مگر دست در آن شب کہ علی کرم اللہ وجہہ در جامہ خواب آنحضرت
 تکبیر نمود و نفس خود را فدای دے ساخت حقتعالی وحی کرد بحبرئیل و میکائیل کہ میان شما ہر دو عقد مواخات
 بستم و عمریکے را ہمیش از عمران گردانیدم کلام از شما ایثار حیات دیگرے بر حیات خود میکن ہر یکی از ایشان
 گفتند ما ایثار حیات خود بر حیات کسے نمیکنیم زندگی خویش دست میداریم اللہ تعالی وحی کرد با ایشان کہ چرا
 مثل علی ابن ابیطالب بستید کہ مواخات بستم میان او و محمد و نفس خود را فدای محفل ساخت حیات
 او را بر حیات خویش ایثار نمود بر وید بر زمین و ویر از شر اعدا محافظت نماید ایشان بموجب امر خداوند تعالی
 بر زمین آمدند جبرئیل بر بالین علی بنشست و میکال بر پائین وحی جبرئیل گفت حج حجے کیست مثل توے
 علی ابن ابیطالب حج جل جلالہ مبایات کرد بتو بر ملک و نعم ما قیل شعر ہر آنکہ ہر خدا راہ نفس بر بندہ
 ملک زعش بفرمان او مکنند و گویند آید و مِّنَ النَّاسِ مَن يُّشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ
 مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ دران باب نازل شد یہ آیت سورہ بقرہ کے دوسرے
 پارہ میں نازل ہو ترجمہ اسکا یہ ہو اور بعض آدمیوں وہ شخص ہو کہ بیچتا ہو اپنی جان کو واسطے طلبِ شغنی خودی خدا کو اور
 اللہ ہر بانی کو عوالا ہی ساتھ بند و نکی دیکھتی جانبازی اور دینداری علی ابن ابیطالب کی کہ کفار گھر کو
 گھیرے ہو رات کو سطر اسکے تھے کہ آنحضرت خواب استراحت فرما دین تو گھر میں تھکے حضرت کو قتل کریں
 ایسے وقت میں پیغمبر خدا علی سے فرمایا کہ تم میری بر دیہانی اور گھر میری جگہ سو رہو تمکو کچھ ضرر نہ پہنچے گا
 کمال ایمان علی کو دیکھئے کہ ارشاد رسول کو بکشادہ پیشانی قبول کیا اور بخوف و ہراس و بغیر عزت و عیش
 کے فرش رسول اللہ پر سو رہے ایسے خلوص نیت سے جان اپنی رسول اللہ پر نثار کی کہ اللہ تعالی نے او پر
 ملکہ کے مبایات کی اور جبرئیل نے مبارک باد دی اور بخلعت آیت و مِّنَ النَّاسِ مَن يُّشْرِي نَفْسَهُ
 ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ کے منجانب پروردگار عالم کے سرفراز اور بشارت خلافت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ممتاز ہو کے خلیفہ کے معنی یہی ہیں کہ جو بعد کسی شخص کے اُسکا نائب اور جانشین ہو پس رسول اللہ
 نے بعد اپنے اپنا جانشین علی کو کیا اور فرمایا کہ زرا مانت وغیرہ جو حضرت کے پاس مجتمع تھا اُسکو حضرت
 علی منجانب رسول کے واپس دیوین دینا برابرین حضرت ابوبکر کو اپنی ساتھ لیا تا معلوم ہو جائے

لوگوں کو انکو مستحق در لیاقت خلافت مابعد رسول کے حامل نہیں ہوا ورنہ باوجود ایسی جان باری
اور کمال قوت ایمانی اور تصدیق رسالت حضرت علی کی شیخ عبدالحق صاحب محبت دہلوی در بیان
اسکے ہیں کہ معیت غار میں آنحضرت کو جو حضرت ابوبکر نے کی اسکو حضرت علی کے فرشتہ خباب
رسول اللہ پر باد جو ذرغہ کفار کے سورہنے پر ترجیح دین اور حضرت ابوبکر کے رسول اللہ کیساتھ
رہنے سے شجاعت ثابت کریں چنانچہ جلد دوم مدارج النبوة میں صفحہ (۸۱) مرقوم ہے وعلما وراہین
مقام مقال بہت کہ کلام کے الزین دو حال در شجاعت کاملتر و قوی تر بہت شجاعت علی مرتضیٰ
کہ بالفعل جان خود را ایتار کرد و فداساخت یا شجاعت و جرات ابوبکر صدیق کہ ہمراہ آنحضرت رفت
و در ہنگام عظیم افتاد کہ بر چاکس با وی در ان شریک بنمود بعضی گویند کہ ان قوی تر بہت کہ در جہ آنحضرت
خفت و دشمنان شمشیر ہاکشیدہ بقصد ہلاک بردارند و آنجا ہلاک قتل بہت و ابوبکر در پناہ شکست
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرود و گویند کہ اینجا نیز قریش قدرت نہ داشتند کہ بر سر سیر ابوبکر کہ رئیس و
شریف بنی ہاشم بود بیفتند و در بیغ تارند و در ریضتالاعباب آورده کہ آنحضرت بر آوی فرمود و قوی
دار کہ ایشان پیچ مکر و ہے تو نتواند رسانید اس عبارت کجی کمال ایمان اور شجاعت حضرت علی کی
اور ضعف ایمان اور نزدیکی حضرت ابوبکر کی عیان اور آشکار ہو کہ حضرت رسالت پناہ نہ بکلمہ جرات کی تھی محال
تھا کہ آنحضرت کو کسی طرہ کا ضرر پہنچتا باوجود اسکے حضرت ابوبکر بسبب ضعف ایمان کے خائف اور گریہ
مورے اور حضرت علی کی قوت ایمانیہ اس درجہ بڑھی ہوئی تھی کہ حسب ارشاد رسول اللہ کے فوراً بجائے
آنحضرت کے سو ہے باوجودیکہ شریکین تلوارین نیام سے کھینچے ہو مکان کو گھیرے ہو آمادہ قتل تھے
کچھ خون و ہراس انپر طاری نہوا حضرت علی سے پیغمبر نے فرمایا کہ تلو کہ ضرر نہ پہنچیکا علی نے اسکو
سج جانا غار میں آیہ قرآن نازل ہوا کہ ہوا محمد صلعم اپنی ساتھی سے کہ خیرین ہوا اللہ ہمارا ساتھی ہے
حضرت ابوبکر کو یقین نہوا غار سے بعد نکلنے کے بھی جب سراقہ آیا روئے عہد بین تفاوت رہا از
کجاست تا کجا اب بنابر مزید توضیح کے الفاظ آیہ غار کی تشریح کی جاتی ہو کہ کسی لفظ یا کسی جملہ سے
آیہ مذکور کی کوئی فضیلت حضرت ابوبکر کی نہیں نکلتی ہو پس پہلا لفظ ثانی اثنتین یعنی دوسرا
دو کا یہ شمار عدو کا ہو جو ہوا اسکا کہ آنحضرت تنہا تھے بلکہ دو شخصی تھے بعدہ اذہما فی الخافئ
یعنی جسوقت کہ وہ دو نو غار میں تھے اس کلمہ سے بھی اسکا کہ ایک مکان میں دو شخص کثرت ہو

شرح آیہ غار

اور کوئی اہم فضیلت ابو بکر کا نہیں معلوم ہوتا ہے جسے دلالت اسلام پر بھی نہیں کرتا ہے اور محض غار میں
 کسی اور کا ہونا مثل جوئے کثرت و مار کے ہے غار میں پس ثابت ہوا کہ ان الفاظ سے کوئی شریف حضرت
 ابوبکر کو حاصل نہیں ہوتا ہے بعد اسکے اِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ یعنی صاحب رسول کا جسکے
 معنی ساتھی رسول کے ہیں خدا تعالیٰ نے حضرت ابو بکر کو صاحب ارشاد فرمایا پس قرآن شریف میں متعدد
 مقامات پر اللہ جل شانہ نے نسبت مومن اور کافروں کے لفظ صاحب کا استعمال فرمایا ہے جیسا کہ سورہ
 کہف میں ایک جا وارد ہے فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ اَنَا كَفَرْتُ مِنْكَ فَلَا
 وَاعْتَنُ لَنَفْسِكَ اَمْرًا ترجمہ پس کہا اُس کافر نے واسطے اپنے ساتھی یعنی بھائی مومن کے درحالیکہ
 وہ رد و بدل کرتا تھا اسی سے کہ میں بہت زیادہ ہوں تجھ سے مال میں اور زیادہ غرت والا ہوں آدمیوں میں
 اس آیت میں کافر کا صاحب مومن کو ارشاد فرماتا ہے بعد اسکے اُسی سورہ میں وارد ہے قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ
 وَهُوَ يُحَاوِرُهُ اَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ نُحْأٍ اَبٍ ترجمہ کہا بھائی مومن
 نے واسطے اُس کافر اپنے بھائی کے درحالیکہ وہ رد و بدل کرتا تھا کیا کفر کیا تو نے ساتھ اُس شخص کے
 جس نے پیدا کیا تجھ کو خاک سے۔ اس مقام پر بھی کافر کا صاحب مومن کو ارشاد کیا ہے اور سورہ یوسف میں کافرا
 عن قول يوسف ارشاد فرماتا ہے يَا صَاحِبِي السِّجْنِ عَاذُ بَابٍ مُّفْتَرٍ قَوْنِ خَيْرٍ اَمْ اَنْتَ
 الْوَاحِدُ الْقَهْقَارُ ترجمہ حضرت یوسف نے کہا اے دو صاحب قید خانہ کے آیا پروردگار ان
 متفق بہتر ہیں یا اللہ ایک بڑا قہر کرنے والا اس آیت میں حضرت یوسف نے دو کافر قیدی کو صاحب ارشاد فرمایا ہے
 پس ان آیات سے ثابت ہوا کہ محاورہ عرب میں لفظ صاحب کا استعمال عام ہے کافروں مومن دونوں کی نسبت بولا جاتا
 ہے کوئی فضیلت خاص اس لفظ سے مفہوم نہیں ہوتی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ ساتھی ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بغیر ایمان
 خالص کے نافع نہیں ہے کیلئے کہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم بالضرور غار سحر افضل تھی اس میں منافقین صحابہ بھی تھے
 کیساتھ بیٹھے تھے وہ صاحبست کی منافقین صحابہ کو کچھ فائدہ نہیں دیتی اور بروایت روح اللہ احباب
 مندرجہ صفحہ (۱۸۹) حیات و عقارب ابوبکر را میگزیند و از شدت آخال اشک از رخسار روی
 روان میشد سید کائنات فرمود یا ابا بکر کہ تَحْزَنُ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا کے واضح ہے کہ سانپ
 اور بچہ بھی غار میں تھا اور حضرت ابو بکر کو پاؤں میں اُسے کاٹا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ ضرر اُن کی نہیں پہنچا
 پس اگر حضرت ابو بکر کو ایمان خالص ہوتا تو انکو بھی سانپ کاٹنا اور چونکہ سانپ غار میں تھا اسکو بھی صاحب

غار کہہ سکتے ہیں بعد از این جملہ ان اللہ معنا میں ماضیہ متکلم مع الغیر کی ہر کہا جاتا ہو کہ اس میں
 حضرت ابوبکر بھی شامل ہیں اور معیت خدائی انکو بھی حاصل ہوئی اگر یہ دعویٰ اہل سنت کا صحیح مان لیا جاتا تو یہ امر
 بسبب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انکو حاصل ہوا بالذات حضرت ابوبکر کو معیت خدائی حاصل نہیں ہوئی اگر
 بذاتہ معیت خدائی حاصل ہوتی تو سائب انکو نہ کامیاب جیسے رسول کو نہیں کاٹا اور گریہ و خوف و غیر طاری
 نہ ہوتا و حقیقت ضمیر جمع متکلم کی اللہ تعالیٰ نے تعظیماً للرسول وارد فرمایا ہے جیسے اپنی ذات کی نسبت ضمیر
 جمع متکلم کا اکثر آیات قرآنی میں استعمال فرمایا ہے مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ
 ترجمہ نہیں بھیجا بنے تم کو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے رحمت تمام عالم کے دوسرے آیت میں ارشاد فرمایا ہر اِنَّا نَحْنُ
 نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَٰحِفَظُونَ ترجمہ تحقیق اُنارہنے قرآن کو اور تحقیق
 ہم واسطے اُسکے نگہبان ہیں ان آیات میں ضمیر جمع متکلم مع الغیر کی موجود ہو اور خداوند عالم کا کوئی شریک
 نہیں ہر واحد ہے ہر تاہر ہیں ضرور ہر کہ اپنی ذات اقدس کی تعظیم کیلئے ان آیتوں میں ضمیر جمع متکلم کی اللہ
 تعالیٰ نے استعمال فرمایا ہے اِنَّا سَاطِرُحِ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا میں واسطے تعظیم کو نازل فرمایا ہے بعد اسکے آیت
 فَاَنزَلَ اللّٰهُ سَکِیْنَتَهٗ عَلَیْہِ وَاٰیٰتِہٖ لَیُّحَقُّ وَاٰیٰتِہٖ لَیُّحَقُّ وَاٰیٰتِہٖ لَیُّحَقُّ ترجمہ پس اُنارہنے
 نے تسکین اپنا اور پُر اسکے اور مدد کی اسکے ساتھ لشکروں فرشتوں کی کہ نہیں کھاتا تم کو ان لشکروں کو اس آیت میں
 علما اہل سنت یہ کہتے ہیں کہ خدا کی سکینہ اپنا حضرت ابوبکر پر نازل کیا اور ضمیر علیہ کو طرف حضرت ابوبکر کے پھیرنے
 میں پس اگر سکینہ خدا کا ان پر نازل ہوا ہو تو غار میں اور بعد خروج غار کی جب سہرا قہ ملا تھا حضرت ابوبکر پر
 خوف اور گریہ طاری نہ ہوتا علاوہ اسکے قاعدہ فحویہ سے بھی راجع ضمیر کا طرف حضرت کو محل نصاحت
 ہر کیلئے کہ اگر ضمیر علیہ کی طرف حضرت ابوبکر کے راجع کیجا تو ضرور ہو کہ ضمیر آیتہ کی بھی انہیں کی طرف
 پھیری جاتا اور چونکہ فیج ملک کے نے تائید حضرت ابوبکر کی نہیں کی تو ضمیر آیتہ کی انکی طرف راجع نہیں
 ہو سکتی تھی اور اگر ضمیر علیہ کی طرف حضرت ابوبکر کی و ضمیر آیتہ کی طرف جناب سالتاب کو راجع کیجا تو
 تو امتشا و ضمائر کا ہوتا ہے یہ خلاف نصاحت کی ہر کالم خالق میں استعمال جملہ غیر ضعیف کا محال ہے تعالیٰ اللہ
 عَنِ الَّذِیْ ہُوَ حَالِیًّا یَا اَیُّہَا غَارِ جَوَابِہٖ اِنَّا سَاطِرُحِ فَصِلَتْ حضرت ابوبکر پر دلالت نہیں
 کرتا ہے بلکہ اس آیت شریفہ سے حسب تصریحات بالا تو میں اور مذمت انکی ثابت ہوتی ہے علاوہ ان وجوہ
 معاملہ فروخت شتر کا جو وقت ہجرت فرما رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت ابوبکر نے کیا وہ مسلمان

خالص الاعتقاد اور صحت و سداد اپنی پیغمبر کیساتھ گوارا کر لیا گیا ایسے وقت انتشار کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم خدا کا نسبت ہجرت کر نیکے صادر ہوا اور شب کو حضرت خاندانِ قدس سے تنہا حضرت علی کو اپنا قایم مقام پر رکھ کر تشریف لیجئے آنحضرت کو سواری کی ضرورت ہوئی تب حضرت ابوبکر سے اونٹ خرید لیا انہوں نے ایک اونٹ بیع شدہ درم اور یہ روایت ہے بیع پانسو درم کے بیچا چنانچہ جلد دوم مدارج النبویہ میں (صفحہ ۸۱) منقول ہے ابوبکر را دو شتر بود کہ بیچارہ صد درم و در روایت بہشت صد خریدہ و مدت چہار ماہ آنرا علت دادہ فریب ساختہ نکاہا بہشت بود و بعد در او پیش آورد تا یکی را آنحضرت قبول فرمایہ فرمود قبول کر دم و لکن بشرط اشیاع پس بہ نہ صد درم ان نافر را از ابوبکر صد یق خریدہ ۵۰ ہر چند مقتضا ایمان ماری کا تو یہی تھا کہ ایسے وقت میں حضرت ابوبکر قیمت بھی اونٹ کی نہ لیتے گو بفرض تسلیم صحت اس روایت کی کہ آنحضرت نے بشرط بیع کے اونٹ کا لینا قبول فرمایا تھا مگر اصل قیمت پر ایسے وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نفع لینا ہرگز دیندار کا کام نہیں ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط بیع میں یہ نہیں شرط کی تھی کہ اس قدر نفع کثیر تم مجھ سے لینا پس حضرات اہل سنت جو یہ حدیث فضیلت حضرت ابوبکر میں نقل فرماتے ہیں مَا لَفَعْنِي مَالٌ أَحَدٍ قَطُّ مَا لَفَعَنِي مَالُ أَبِي بَكْرٍ یعنی نہیں نفع دیا مجھ کو کسی کے مال نے جس قدر نفع دیا مجھ کو مال ابی بکر نے موضوعیت اس حدیث کی اس معاملہ فریخت شتر سے ہر وقت ہجرت کے بخوبی ثابت ہوتی ہے یعنی ہر عاقل و ذریک سمجھ سکتا ہو کہ جس شخص نے ایک اونٹ کو ایسے وقت میں کہ آنحضرت تنہا شب کو بقصد ہجرت کے گھر سے نکلے سے کفار آمادہ قتل حضرت کے گھر کو گھیرے ہوئے تھے کہ تعاقب حضرت کا کریں اور کیا بھی بغیر نفع کے نہیں بیچا تو اس سے مال کثیر اپنا مفت کیونکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا ہو گا کہ اس سے نفع کثیر حضرت کو پہونچا ہوا الغرض ان تمام واقعات سے جو کتب معتمدہ اہل سنت و جماعت سے لکھے گئے ثبوت خلافت حضرت ابوبکر کا نہ کسی نص صحیح اور نہ اجماع شرعی سے ہوتا ہے و ہر گاہ خلافت حضرت ابوبکر کی باطل ہو گئی تو خلافت حضرت عمر اور حضرت عثمان کی کہ فرع خلافت حضرت ابوبکر کی ہر بدرجہ اولیٰ باطل ہوگی پس انکی خلافت کی کیفیت بیان کر نیکی کچھ حاجت نہ تھی مگر بنظر مزید اطمینان خاطر اصحاب دین و دار باب یقین کے ذکر کیفیت خلافت ان دونوں حضرات کا بھی کیا جاتا ہے چنانچہ حال خلافت حضرت عمر کا صواعقِ محرقہ کی فصل رابع میں باب ثانی کے (صفحہ ۸۱) اس طرح لکھا ہے

یہ حدیث از ائمتہ الحق کے مقتضا ہے
در بیان بیعت و شتر

ج

حال خلافت

وَأَخْرَجَ الْعَوَافِدَ مِنْ طَرَفِي إِنْ أَبَا بَكْرٍ لَمَّا أَقْبَلَ دَعَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ
بْنَ عَوْفٍ فَقَالَ أَخْبِرْنِي عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ مَا أَسْأَلُنِي عَنْ أَمْرِ إِلَّا
وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَإِنْ يَكُنْ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ هُوَ وَاللَّهِ
أَفْضَلُ مِنِّي رَأَيْتُكَ فِيهِ ثُمَّ سَأَلَ عُمَانَ فَقَالَ أَخْبِرْنِي عَنْ عُمَرَ فَقَالَ أَنْتَ
أَخْبِرْ فَإِنَّهُ فَقَالَ عَلَى ذَا إِلَهِي اللَّهُمَّ عَلَيَّ بِهِ أَنْ تَسِرَ بَرَّةً خَيْرٌ مِنْ
عَلَانِيَةٍ وَأَنْ لَيْسَ فِيمَا مِثْلُهُ رَوْشًا وَرَمَعًا سَعِيدٌ بْنُ نُبَيْدٍ أَسَدٌ بْنُ
خَضِيمٍ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فَقَالَ أَسَدُ اللَّهِمَّ
أَعْلَمُهُ الْخَيْرَ بَعْدَكَ يَرْضَى الرِّضَى وَيَسْخَطُ السَّخَطَ الَّذِي يُسِرُّ
خَيْرٌ مِنَ الَّذِي يَخْلِقُ وَلَنْ يَلِي هَذَا الْأَمْرَ أَحَدٌ أَقْوَى عَلَيْهِ مِنْهُ
وَدَخَلَ عَلَيْهِ بَعْضُ الصَّحَابَةِ فَقَالَ لَهُ فَأَيْلُ مِنْهُمْ مَا أَنْتَ قَائِلٌ
لِرِيَاكَ إِذَا سَأَلَكَ عَنْ تَوَلِيَّةِ عُمَرَ عَلَيْنَا وَقَدْ تَرَى غِلْظَتَهُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
يَا اللَّهُ تَخَوَّفَنِي أَقُولُ اللَّهُمَّ اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرًا أَهْلَكَ أَبْلَغَ عَنِّي
مَا قُلْتُ مَنْ وَرَاءَكَ ثُمَّ دَعَا عُمَانَ فَقَالَ أَلَسَ بِسَمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
هَذَا أَمْرٌ هَدَى أَبُو بَكْرٍ بَنِي إِلَى قِفَاةٍ فِي آخِرِ عَهْدِهِ بِالْأَمَانَةِ خَارِجًا مِنْهَا
وَعِنْدَ أَوَّلِ عَهْدِهِ بِالْآخِرَةِ دَاخِلًا فِيهَا حَبِثَ يَوْمٌ مِنَ الْكَافِرِ وَ
يُؤْفُونَ الْفَاجِرَ وَيُصَدِّقُ الْكَاذِبَ إِنْ اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا وَإِنِّي لَمَّا أَلَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَ
رَبُّنَا وَنَفْسِي وَإِيَّاكُمْ خَيْرًا فَنَعْدِلُ فَذَا إِلَهِي فَتَنِي فِيهِ وَعَلَيَّ بِهِ
وَإِنْ بَدَّلَ فَلَمْ يَكُنْ أَمْرًا لَكَاسِبًا وَالْخَيْرُ أَرَدْتُ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ
وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيْ مَنَّقَلِبَ يَنْقَلِبُونَ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ ثُمَّ أَمَرَ بِالْكِتَابِ فَخْتَمَهُ ثُمَّ أَمَرَ عُمَانَ فَخَرَجَ بِالْكِتَابِ
مُخْتَوًمَا فَبَاعَ النَّاسُ وَرَضُوا بِهِ ثُمَّ دَعَا أَبُو بَكْرٍ عُمَرَ خَالِيًا فَأَوْصَاهُ
بِمَا أَوْصَاهُ بِهِ ثُمَّ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهِ فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ

اِلٰی لَمَّا رَزَقْنَاهُ الْاِلٰهَ الْاَصْلٰحَ وَخَفَّتْ عَلَيْهِمُ الْفِتْنَةُ
 فَعَمِلَتْ فِيْهِمْ بِمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ وَاجْتَمَعَتْ لَهُمْ سَائِي قَوْلِيْنَ
 عَلَيْهِمْ خَيْرٌ هُمْ وَاَقْوَمُهُمْ وَاَخْرَجَهُمْ عَلٰی مَا اَمَرْنَا لَكُمْ وَقَدْ
 حَضَرَ بِنِ اَمْرِكَ مَا حَضَرَ فَاَخْلَفْنٰ فِيْهِمْ فَعَمُرْ عِبَادَكَ وَتَوَاصِيْهِ
 بِبِدِكَ اَخْلِيْهِ وَاَلِيْهِمْ وَاَجْعَلْهُ مِنْ خَلَفَائِكَ الرَّاشِدِيْنَ وَاَصْلِيْهِ
 كَه سَمِعْتَهُ مَرْجُمِهِ اور واقعہ نے بہت سندوں کی روایت کی ہے کہ تحقیق جب ابوبکر کو شدت مرض
 کی ہوئی تو عبدالرحمن بن عوف کو بلا کر پوچھا کہ عمر ابن خطاب کے حال سے مجھ کو خبر دو عبدالرحمن نے
 کہا کہ جس چیز کو تم مجھ سے زیادہ جانتے ہو اس کو مجھ سے کیا پوچھتے ہو ابوبکر نے کہا اگرچہ ایسا ہے تب عبد الرحمن
 نے کہا کہ عمر خدا کی قسم جو تمہاری راکھ کو حق میں ہو اس فضل پر پھر ابوبکر نے عثمان کو بلا کر پوچھا کہ مجھ کو عمر
 کے حال سے خبر دو عثمان نے کہا کہ تم زیادہ تر آگاہ ہو عمر کے حال سے تب ابوبکر نے کہا یا اللہ میرے علم میں
 باطن عمر کا بہتر ہوا دیکھنے کے ظاہر سے اور نہیں ہو بلکہ گوئیں کوئی شخص مانند اس کا اور مشورہ کیا ابوبکر نے
 ان دونوں شخص کے ساتھ سعد بن زید اور اسید بن حنظلہ اور سوا دیکھے اور مہاجرین و انصار سے پھر
 اسید نے کہا یا اے جاننا ہوں میں عمر کو بہتر بعد تمہارے سوا اور سوا دیکھی ہے غصہ غصہ کثرت ہے
 باطن اس کا بہتر ہوا دیکھنے کے ظاہر سے اور والی ام خلافت کا نہ ہو گا کوئی شخص کہ قوی زیادہ عمر سے ہو اور بعض
 صحابہ ابوبکر کے پاس آئے ان میں سے کسی نے کہا کہ تم جواب دو گے اپنے پروردگار کو جب تم سے پوچھا گیا
 خلیفہ کرنے عمر کے حالانکہ تم سختی اور درستی عمر کو جانتے ہو پس ابوبکر نے جواب دیا تو خدا سے مجھ کو گوارا تا ہو گیا
 میں یا اللہ نے خلیفہ مقرر کیا بہترین اہل کو تیرے اولو گوئیہ اور اس بات کو جو میں نے کہا ہے پوچھا اور ملے گوئیہ
 جو تیرے سوا میں پھر عثمان سے بلا کر کہا لکھ بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ وہ چیز ہے جس کا عہد کیا ابوبکر ابن ابوقحافہ
 نے اپنے آخر زمانہ میں دنیا سے نکلنے کے اور اول زمانہ میں آخرت کے داخل ہونے کی مسوقت کہ ایمان لانا ہو گا فر
 اور یقین کرتا ہو گا راد تصدیق کرتا ہو گا کاذب تحقیق میں نے خلیفہ کیا تلو گوئیہ میں اپنے عمر ابن خطاب
 کو پس سنو تلو گوئیہ اس کی بات کو اور اطاعت اس کی کرو اور اگر نہیں منہ پھیرا میں نے خدا اور رسول اور دین خدا
 اور نہیں تقصیر کی اپنی اور تمہاری بہتری میں اگر عدل کرے عمر پس یہی گمان میرا اس کی نسبت ہے
 اور اگر بدل دیوے عدل کو ساتھ ظلم کے پس جو شخص جیسا کر لگا دیا بدل پاؤ لگا اور میں بہتری کا

ارادہ کیا ہوا اور علم غیب کا مجھ کو نہیں ہوا اور قریب ہو کر جاننے کے وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا ہو کہ کس پلٹے سے
 پلٹا کھائے اور سلام ملو تو پھر اور رحمت اللہ کی نازل ہو پھر حسب حکم ابو بکر کے عہد نامہ پر مہر کیا پھر حکم
 عثمان کو کہ وہ بعد مہر کر نیکر عہد نامہ کو باہر لے گئے پس لوگوں نے بیعت کی اور اس سے خوش ہو پھر ابو بکر
 نے عمر کو تنہا لی مین بلایا اور چند وصیت کی پھر عمر چلے گئے تب ابو بکر نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی اور کہا
 کہ یا اللہ میں نے خلیفہ کرنے میں عمر کے ارادہ نہیں کیا ہو مگر اصلاح حال لوگوں کا اور دُرا مین اون لوگوں پر
 فساد کو پھر عمل کیا میں نے اون لوگوں میں ساتھ اس چیز کے جس سے تو عالم تر ہو اور لوگوں کے لئے اجتہاد اور
 کیا میں نے پس والی کیا میں نے اون لوگوں پر بہتر اور قوی تر اور حریص تر کو اور اس چیز کے جو ہدایت کرے اور نکلے اور
 بت تحقیق حاضر ہو اور میرے پاس حکم تیرا یعنی موت میری آئی ہو پس خلیفہ رہ تو میرا بیچ از نہیں لوگوں کو کہ وہ میرے
 بندے ہیں اور چوٹیاں اون کی تیرے اختیار میں ہیں اصلاح حال کر تو اون کی والی کی اور قرار دو تو عمر کو خلفا
 راشدین سے اور اصلاح حال سمیت کی کرو اسلئے عمر کے اور جلدیہارم **أَحْيَاءُ الْعُلُو** (۲۴۲) من بصفہ
 اس واقعہ کو بدین عبارت لکھا ہے۔ **وَلَمَّا ثَقُلَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَارَادَ
 النَّاسُ مِنْهُ أَنْ يَسْتَخْلِفَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ النَّاسُ لَهُ اسْتَخْلَفْتُ
 عَلَيْكَ فَمَاذَا أَقُولُ نَبَاكَ فَقَالَ أَقُولُ اسْتَخْلَفْتُ عَلَى
 خَلْقِكَ خَيْرَ خَلْقِكَ** تا موس میں سے بیعت لغت فظ کے بصفہ (۲۵۸)۔ معنی فظا غلیظ کے
 یہ بین **الْغَيْظُ الْجَائِبُ الشَّيْءُ الْخَلْقُ الْمَقَاسِي الْخُشْنُ الْكَلَامُ** ترجمہ
 سخت دل بد خلق سنگ دل سخت کلام ترجمہ عبارت **أَحْيَاءُ الْعُلُو** اور ہر گاہ شدت مرض کی
 ہوئی ابو بکر کو راضی ہوا اور اسے اور لوگوں نے چاہا اور اسے کہ کسی کو خلیفہ مقرر کریں پس ابو بکر نے خلیفہ مقرر کیا عمر
 راضی ہوا اور اسے تب لوگوں نے ابو بکر سے کہا کہ خلیفہ مقرر کیا تھے سنگدل بد خلق بد زبان کو مہر پس کیا جواب
 دو گے اپنے پروردگار کو ابو بکر نے کہا کہ میں جواب دوں گا کہ خلیفہ مقرر کیا ہے ترے خلق پر تیرے بہترین
 خلق کو **مِنْهُمْ** ان دونوں کی عبارت سے واضح والی ہو کہ جب حضرت ابو بکر کو شدت مرض کی ہوئی
 تو لوگوں نے خواہش کی کہ خلیفہ مقرر کر دو تب حضرت ابو بکر نے پہلے حضرت عبد الرحمن بن عوف پھر
 حضرت عثمان پھر حضرت سعید بن زید اور حضرت اسید بن حصیر سے نسبت خلیفہ مقرر کرنے
 حضرت عمر کے مشورہ کیا ہر چند بعد تحریر اسما ان چاروں بزرگوار کے یہ بھی لکھا ہو کہ دیگر ہاجرین و انصار

بھی اشارہ کیا اگر نام کسی کا ہے جو اس کتاب میں آیا ہو کہ حضرت علیؑ بلکہ بنی ہاشم اور غیر وہاں حضرت
 علیؑ کے شریک مشورہ نہیں کہتے حالانکہ حضرت علیؑ وہ تھے کہ جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرگوشی کیا کرتے
 تھے چنانچہ مشکوٰۃ مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی میں صفحہ (۵۶۳) منقول ہے۔ وَعَنْ سَيِّدِ الْقَالِ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا يَوْمَ الطَّائِفِ فَأَنْجَاهُ فَقَالَ النَّاسُ
 لَقَدْ طَالَ نَجْوَاهُ أَوْ مَعَ ابْنِ عَمِّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَا أَنْجَيْتُهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَنْجَاهُ زَوَّاءُ التَّيْمِيِّ مِثْلِي مِثْلِي عَابَرُ كَبْجَةٍ مِنْ كَبْجَةِ بِلَالٍ رَسُولُ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے علیؑ کو بروز جنگ طائف کے اور سرگوشی کی اس لیے کہ اس نے تحقیق طول ہوئی سرگوشی
 رسول کی ساتھ ابن عم اپنے کے نبی زبیر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بنے علیؑ سے سرگوشی نہیں کی لیکن
 خدا نے مجھ کو حکم دیا کہ میں علیؑ سے سرگوشی کروں روایت کی ہے اس حدیث کو ترمذی نے اور نیز سیوطی نے
 قرب زمان وفات میں اپنے فرمایا تھا اگر بعد میرے قرآن اہل بیت سے میرے کسی کو گئے تو گمراہ نہیں گئے
 تاہم جو حضرات کے اس ارشاد رسول کی خوب تھیل حضرت ابوبکرؓ نے کی کہ تفرق خلافت حضرت علیؑ
 میں حضرت علیؑ کو چھٹا بھی نہیں خدا تعالیٰ تو اپنے پیغمبر کو حکم سرگوشی کا حضرت علیؑ سے دیا اور حضرت
 ابوبکرؓ امور اہم میں غیروں کی مشورہ کریں حضرت علیؑ کہ نہ پوچھیں غالباً حضرت ابوبکرؓ نے جواب
 ان صحابہ کے جو خلافت حضرت عمرؓ سے ناراض ہو کر معترض ہو گئے تھے یہ کہا تھا ابلغ عقی ما قلت
 مِنْ ذَرَاءِ لَيْفٍ عِثْنِي جِئْتُهُ دَرَبًا مَقْرَرًا خَلِيفَتُكَ كَمَا هُوَ اس خبر کو تو جو سوا تیرے لوگ ہیں ان کو
 پہونچا مراد ان لوگوں سے حضرت علیؑ اور بنی ہاشم میں تفرق اس الزام سے بچانے کے لیے حضرت
 ابوبکرؓ کے شیخ ابن جونیہ صواعق مرقومین بعد بیان روایت مذکورہ کے یہ روایت بصغیر (۵۸)
 (۵۹) لکھی ہے أَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَبِي سَامُرَةَ بْنِ جَهْمٍ قَالَ لَمَّا تَقَرَّرَ أَبُو بَكْرٍ أَشْرَفَ
 عَلَى النَّاسِ مِنْ كَوْفَةٍ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ عَمِدْتُ عَمِدًا أَفْتَرُهَا
 بِمِثْلِ النَّاسِ رَضِينَا يَا خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ فَقَامَ عَلِيٌّ قَالًا لَا تَرُدُّهُ
 إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَمْرٌ قَالَ فَإِنَّهُ عَمْرٌ وَرَجَعَهُ رَوَيْتُ عَنْ ابْنِ عَسَاكَرٍ بِسَارِ بْنِ عَمْرٍ
 أَوْ سَمِعَهُ كَيْبَ شِدَّةٍ مَرَضٍ كِي مَوْتِي أَبُو بَكْرٍ كَوْنَهُ أَبُو بَكْرٍ جَعَلَ مِنْ جِهَانِكَ كَرِهُتُكَ
 أَيُّهَا النَّاسُ مِثْلِي جَعَلَ كَيْبَ تَمْلُوكُ أَوْ سَمِعَهُ رَاضِي بُوَيْسَعُونَ كَيْبَ أَوْ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ رَاضِي بُوَيْسَعُونَ

علیؑ زکھڑے ہو کر کہہ لے کہ تم راضی ہیں کہ یہ عہد تمہارا عمر کے حق میں ہو کہا ابو بکر نے تحقیق کہ وہ عمر کو کذب
 اس روایت کی روایت منقول صحیح مسلم سے جو کتاب الجہاد کے باب الفی میں صفحہ (۹۱) مرقوم ہے ہوتی ہو اور باب
 اول میں بیٹے پوری حدیث لکھی ہے اس مقام پر بقدر حاجت عبارت اور کئی لکھی جاتی ہو خازن سل ابی بکر
 آن التناؤ لا یثام علیک أحد کما هیئۃ فخصر عمر بن الخطاب ترجمہ پس
 یہ عام بھیجا علیؑ کو ابو بکر کے پاس کہ میرا بیان آؤ اور کوئی تمہاری ساتھ آؤ ہوا سطرے پر جانے حاضر علیؑ
 ابن خطاب کے صحیح مسلم صحاح ستہ سے ہے اسکی روایت پر احتمال کذب کا نہیں ہو سکتا، دوسرا اس روایت
 تو حضرت علیؑ کا نفرت کرنا حضرت عمرؓ سے اس درجہ تک ثابت ہو کہ حضرت کو اپنے گھر لانا حضرت عمرؓ کا انکار
 تھا اور تا یہ اس کلام کی عبارت شرح عقاید نسفی سے بھی ہوئی ہو چنانچہ کتاب مطبوعہ مطبعہ نو لکھنؤ
 کے صفحہ (۱۰۸) میں نقل ہو تم ان ابا بکر رضی اللہ عنہ لکھا اشد
 من حیاتیہ دعا عثمان رضی اللہ عنہ و اطل علیہ کتاب عمرؓ لعمریہ
 رضی اللہ عنہ فلما کتب ختم الضحیفۃ و اخرجہا الی الناس
 و امرهم ان یأیعو الین فی الضحیفۃ فبایعوا حتی مرث یعلی
 رضی اللہ عنہ فقال یا یغالیین فیہا و انکان عمرؓ ترجمہ تحقیق ابو بکر
 راضی ہوا تہ او فیہ ہر گاہ و ہر سہر جو اپنی زندگی ہو تو عثمان کو راضی ہوا تہ او فیہ بلایا اور لکھو یا ایک عہد
 نامہ واسطے عمرؓ کے راضی ہوا تہ او فیہ جب لکھا گیا عہد نامہ تو دوسرے کی اور بھی اوسکو لوگوں کے پاس اور لکھا دیا
 کہ لوگ بیعت کریں اوس شخص سے جسکا نام عہد نامہ میں لکھا ہو پس لوگوں نے بیعت کی یہاں تک کہ وہ خلافت
 حضرت علیؑ کے پاس پہنچا پس علیؑ نے کہا کہ بیعت کی بیعت اوس شخص سے جسکا نام اس خلافت نامہ میں
 لکھا ہو اگرچہ وہ شخص چھوٹا ہو اس عبارت سے واضح و واضح ہوا کہ حضرت علیؑ کو وہ اقیقت اس سے نہ تھی کہ
 اسکا نام خلافت نامہ میں مندرج ہو جس عہد میں حضرت علیؑ کے مشورہ سے اختلاف حضرت عمرؓ میں ثابت
 اور غیر و امر بھی ظاہر ہے کہ حضرت علیؑ حضرت عمرؓ کو برا جانتے تھے قید یہاں کہ میں بیعت کی اوس شخص سے
 جسکا نام خلافت نامہ میں مندرج ہو اگرچہ وہ شخص چھوٹا ہو پس اگر یہ روایت بیان کردہ شیخ ابن حجر کی واقعہ
 حضرت علیؑ نے ارشاد کی ہوتی تو یہ جملہ بھی حضرت زفریہؓ اور علاوہ حضرت علیؑ کے اور بھی ابی بھی
 ناراض نامندی بدرجہ کمالی ثابت ہو کہ اختلاف حضرت عمرؓ سے نہ ناراض تھے اور حضرت ابو بکرؓ سے

کہتے تھے کہ کیا خدا کو باپ و گے کہ ایسے شخص سنگدل اور بزدلان کو ہم پر خلیفہ مقرر کرتے جو آپس میں لگاتار
مستعدات ابن بنت کے کل صحابہ عادل ہیں اور اکابر صحابہ اس اختلاف حضرت عمر سے ناراض تھے تو ان کو
یہ اختلاف صحیح ہو گا قطع نظر اس کے ہر گاہ محدثین اہل سنت قیام میں کرندہ و جس سر کرندہ نبوی در بارہ خلافت
حضرات ثلاثہ کے وارد ہیں پھر اختلاف کی حضرت ابوبکر کو کیا حاجت تھی اور حضرت ابوبکر نے
اوس خلافت میں بیعت کیا کیوں لکھی و اجتہاد کی کیا ضرورت تھی اسی کو ایت علیہم
خاکہ یعنی اور اجتہاد کیا دینے واسطے لوگوں کے اپنی رائے سے پس الی مقرر کیا دینے اولو کو
جو ان میں بہتر تھا اور صحابہ نے کہ کل عادل تھے حکم رسول سے کیوں مخالفت کی ان وجہ سے ثابت ہے
کہ اگر کوئی نص نبوی در بارہ خلافت حضرات ثلاثہ کے وارد نہیں ہوا اور جو انصوص محدثین اہل سنت
سے در بارہ خلافت حضرات ثلاثہ کے لکھے ہیں سب دھنسی اور جعل ہیں حضرت عمر کو حضرت
ابوبکر نے اپنے اجتہاد سے اسے باتفاق ہوا خواہ ان حضرت عمر کے تحریر خلافت خلیفہ اپنے بعد مقرر کیا
لاکن جب حضرت ابوبکر کی خلافت کتب معتدہ اہل سنت نہ بالنص ثابت ہو اور نہ بالاجماع تو اختلاف
نسبت حضرت عمر کے کیونکر صحیح ہو سکتا ہو اصل تو یہ ہے کہ حضرت عمر نے حضرت ابوبکر کو امیر قوم بنایا اور
حضرت ابوبکر نے اپنے بعد حضرت عمر کو امیر بنادیا خلافت رسول سے کچھ اسکو علاقہ نہیں ہے اور
بفرض حال اگر مان لیا جاوے کہ یہ حضرات خلیفہ رسول برحق تھے تو متعدد صحابہ نے جو دونوں صاحب کی
خلافت میں اختلاف کیا تو یہ فتلاف اور کما مستلزم ہو مخالفت حکم رسول کو اور ثبوت مخالفت حکم رسول
عقیدہ عدالت کل صحابہ کا باطل ہو جاوے گا و هو المطلوب تمام ہوئی کہینیت خلافت حضرت
عمر کی اب حقیقت خلافت حضرت عثمان کی لکھی جاتی ہے۔

حقیقت خلافت حضرت عثمان

مسند احمد میں جب ابولولہ نے حضرت عمر کو زخمی کیا اور شرف بہلاکت ہو تب خلافت کو شور
پڑا اور ایسا ہیج باب سادس میں صواعق محرقہ کے صفحہ (۹۲) منقول ہے۔ فَقَالَ لَوَاقَاتٍ لِّي
طَلَعَ الْأَمْرُ مِنْ دَهْبَانٍ لَا قَدْرَ بَيْتٍ بِمِنْ هَوْلِ الْمُطْلِعِ وَقَدْ جَعَلَهَا
شُورَى فِي عُمَانَ وَعَلَى وَطْلَحَةِ وَالزُّبَيْرِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعْدِ وَ

أَمْرٌ صَرِيحًا أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ وَأَجَلَ السِّتَةِ ثَلَاثًا مَرَّجِبِهِ
 کہا عمر نے اگر میرے ملک میں بقیہ پر ہی زمین کے سونا ہوتا تو میں اس کو فدیہ کرتا ہوں قیامت سے
 اور تحقیق قرار دیا میں نے خلافت کو شوری بیچ عثمان اور علی اور طلحہ اور زبیر اور عبد الرحمن
 اور سعد کے اور حکم دیا ہر ایک کو کہ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھے اور مہلت دی اوں چھ آدمی کو تین
 دن کی تمہیچہ اگر احادیث مستندہ محدثین اہل سنت و جماعت کے دربارہ تعین حضرت اللہ نسبت
 خلافت رسول اللہ کے صحیحہ اور معتبر میں تو حضرت عمر نے مخالفت حکم رسول اللہ کی کیا باوجود معین
 فرمانے رسول اللہ کے خلیفہ سیدم حضرت عثمان کو انہوں نے خلافت کو چھ آدمی کے مشورے پر
 چھوڑا اور ان چھ کی رائے میں بھی باخود اختلان واقع ہوا چنانچہ صفحہ (۹۳) کتاب مذکور کے وارد
 ہے فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ دَفْنِهِ وَرَجَعُوا إِلَى الْجَمْعِ هَشَوُا لِأَيِّ الرَّحْطِ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 ابْنُ عَوْفٍ اجْعَلُوا أَمْرَكُمْ إِلَى ثَلَاثَةٍ مِنْكُمْ فَقَالَ الرَّبِيزُ قَدْ جَعَلْتُ أَمْرِي
 إِلَى عَلِيٍّ وَقَالَ سَعْدٌ قَدْ جَعَلْتُ أَمْرِي إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَقَالَ طَلْحَةُ قَدْ
 جَعَلْتُ أَمْرِي إِلَى عُثْمَانَ فَخَلَا هَهُؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 إِنَّا لَا أُرِيدُ هَذَا فَايْكُمَا يَبْرَأُ مِنْ هَذَا أَمْرٍ نَجْعَلُهُ إِلَيْهِ قَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 لَيْسَ بِنَظَرٍ أَفْضَلُهُمْ فِي نَفْسِهِ وَلِيَجْمَعْ عَلَى صَالِحِ الْأُمَّةِ فَسَكَتَ الشُّعْبَانِ
 قُلِيَّ وَعُثْمَانُ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ اجْعَلُوا أَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَيَّ إِنْ لَا أُلُوكُمْ
 عَنْ أَفْضَلِكُمْ قَالَا لَنَعْمَ فَنَالَ عَلِيٌّ وَقَالَ لَكَ مِنَ التَّقْدِيرِ فِي الْأَيْسَلَامِ
 وَالْقَرَايَةِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَدْ عَلِمْتَ اللَّهُ عَلَيْكَ
 لَيْسَ أَمْرُكَ لَتَعْدِلَ لَكَ وَلَكِنْ أَمْرُكَ عَلَيْكَ لَسَمْعِي وَتَطْطِيعِي
 قَالَ نَعَمْ فَمَضَى إِلَى الْخِزْمَةِ فَقَالَ لَهُ كَذَلِكَ فَلَمَّا أَخَذَ مِيثَاقَهُمَا بَاتَعَ
 عُثْمَانُ وَبَايَعَهُ عَلِيٌّ وَكَانَتْ مَبَايَعَتُهُ بَعْدَ مَوْتِ عُمَرَ بِشَلَا مِثْ
 لِيَالٍ وَرَوَى أَنَّ النَّاسَ كَانُوا يَجْتَمِعُونَ فِي تِلْكَ الْأَيَّامِ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 يَشَاوِرُونَهُ وَيَسْأَلُونَهُ فَلَا يَكْلُومُ رَجُلٌ دُورًا يَفْعَلُ بِعُلَمَاءِ
 أَحَدًا وَكَأَنَّمَا جَلَسَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لِلْبَايَعَةِ حَمْدُ اللَّهِ وَآلِهِ عَلَيْهِ

سبقت اسلام میں اور قرابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اس وجہ سے عہد خدا کا تم سے لیتا چون
 کہ اگر میں تم کو امیر کروں تو تم انصاف کرنا اور اگر کسی کو تم پر گزرنے تو اس کی بات سننا اور اطاعت کرو علی نے
 کہا اچھا پھر دوسرے یعنی عثمان بن عفان کی ایسا ہی اوسے بھی کہا پس جب نوسے عہد لیا تو عثمان
 سے بیعت کی اور بیعت کی عثمان سے علی نے اور صحابہ بیعت کرنا عبد الرحمن کا بعد تین شب کے موت
 عثمان سے اور روایت کی گئی ہے کہ لوگ ان ذرین عبد الرحمن کے پاس جمع ہوتے تھے اور شورہ
 اور سرگوشی اوسے کرتے تھے پس کسی مرد صاحب را کو نہیں پاتے تھے کہ برابر کرے عثمان کے
 کسی شخص کو پس ہر گاہ بیٹھے عبد الرحمن واسطے بیعت کرنے کے خدا کی حمد و ثناء کی اور کہا اپنی باؤ
 میں اور تحقیق دیکھا میں نے لوگوں کو کہ انکار کرتے ہیں مگر عثمان سے اخراج کیا ہو اس روایت کو ابن عساکر نے
 اور ایک روایت میں ہے کہ عبد الرحمن نے کہا لکن بعد حمد و نعت کے اے علی تحقیق نظر کی میں نے طرف
 لوگوں کو پس ہرگز نہیں دیکھا میں نے ان کو کہ عدل کرتے ہوں عثمان سے پس نہ قرار دو تم اور اپنی نفس کے
 کسی اہ کو پھر ہاتھ عثمان کا بڑے کہا کہ میں تم سے بیعت کرتا ہوں اور سنت خدا اور سنت رسول
 اور سنت دو نو خلیفوں کی جو بعد پیغمبر کے ہوئی ہیں پھر بیعت کی عبد الرحمن نے اور بیعت کی مہاجرین
 اور انصار نے اور اخراج کیا ہو سعد بن انس سے کہا انس نے کہ پیغام بھیجا عمر نے پاس ابو طلحہ انصاری
 کے ایک ساعت قبل اپنی مدینے کہ تم خود پیچا پاس آدمی انصار کو اپنی ہمراہ لیکر ان پہنچاؤ اہل صحابہ شوری
 کیا تھ رہیں گمان کرتا ہوں کہ وہ کسی گھر میں مجتمع ہو گئی پس تم اوس کو دروازے پر کھڑے رہو مع اپنی ساتھیوں
 کے اور کوئی شخص ان کی پاس جانے پاوے نہ چھوڑو ان کو کہ تیسرا دن گزرے تا ان کو وہ لوگ ان چہ شخص سے
 کسی کو امیر مقرر کریں اور پیچ مسند احمد کا ابو داؤد اہل سے منقول ہے وہ کہتا ہے کہ میں نے عبد الرحمن سے پوچھا کہ تم نے
 کیونکر بیعت عثمان سے کی اور علی کو چھوڑ دیا عبد الرحمن نے کہا میری کچھ خطا نہیں ہے تحقیق ابتداء کی میں نے
 علی سے اور اوسے کہا میں نے کہ میں تم سے بیعت کرتا ہوں اور کتاب خدا اور سنت پر اس کو رسول کی اور اوپر
 سیرت ابو بکر اور عمر کے علی نے جواب دیا کہ بقدر استطاعت پھر یہی امر ہے عثمان پر پیش کیا اُسے کہا اچھا ان
 روایات ظاہر ہے کہ در باب نفر اہل شوری متعین کر خلیفہ کے کس قدر اہتمام حضرت عمر نے کیا کہ ابو طلحہ انصاری
 کو مع پیچا پاس نفر انصار کو اہل شوری متعین کیا کہ تین روز میں ان لوگوں کو خلیفہ مقرر کرادے اس سے زیادہ
 کیا دلیل ضعیف ان احادیث کی ہوگی جس میں تصریح خلافت حضرت عثمان کی اور ابو طلحہ حضرت عبد الرحمن بن عوف سے جو حضرت

علی کے خلیفہ کرینے کے باب میں ائمہ ال مختلف و متضاد ارشاد فرماتے ہیں کہ کبھی تو یہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی
 خلافت حضرت عثمان سے راضی ہو گئے کبھی یہ فرماتے ہیں کہ میں نے علی سے کہا کہ لوگ عثمان کی طرف مائل ہیں
 تم اپنی نسبت پر فکر نہ کرو کبھی یہ فرماتے ہیں کہ ابتدا میں علی سے کر کے کہا کہ میں تم سے بیعت کرتا ہوں اور
 کتاب خدا اور سنت رسول اور سیرت شیخین کی حضرت علی نے کہا کہ مستقر ہو مجھ کو مطاعت ہو اور عمل کرو گنا اور
 عثمان سے جب بیٹھے بات کہی فی الفور عثمان نے قبول کیا تب میں نے عثمان سے بیعت کی پس اختلاف بیان
 غالباً سبب قلت حافظہ کے حضرت عبدالرحمن سے واقع ہوا چور نہ حضرت علی کو تو دعویٰ اپنی خلافت کو تھا
 اور حضرت نے اپنی خلافت پر احتجاج کیا ہے یہ بیان کہ حضرت علی خلافت حضرت عثمان سے رغبت راضی ہو
 گئے غلط محض ہے بلکہ خود حضرت عمر کو حضرت علی کا بالطبع خلیفہ مقرر کرنا منظور نہ تھا چنانچہ جلد دوم حضرت
 الاحباب میں صفحہ ۱۶۶ لکھا ہے در روایت آنکہ گفت گمان میں آنست کہ والی مسلمانان نشود مگر کیے از این دوز
 عثمان یا علی اگر عثمان مسلم شود و بدینیکہ مروی است کہ در او تساہل لین جانبی است و اگر امر بر علی قرار
 یابد و مردیست کہ در او دعایہ و مطایبہ است و سنن او از ترین مردم است کہ ایشان را بر طریق تویم حق مستقیم
 اس عبارت سے عیان آشکار ہے کہ حضرت عثمان سہل انکار اور سست تھے اور ایسے شخص سے بقاء دین تویم کا
 طریق مستقیم ممکن نہیں ہو جیلاں حضرت علی کے کہ خود حضرت عمر فرماتے ہیں کہ حضرت علی لوگوں کو دین حق پر
 قائم رکھنے کے باوصف اسکے او نہیں دعا بہ اور مطایبہ کا عیب لگا کر ناقابل خلافت تصور فرمایا حالانکہ طائفہ
 سنت نبوی صلعم سے ہو مگر چونکہ حضرت عمر خود فقط غلیظ یعنی سنگدل اور بد مزاج تھے لہذا مطایبہ یعنی خوش
 مزاجی اور مزاج کو عیب قرار دیا ~~مفسر~~ مشہور بادیش کہ برکندہ با و عیب نماید ہنرش در نظر ایسے ہی
 حضرت عبدالرحمن بن عوف کو ہرگز منظور نہ تھا کہ حضرت علی خلیفہ مقرر ہوں چنانچہ یہ اختلاف اقوال اونکے
 شاہد اس دعویٰ کے ہیں خصوصاً آخر میں جو حضرت عبدالرحمن نے یہ بیان کیا ہو کہ میں نے ابتداء علی سے کی اور
 کہا علی سے کہ میں تم سے بیعت کتاب خدا اور سنت رسول اور سیرت شیخین پر کرتا ہوں علی نے کہا کہ جبکہ
 میں مطاعت رکھتا ہوں اور مستقر عمل کرو گنا یہ صاف تدبیر خلافت عثمان تھی جانتے تھے کہ حضرت علی
 سیرت شیخین پر راضی نہیں ہو گا اور عمل کریگا بلکہ چاہینگے کہ فقط کتاب خدا و سنت رسول پر عمل ہو اور بعد کتاب و
 سنت پابندی سیرت شیخین کے کیا حاجت تھی علاوہ اسکے حضرت علی نبی سول ہمیشہ حق کے ساتھ تھے
 اور حق اونکے ساتھ تھا اور اس مطلب کو واضح تر قطب الاقطاب شیخ عبدالقادر جیلانی نے کتاب غنیۃ الطالبین

میں بصفہ (۱۸۹) مبلوعدہ دہلی میں لکھا ہو کہ جس واضح ہر تامل حضرت کا سیرت شیخین کی نسبت اور وہ عبارت
 یہ فقال عبد الرحمن لعلي وعثمان انا اخنا واحد احبنا الله ورسوله و
 للمؤمنين فآخذ بيد علي رضي الله عنه فقال ما علي عليك عهد الله و
 وميثاقه وذيمة ورسوله واذا انا اباعك انتصرت لله و
 لرسوله وللمؤمنين وكسبرت بسيرة رسوله وابي بكر وعمر رضي الله
 عنهما فخاف علي رضي الله عنه ان لا يقوى ما قوا عليه فله تحبه ثم
 اخذ بيد عثمان فقال مثل ما قال لعلي رضي الله عنه واجابه عثمان
 رضي الله عنه على ذلك فسمي يد عثمان فبايعه ثم بايع الناس
 اجمع فصار عثمان خليفة بين الناس باتفاق الكل فكانت
 اماما حقا الى ان مات و لم يوجد فيه امر يوجب الطعن ولا
 فسق ولا قتله ترجمہ پس کہا عبد الرحمن نے علی اور عثمان سے کہ میں تم دونوں کو پسند کرتا ہوں
 واسطے کار خدا اور رسول ابو مؤمنین کے پھر ہاتھ علی کا پکڑ کے کہا کہ علی لازم ہے میرے عہد و پیمان خدا اور رسول
 کا جس وقت کہ میں تم سے بیعت کروں ہرگز نہ نصیحت کرو تم واسطے رضا خدا و رسول کے اور واسطے حق مسلمانوں
 اور ہر آئینہ جیلو تم ساتھ سیرت ابو بکر اور عمر کے راضی ہو اللہ ان سے پس دُری علی کو ان کو قوت ہو جس چیز پر
 کہ قوت رکھتے تھے ابو بکر اور عمر تب علی نے قبول کیا پھر عبد الرحمن نے ہاتھ عثمان کا پکڑا اور جو علی سے
 کہا تھا وہی عثمان سے کہا پس عثمان نے ان شرائط کو قبول کیا پھر عبد الرحمن نے ہاتھ عثمان کا چھوا اور
 بیعت کی عثمان سے پھر سب لوگوں نے بیعت کی پس ہو گئے عثمان باتفاق کل کے خلیفہ در میان مردم اور تھے
 عثمان امام برحق تا انکہ مر گئے اور نہیں پایا گیا عثمان میں کوئی امر ایسا کہ وجب کرتا جو اوپر طعن کیا یا فسق کو
 یا او کو قتل کو اس عبارت حضرت پیردنگیر سے عیان و آشکار ہے کہ حضرت علی نے اپنی بیعت ہر وقت التماس
 حضرت عبد الرحمن کے محض اسوجہ سے انکار کیا کہ حضرت عبد الرحمن بیعت میں یہ شرط حضرت علی سے
 کرتے تھے کہ تم سیرت حضرت ابو بکر اور حضرت عمر پر جیلو علی کو خوف اس بات کا ہوا کہ جو قوت حضرت شیخین
 میں تھی علی میں نہ ہو پس یہ دُرنا حضرت علی کا نہایت حیرت خیز اور تعجب انگیز ہے کہ اسے کہ وہ کن قوت
 ایسی تھی کہ جو حضرت شیخین میں تھی اور حضرت علی میں نہ تھی خلافت رسول کیلئے بظاہر وہ قوت دیکھا کرتے

ایک تائیدانی کہ شامل ہو علم بالقرآن و السنن اور زہد و تقویٰ و ورع کو دوسری تائید جہاں بیرون
 قوتیں قرار دی گئی ہیں۔ کتاب کی نسبت کی حضرت علی بن ابی طالب کی جاتی میں چنانچہ قوت عرفان
 ایسی تھی کہ صلواتی مجتہدین بصفہ (۱۱۲) منقول ہو کہ خود حضرت علی فرماتے تھے کہ کشف الغطاء
 کا اردو دشت یقیناً ترجمہ الہیہ کتباً و تفسیراً ذات وصفات اللہ تعالیٰ کے جبکہ برحق و یقین
 حامل ہو اور میں نے یاد کی ہو۔ قوت علمیہ ایسی تھی کہ اسی کتاب میں بصفہ (۱۱۲) منقول ہو عن ابی الطفیل
 قال قال علی سلونی عن کتاب اللہ فانتہی لیس من آیتہ الا وقد عرفت بلیل نزلت
 امیرہا راہ فی سہل ام جلی ترجمہ ابو الطفیل کہتا ہو کہ کہا علی نے مملوک کو چھو مجھے
 معافی زمان کو پس بتقیق کوئی آیت ایسی نہیں ہو جسکو میں نہ جانتا ہوں کہ رات کو یاد نہ کیا ہو
 زمین و زم کے یا بیچ پہاڑ کے نازل ہوئی ہو اور اسی فتح میں منقول ہو کہ حضرت علی فرماتے تھے واللہ
 ما نزلت آیتہ الا وقد علمت فیہ نزلت و آیت نزلت و علی من نزلت ان
 ربی و ہب لی قلباً عقولاً و لساناً طاقاً ترجمہ خدا کی قسم کوئی آیت نہیں نازل ہوئی
 مگر یہ کہ میں نے جانتا کہ کس کے بار میں نازل ہوئی ہو اور کس پر نازل ہوئی ہو تحقیق میرے پروردگار نے مجھ کو دل
 صاحب عقل اور زبان گویا عطا فرمائی ہو اور اسی کتاب کے صفحہ (۱۰۴) میں منقول ہو عن علی قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا مدینۃ العلم و علی بابہا و فی
 روایت قمین اراد العلم فلیات الباب ترجمہ کہا علی نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ میں شہر علم کا ہوں اور علی دروازہ اور کلا ہو اور ایک روایت میں ہے کہ پس جو شخص ارادہ کرے علم کو حاصل
 کر نیکا پس چاہے کلاو سکے دروازہ میں آوے اور اسی کتاب میں بصفہ (۱۱۱) منقول ہو قال عمر بن
 الخطاب علی افضلنا و قال لم یکن احد من الصحابۃ یقول سلونی الا
 علی و اخرج ابن عساکر عن ابن مسعود قال اقرض اهل المدینۃ و اقضاهما
 علی و ذکر عند عائشہ فقالت انہ اعلم من بقی السنتہ ترجمہ کہا عمر بن خطاب نے
 کہ علی پہلو گو نہیں بڑے حکم دینے والے معاملات میں ہیں اور کہا عمر نے کہ صحابہ میں کوئی ایسا شخص
 نہ تھا جو کہہ کہ مجھے چھو مگر علی اور روایت کی ہو ابن عساکر نے ابن مسعود سے وہ کہتے ہیں کہ
 بڑے جاننے والے فرائض کے اور بڑے حکم دینے والے معاملات میں اہل مدینہ میں علی پر ذکر کیا گیا

علی کا عایشہ کے نزدیک تب کہا عایشہ نے تحقیق علی عالم ترین باقیما نرو نہیں احادیث نبوی کہتا
 ہوتا رہا اور تقویٰ ایسی تھی کہ عقیل اپنی حقیقی بڑے بھائی کی رعایت نہ کی چنانچہ اسی کتاب میں
 صفحہ (۱۱۷) منقول ہے: أَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكَرٍ عَقِيلًا سَأَلَ عَلِيًّا فَقَالَ إِنِّي مُتَّحِجٌ وَإِنِّي
 فَقِيرٌ فَأَعْطَنِي قَالَ أَصْبِرْ حَتَّى يُخْرِجَ عَطَاؤُكَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ فَأَعْطَيْتَكَ مَعَهُمْ
 لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ فَقَالَ لِرَجُلٍ خُذْ بِيَدِي وَالْطَّلُوقُ بِهِ إِلَى حَوَائِثِ أَهْلِ الشُّوقِ فَقَالَ
 لَهُ دَقِ هَذِهِ الْأَفْقَالَ وَخُذْ مَا فِي هَذِهِ الْحَوَائِثِ قَالَ تُرِيدُ أَنْ تَتَّخِذَ بِي سَارِقًا
 قَالَ وَأَنْتَ تُرِيدُ أَنْ تَتَّخِذَ بِي سَارِقًا أَنْ أَخْذَ أَمْوَالَ الْمُسْلِمِينَ فَأَعْطَيْتَكَ مَا دُونَ ذَلِكَ
 قَالَ لَا تَبْتَغِ مَغْوِيَةً قَالَ أَنْتَ وَذَلِكَ فَإِنِّي مُغْوِيَةٌ فَسَلِّمْهُ فَأَعْطَاهُ مِائَةَ أَلْفٍ
 ثُمَّ قَالَ أَصْبَحْ عَلَى الْمُنْبِرِ فَإِذَا كَرُمَا أَوْلَاكَ بِهِ عَلِيٌّ وَهَذَا أَوْلَيْتَكَ فَصَعِدَ فَحَمْدُ
 اللَّهِ وَآثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي أَخْبَرْتُكُمْ إِنِّي آرَدْتُ مَغْوِيَةً عَلَى
 دِينِي فَأَخْتَارَ بِي عَلِيٌّ دِينِي ثُمَّ رَوَاهُ رَوَيْتُ كَلَّمَ ابْنَ عَسَاكَرٍ سَوِيَّ حَقِيقٍ عَقِيلٌ لَوْ سَأَلَ كَيْفَا
 عَلَى سَوَكَيْنِ فَقِيرٌ أَوْ مُتَّحِجٌ يَوْمَ مَجْهُو كَيْفَ دِيحِي عَلَى ذِكْرِ صَبْرٍ وَجِبْ عَطَاؤُكَ لَمْ تَكُنْ تَكُنْ لَاجِبًا وَبِكَافُو كُو
 سَا تَحْمُكُو كَيْفَ بِي لَوْ كَانَتْ عَقِيلٌ نَصْرًا لَمْ يَكُنْ كَيْفَ لَوْ كَانَتْ كَيْفَ دِيحِي عَلَى ذِكْرِ صَبْرٍ وَجِبْ عَطَاؤُكَ لَمْ تَكُنْ تَكُنْ لَاجِبًا وَبِكَافُو كُو
 كَانَا سَتَهِ يَكْرُكُ بَازَارِ مِينَ لِيَا كَهْ قَفْلُ كَانَا نَبَاؤُ بَازَارِ كَا تَوَكَّرُ جُودُ كَانَا نَبَاؤُ رَكَا بِي لِيَا عَقِيلٌ مَنِ
 كَاهَا كَهْ مَجْهُو كَهْ تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ
 كَرُ بَا نَبَاؤُ كَهْ مَالِ سَلَامَا نَبَاؤُ مِينَ لِيَا كَهْ دِيحِي كَهْ تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ
 مَغْوِيَةٍ كَوَا بَسْ جَابِتَا مَوَنَ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ
 مَعَاوِيَةَ نَهْ أَيْكَ لَاحْهُ دَرِيحِ عَقِيلٌ كَوَا بَسْ جَابِتَا مَوَنَ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ
 تَمَّ سَهْ سَلُوكُ كَيْفَا بُوَاوَرُ جَو كَيْفَ مِينَ تَمَّ سَهْ سَلُوكُ كَيْفَا بُوَاوَرُ جَو كَيْفَ مِينَ تَمَّ سَهْ سَلُوكُ كَيْفَا بُوَاوَرُ جَو كَيْفَ مِينَ تَمَّ سَهْ سَلُوكُ كَيْفَا بُوَاوَرُ جَو كَيْفَ مِينَ
 مَنَّا سَهْ أَلْهِ بَيَانُ كَرُ كَهْ كَاهَا بُوَاوَرُ مِينَ تَمَّ سَهْ سَلُوكُ كَيْفَا بُوَاوَرُ جَو كَيْفَ مِينَ تَمَّ سَهْ سَلُوكُ كَيْفَا بُوَاوَرُ جَو كَيْفَ مِينَ تَمَّ سَهْ سَلُوكُ كَيْفَا بُوَاوَرُ جَو كَيْفَ مِينَ
 بَرُخْتِيَارُ كَرِينَ سَلُوكُ عَلِيٌّ نَهْ أَيْكَ دِينَ كَوَا بَسْ جَابِتَا مَوَنَ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ
 مَجْهُو كَوَا بَسْ جَابِتَا مَوَنَ عَلِيٌّ نَهْ أَيْكَ دِينَ كَوَا بَسْ جَابِتَا مَوَنَ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ
 بَلَكَا كَوَا بَسْ جَابِتَا مَوَنَ عَلِيٌّ نَهْ أَيْكَ دِينَ كَوَا بَسْ جَابِتَا مَوَنَ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ عَلِيٌّ نَهْ كَاهَا تَمَّ جَابِتَ مَوَكَّهْ جَوْرِي مِينَ مَافُذْ كَرُ

تھی اور شہر علم کے آنحضرت صلعم تھے حضرت علی اسکے دروازہ تھے اور علم قرآن اور حدیث کا ایسا حضرت علی
کو حال تھا کہ کسی صحابہ کو ایسا علم قرآن و حدیث کا حاصل نہ تھا چنانچہ باب اول میں ہم نے لکھا ہے کہ حضرات ثلثہ اکثر
غلات قرآن کے احکام صادر کرتے تھے عورتیں اور نکو الزام دینی تھیں حضرت عثمان نے لاکھوں روپیہ مال
خدا کے بنی امیہ خصوصاً مروان اپنے چچیرے بھائی کو دیر سے الغرض باقی رہی قوت جسمانی سپس وہ بھی اس
کی علی میں تھی کہ کسی شخص کو جو رسول اللہ صلعم کے حاصل نہیں ہوئی چنانچہ غزوات بدر و احد و خندق
و حنین و خیبر جنگ کی کیفیت تفصیلی ہم باب اول میں لکھ چکے ہیں شاہ عادل اس دعویٰ کے میں خود پیغمبر
نے گزار غیر فرار فرمایا ہے سب ہماری بیان رسول جنگ میں بھاگا کہ علی بن ابیطالب کے ثبات قدم میں بھی
الغرض نہیں آئی چنانچہ ادنی قوت جسمانی علی بن ابیطالب کی کیفیت بھی کہ صواعق محرقہ کے باب ہم کی
اول میں صفحہ (۱۰۶) لکھا ہے وَأَعْطَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْلِوَاءَ فِي مَوْطِنِ
كَثِيرَةٍ سَيَّامًا يَوْمَ خَيْبَرٍ وَأَخْبَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَكُونُ عَلَى يَدِهِ
كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ وَحَمَلَ يَوْمَئِذٍ بَابَ حِصْنِهَا عَلَى ظَهْرِهِ حَتَّى
صَعِدَ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ فَفَتَحُوا هَاهَا وَاتَّخَذُوهُ جَزْدًا لَا بَعْدَ ذَلِكَ فَلَمْ
يُحْمَلْهُ إِلَّا أَنَّهُ بَعُوثٌ رَجُلًا وَفِي رَوَايَةٍ أَنَّهُ تَنَزَّسَ فِي بَابِ الْحِصْنِ عَنْ
نَفْسِهِ فَلَمْ يَنْزِلْ يُقَاتِلْ وَهُوَ فِي يَدِهِ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ ثُمَّ الْقَاهُ فَارَا
ثَمَانِيَةً أَنْ يَقْلِبُوهُ ثُمَّ اسْتَطَاعُوا تَرْجُمَهُ اور دیا علی کو نبی صلعم نے علم اکثر جنگ خصوصاً بروز
جنگ خیبر کے اور خبر دی پیغمبر صلعم نے کہ فتح علی کے اتھ پر جوگی جیسا کہ چین میں دروازہ اور بروز جنگ خیبر کے اٹھایا
علی نے دروازہ قلعہ کا اپنی پشت پر یہاں تک کہ مسلمانوں نے اسے دروازے پر چڑھ کر قلعہ کو فتح کیا اور
مسلمانوں نے بعد فتح کے چاہا کہ اس دروازہ کو کھینچیں پس نہ اٹھا سکے اسکو مگر جالیس آدمی اور ایک
روایت میں ہے کہ علی نے دروازہ قلعہ کو اٹھا کر ڈھال بنایا تھا واسطے اپنی حفاظت کے اور اس دروازہ
قلعہ کو ہاتھ میں لئے ہوئے لڑتے تھے تا اینکه فتح کی تب اس دروازہ کو پھینک دیا پھر اٹھ آدمی نے ارادہ کیا
کہ اس دروازہ کو پلٹ دیں نہ اٹھا سکے یہ قوت جسمانی حضرت علی کو اللہ تعالیٰ نے بسبب کمال قوت جسمانی
حضرت علی کی عطا فرمائی تھی یہ کیفیت جب کتب اہل سنت سے ثابت ہو کہ قوت جسمانی اور قوت جسمانی حضرت
علی میں ایسی تھی کہ حضرات ثلثہ بلکہ غیر رسول صلعم کے کسی میں نہ تھی تو معلوم ہوا کہ جو حضرت پر دستگیر

اہل سنت نے لکھا ہو کہ جب حضرت عبدالرحمن ابن عوف نے حضرت علی سے کہا کہ میں تم سے بیعت کرتا ہوں تاکہ
 تم نصیحت کرو واسطے اللہ کے اور رسول کے اور حق مومنین کے اور چلو تم ساتھ سیرت ابوبکر اور عمر کے پس رسول
 علی کہ اوکو قوت نہو جس چیز پر کہ قوت رکھتے تھے ابوبکر اور عمر تب علی نے قبول کیا اس قوت سے حضرت
 علی نے قوت حرص و ہوا دنیوی جو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو تھی مراد لی تھی واقع میں حضرت علی کا خون
 بجایا تھا یہ قوت حضرت علی میں کہاں تھی کہ لاش اطہر رسول کو بغسل و کفن و دفن چھوڑ کر طلب
 حکومت کیلئے سفینہ بنی ساعدہ میں چلے آئے اور دختر رسول کو میراث پدری سے محروم کرتے اور انکی
 طہر جلائی کے لئے آگ اور لکڑی لیجانتے بنا براین حضرت علی نے بیعت سے انکار کیا اور چونکہ حضرت عثمان
 میں یہ قوت موجود تھی وہ بے تکلف سیرت شیخین بر راضی ہو گئے اور خلیفہ بن بیٹھے طرفہ تماشا تو یہ ہو کہ بعض
 صریح قرآنی ثابت ہو کہ پادشاہی اور فرمانروائی کیلئے کشادگی علم و جسم کی لازم ہے چنانچہ سورہ بقرہ میں
 دوسرے پارے کے اللہ تعالیٰ فرماتا ہو وَقَالَ لِمُؤْمِنِيكُمْ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ
 طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوْا اِنّٰی يَكُوْنُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ اَحَقُّ بِالْمُلْكِ
 وَلَهُ يُوْتُ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ اَصْطَفٰهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ سَطَوةً
 فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللّٰهُ يُوْتِيْ مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيْمٌ مَّرْحَمٌ
 اور کہا اوکو اوکے نبی نے اللہ نے کھڑا کر دیا واسطے تمہاری طاوت کو بادشاہ بولے کہاں ہوگی اس کے واسطے
 سلطنت ہمارے اوپر اور ہمارا حق زیادہ ہو سلطنت میں اس سے اور اسکو نہیں ملی کشادگی مال کی کہا
 اللہ نے اسکو پسند کیا تم سے اور زیادہ کشادگی علم میں اور بدن میں اور اللہ دیتا ہو اپنی سلطنت جسکو
 چاہے اور اللہ کشادگی والا ہو سب جانتا ہو اس آیت شریفہ سے ثابت اور تحقیق ہو کہ اللہ تعالیٰ نے سبب
 علم و جسم کے طاوت کو اوکی قوم پر بادشاہ مقرر کیا اور کشادگی علم و جسم حضرت علی کے کتب معتمدہ اہل سنت
 و جماعت سے اس درجہ کمال پر ثابت ہو کہ حضرات ثلاثہ کسی صحابہ میں نہ تھے پس نبض قرآنی حضرت علی
 احق بالخلافت تھے اور حضرت عمر نے بخالف کتاب خدا کے حضرت ابوبکر کو زبردستی خلیفہ بنا دیا اور یہ بیان
 کبھی شیخ ابن حجر اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کا کہ حضرت علی خلافت حضرت عثمان سے راضی ہو گئے تھے
 اور رغبت خاطر اسے بیعت کی صحیح نہیں ہو کیلئے کہ اگر حضرت علی خلافت حضرت عثمان سے راضی ہو
 تو اپنی خلافت پر بصوص قرآن و حدیث کے احتجاج نفرماتے چنانچہ خود شیخ ابن حجر صواعق محرقة کے صفحہ

(۱۱۱) مِنْ كَلِمَتِي مِنْ - وَأَخْرَجَ الدَّارُ قُطْنِي أَنْ عَلِيًّا وَأَنَّ لِلنِّسَةِ الَّذِينَ جَعَلَ
 الْأَمْرَ شُورَى بَيْنَهُمْ كَلَامًا طَوِيلًا مَجْمُوعًا شَدِيدُ كَرَامَاتِهِ بِاللهِ هَلْ فِيهِ
 أَحَدٌ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ أَنْتَ قَبِيلَةُ الْحَبَشَةِ
 وَالنَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ وَمَعْنَاهُ مَا رَوَاهُ عَنْهُ لَا عَنْ
 الرِّضَا إِنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَنْتَ قَبِيلُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُو النَّارُ هَذَا إِلَى وَهَذَا ذَلِكَ **ترجمہ** اور روایت کی ہر دار قطنی
 کہ تحقیق علی نے کہا اور نہ یہ آدمیوں کے جگے درمیان میں چھرنے شوری قرار دیا تھا کلام طویل
 منجملہ اس کے یہ کہ علی نے کہا کہ میں تمکو دو قسم دیتا ہوں کہ تمکو گوئیں کوئی ایسا ہو جسکے
 رسول اللہ صلعم نے کہا ہو کہ یا علی تم تقسیم کریو الے جنت اور دوزخ کے ہر روز قیامت ہو سو
 سبھوں نے کہا یا اللہ کوئی ایسا نہیں ہو اور معنی اس کے جو روایت کی ہو عنترہ نے علی رضاع
 کہ کہا رسول اللہ صلعم نے علی سے کہ تم تقسیم کنندہ دوزخ اور جنت کو ہو پس ہر روز قیامت علی دوزخ
 کہیں گے کہ یہ میرے لئے ہو اور یہ میرے لئے ہو چہ چند صاحب اعق محرقہ نے منجملہ کلام طویل حضرت علی
 صرف ایک حدیث بیان کی ہو مگر جلد دوم روضۃ الاحباب میں بصغیر (۲۳۳) و (۲۳۴) بالتفسیر
 کلام ہدایت سمات حضرت علی کے لکھے ہیں اور وہ یہ ہو در بعضی از کتب تواریخ بنظر رسیدہ کہ چون
 بنی ف با امیر المومنین عثمان رحمت نمود خضار مجلس باوردان امر موافقت کردند علی قضی قائل تخلل
 فرمود سوگن میدہم شمارا و میخوام کہ با من است گوئید کہ در میان اصحاب رسولی صلی اللہ علیہ وسلم هیچ احد
 کہ آنسور و تنیکہ سلسلہ عقد موافقت ایمان یاران خویش استحکام میداد با عقد اخوت بستہ فرمودہ
 أَنْتَ آخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ غَيْرَ مَنْ جُلَّ حَضْرَتُكَ فَقَسَدَ فِي بَعْدِ از ان فرمود چو مجلس در میان
 شما هست کہ حضرت در شان او فرمودہ باشند مَنْ كُنْتُ مَوْلَاً لَمْ أَفْعَلْ مَوْلَاً لَمْ أَفْعَلْ مَوْلَاً لَمْ أَفْعَلْ
 انگاہ فرمود هیچ احد در میان شما هست کہ آنسور با فرمودہ مَأْنَتْ مَتْنِي بِمَنْزِلَةِ هَادُونَ مِنْ مُوسَى
 لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ غَيْرَ مَنْ جُلَّ حَضْرَتُكَ فَقَسَدَ فِي بَعْدِ از میان شما هیچ مرد
 کہ این صحر و بیابان و بی اور بر سرہ برات مومنین داشتہ علی ایشان گردانیدہ باشند باینک
 کافیہ جائد دانید کہ لَا يُؤْتِي عَنِّي إِلَّا نَاوَرَجُلٌ مِنْ عَمَلِي غَيْرَ از من مردی با جمعہ

گفتند که دیگر فرمود که آیا نمیدانید که سید بشر توفیق روز محشر رجله مباحرین کل انصار امر العین فرموده برسم
 سرایا بجانب دشمن فرستاد و ایشان را وصیت با نقیاد و متابعت امیر حبیبش فرمود و برین مگر کسی را امیر
 نکرد و ایند طائفه حاضرین با جمعه گفتند بے یمنین بوده که میفرمائی دیگر گفت آیا میدانید که معلم علمت
 علم الدین و الاخرین علام علم من فرموده یاران را اعلام کرد باین طریق که **اَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ**
وَعَلَى بَنِيهَا بِرَوَايَةِ اَنَادَا طَرَا الْحِكْمَةِ وَ عَلَى بَنِيهَا كُنْتُمْ اَرْسَ سَيَانُم دِيكَرُ مَرُود
 آیا میدانید که اصحاب رسول الله علیه و سلم مکرر او را در مقام مخاطره با عدا که از شته از معرکه خارج فرار نمودند و من
 برگز در هیچ موطن بخوف از انس و ترخلف نمود نفس خویش را و قای نفس نفس و جبهه اقدس آنحضرت کردم گفتند
 بے یمنین است باز فرمود آیا میدانید که اول مرد که قدم در راه ایمان اسلام آورد و زخم همه گفتند بلی میبینم
 آنگاه فرمود کلام یکبار ما قرب است بر رسول صلی الله علیه و سلم از روی و نسب جمله گفتند مرتباً قربیت ترا ثابت
 و سلم و قدم مزیت تو در راه قربت و قرابت با انس و بغایت راسخ و حکم است در این حال عبدالرحمن گفت یا
اَيَا الْحَسَنَ همه این فضایل را که بشمر و چنین است که در تحت تصرف بیان آوردی و جمیع اصحاب بدان امور
 اقرار و اعتراف دارند و لکن اکنون اکثر مردم بجهان میل نموده با او بیعت کردند متوقع از جناب تو آنکه با جمهور موافقت
 نمائی و بقدیم قبول اقبال پیش آئی شاه عصره ولایت فرمود بخدا سوگند که شما میدانید که احق بخلافت کیست و مع
 ذالک بمقتضی علم خود عمل نمی نماید بنابر ملاحظه اغراض و مصالح دنیوی خود و الله که من سلم و اتم این امر را غیر
 خود زیرا که من میدانم که سلامت مسلمانان در این منزل و تسلیم است چه در این تسلیم حیف برخاسته من است و بر سلام
 و مسلمان ترک مناقشه و مناقسه کردم طلبا للاجرة الموجهة و با عتمان بیعت فرمود و این ابیات آید که از انابر
 گه بار و بجز مسلمانان در شام و کرم الله وجهه و بجز صفحه روزگار یادگار مانده مناسب این مقاوله و گفتار است **شعر**
قَدْ يَعْلَمُ النَّاسُ اَنَا خَيْرُهُمْ نَسَبًا و **يَمُنُّ اَفْخَرُهُمْ رِبًّا اِذَا اُخْشِرُوا**
هَظُ النَّبِيِّ وَهُمْ مَا وُلِيَ كَرَامَةً و **نَا حُرَّ الدِّينِ وَ الْمُنْتَفِقِينَ مَنْ نَصَرُوا**
وَالْاَكْثَرُ يَعْلَمُ اَنَا خَيْرُ مَا كُنَّا و **كَمَا يَدْعِيهِمْ مَدُّ الْبَطْلِ اَعْوَادُ الْمَدِينِ**
وَالْبَيْتُ ذِي الْاَيْتَرِ وَالْاَمْرُ كَانَ سَكُونًا و **نَادَى بِذِي الْقَعْرِ كُنْ الْبَيْتُ وَمَا يَنْسَبُ**
شعر کما ان قد تو هرگز کعبا تواند دید
 که دهم از ان سوسه گردون گمان برده
 و **بِشْمِ سِرِّ فَلَكَ كَمَلُ ارْشَادِ زَرْقَابِ**
 که دهم از ان سوسه گردون گمان برده

اگر زگوہ پر سد کسے بیابان بلند
 کہ در میان اولاد آدم و نوح + +
 کسے نظیر تو در حیرت ماندید
 برا نچہ گفت گواہی و بدر بان مسدا

اب صاحبان بصیرت بدیانت و انصاف ان امتیاجات حضرت علی کو ملاحظہ کر کے ارشاد فرماویں کہ اگر حضرت
 امیر المؤمنین خلافت حضرت عثمان کو حق جانتے تو اس قدر امتیاج اور استدلال اپنی خلافت پر کیوں فرماتے علما وہ سکا
 جلد سوم روشتہ الاحباب میں صفحہ ۵۵ و ۵۶ منقول ہو کر بعد قتل حضرت عثمان کے جب لوگوں نے حضرت علی سے
 خواہش بیعت کی کی آنکھ فرمود مسجد روید کہ ابن امر بنیہ مقلع نوحان رسائیہ پس مسجد رفتہ و اول کبیکہ باور
 بیعت کر دیکھو بعد از وزیران سعادت دریافت آنکھ اہل مصر یکبار بعد از ان ہر جہر و انصار و اہل مدینہ
 گریہ کر وہ شرف بیعت باور دریافت پس امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ پر سر مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑا و
 خطبہ در فراغت بلاغت و فصاحت انشا فرمود و گوئیہ اول آن خطبہ ابن بود کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی اِحْسَانِہِ
 قَدْ رَجَعَ الْحَقُّ اِلٰی مَکَانِہِ ترجمہ سب حد ثابت ہیں اسلئے اللہ کے بنا باور سکے احسان کو تحقیق
 پھر حق طرف اپنی جگہ کے پس یہ فقرہ خطبہ حضرت امیر علیہ السلام کا دلیل قاطع اور حجت مایع ہو کہ حضرت علی
 بر خلافت حضرت عثمان کو حق نہیں جانتے تھے پس حضرت نے جو بیعت حضرت عثمان سے کی یہ دلیل حقیقت
 خلافت حضرت عثمان کی نہیں ہو سکتی ہو کہ حضرت خود فرماتے تھے کہ تلک جانتے ہو کہ ان خلافت کا کون ہے
 باوجود اسکے موافق اپنی علم کے عمل نہیں کرتے ہو سبب اغراض اور مصالح ادنیوہ کے واللہ کہین امر خلافت
 کو اپنے غیر پر مسلم کرتا ہوں اسلئے کہ سلامتی مسلمانوں کی اس میں ہو اور ظلم مجھے غامض ہوتا ہو اور اسلام و مسلمانوں
 سے ہٹنے ترک جھگڑے اور فساد کہ بتوقع ثواب کے کیا پس معلوم ہوا کہ حضرت امیر نے حضرت عثمان سے
 جو بیعت کی اور مخالفت اور مقاتلہ نہیں کیا محض تعمیل حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وقت
 آخر امیر المؤمنین سے وصیت کی تھی و بعد از من مکروا تہم و خراہم رسید باید کہ دلتنگ نشوی و کہنہ
 و چون بینی کہ مردم دنیا اختیار کنند باید کہ تو آخرت را اختیار کنی جیسا کہ صفحہ (۵۵۵) میں جلد دوم
 مدارج النبوة کے لکھا ہو تو یہ صبر اور سکوت حضرت علی کا دلیل حقیقت خلافت حضرت عثمان کے نہیں ہو سکتا
 ہے اور حدیث صحیح بخاری کی بھی معنی باب اول میں لکھی جو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کی دنیا کی طرہ
 مائل ہوئی خبر دی ہو چونکہ ارشاد منبر صادق کا تھا مطالبہ اور کے واقع ہوا کہ بعد انتقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے صحابہ مائل دنیا کی طرہ ہو گئے اور تمسک اہل بیت رسول کا نکلیا خلافت اور مکرابی میں پر گھر الغرض

تا زمان امارت حضرت عثمان کے جو سلوک اور روش صحابہ نے حضرت علی کی بطور مشتہ نمونہ از خردار تھوڑا سا
 حال لکھا گیا آپ واقعات و حالات مابعد قتل حضرت عثمان کے باختصار بیان کئے جاتے ہیں کہ ابھی ہمیں
 روضۃ الاحیاء سے لکھا ہو کہ بعد قتل حضرت عثمان کے پہلے حضرت طلحہؓ پھر حضرت زبیرؓ نے باصرہ حضرت علی
 سے بیعت کی اور یہ دونوں صاحب عقیدہ اہل سنت و جماعت کے منجملہ ان دس شخصوں کے ہیں جن کے
 جنتی موبین کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بشارت دی تھی بنابرین نہایت اچھا ذریعہ دخول جنت کا ان دونوں صاحبوں نے
 حاصل کیا چنانچہ روضۃ الاحیاء کی جلد سوم میں بصفحہ ۱۱۰ اوائل منقول ہے نقلاً است کہ عائشہ صدیقہ
 بعد فراغ از ادای حج از مکہ بحدیثہ می آمد کہ در اثنا و راہ خبر گشتہ شدن عثمان و جلوس علی ابن ابیطالب بر بند
 خلافت باور سید در زمان از راہ گشتہ بکہ معاودت نمود ابن عباس در راہ اور امیرش آمد و حالانکہ نویر از گزاردن
 حج فارغ شدہ بود بحدیثہ میرفت و گفت یا اہل المؤمنین چہ حال داری و چہ از راہ مدینہ گزشتی و بطرف مکہ میری
 گفت خبر قتل عثمان و خلافت علی بن ابی طالب رسید دیگر مدینہ جا توطن میں نمیتواند بود و دل عائشہ از جانب علی
 غبار سے داشت بر آئکہ در تفسیہ افک بایں خبر صلی اللہ علیہ وسلم در شان عائشہ گفتہ بود اَلَيْسَا عُسْوَاهُ
 کَیْنِ مَرْکَا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ کہ آورده اند کہ ہر یک از طلحہ و زبیر طلب ایالت و حکومت ناحیہ ممالک بلاد کرد و تحت
 تصرف امیر المؤمنین بودند و طلحہ ایالت بصرہ و زبیر ایالت کوفہ خواست امیر در جواب فرمود کہ مردہ رسوا نہ ہما
 کلیہ و بعدواید مشاورت شما احتیاج دارم چون شما ہر یک بگوشتہ بیرون رفتہ ہیں باکہ مشورت نمایم ایشان
 ہر دو ازین امتناع گرفتہ خاطر شدند و کینہ و حساد و بغض در سینہ آوردند و گفتند علی ہیچ بیعت بر ما نداد
 چہ ما با گراہ و اجبار با او بیعت کردیم و چون این سخن طلحہ و زبیر در میان مردم فاش گشت و خسر مراجعت عائشہ
 بکہ و تخلف بعضی از صحابہ کہ سابق مذکور شد از بیعت امیر المؤمنین شہرت یافت اختلاف و اضطراب در میان
 پیدا آمد و ہر کس سخن میگفت بعضی را سخن اینکہ چہ بودہ است امیر المؤمنین علی را کہ در اقامت حدیث قائمہ
 عثمان تسویف و تاخیری نماید و جمعی دیگر میگفتند مناسب این بود کہ جماعتی را کہ متہم اند باین امر نزد خود
 راہ ندادی امیر المؤمنین علی چون بر این سخنان شان مطلع شد برآمد و خطبہ خواند و ایشان را وعده داد
 کہ اقامت حدیثہ عثمان خواهد کرد و تہیکہ صاحب دم پیدا شد و بکہ شریعت آید و اثبات مدعا خود نماید یہ منبتہ
 عادلہ فی الجملہ مردم را ازین وعده تسکین حاصل شد و من بعد از این مقولہ سخن کمتر گفتند اور صوحت
 محرقہ باب نہم کی فصل اول میں بصفحہ ۱۱۲ لکھا ہے وَاَخْرَجَ السَّكْفِي فِي الطُّيُورِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

بنی احمد بن حنبل قال سئل ابی عن علی ومعوویہ فقال اعلما ان علیا کان
 کثیرا لا عداء ففتش له اعداؤہ شیئا فلم یجد وکافجأ فی الرجل قد
 حاربہ وقاتلہ فاطر وکفید امینہم کہ ترجمہ روایت کی ہر سلفی نے بیچ
 طہورات کہ عبد اللہ بن احمد بن حنبل سے کہتے ہیں کہ پوچھا میں نے اپنے باپ سے حال علی اور معاویہ کا پس کہا
 اس نے جان تو کہ تحقیق علی کے دشمن بہت تھے پھر دھونڈے گا دشمنوں اور انکا کوئی عیب پس نہ پایا اور لوگوں
 کوئی عیب اور نکاہم آئی وہ لوگ طرف اس شخص کے جس نے علی سے جنگ کی اور قال کیا پس اس لوگوں نے اس
 لکے کہ میں معاویہ میں مبالغہ کیا ان روایات سے ظاہر و باہر ہے کہ دشمن علی کے کثیر تھے اور باوجود عیب جوئی
 کے کوئی عیب حضرت کا نہیں پاتے تھے اس وجہ سے بعد وفات جناب سرور کائنات کے لوگوں نے حضرت علی
 کے جانب رجوع کی اور زمانہ حیات حضرت خلفائے کے جناب امیر المؤمنین حکومت ظاہریہ سے قطعاً ممنوع و
 محروم رہے بعد قتل حضرت عثمان کے جب لوگ حضرت امیر کبیر طرف رجوع ہوئے بھی حضرت اختیار حکومت انکار
 کرتے تھے باسرا رتھا حضرت زبیر اور طلحہ حضرت امیر المؤمنین سے بیعت کی بعد بیعت کے حضرت زبیر طالباء
 کو اور حضرت طلحہ خواہان ایالت بصرہ کے ہو حضرت علی نے قبول فرمایا جب ان دونوں صاحبوں نے دیکھا کہ حضرت
 علی کی موافقت سے دنیا بزرگ حاصل نہ ہوگی فی الفور نکث بیعت کی چونکہ جانتے تھے کہ حضرت عایشہ کو حضرت امیر
 عداوت ہو لہذا اس سے کہہ مغلطہ میں جا کر ملے اور انکو اپنا امیر بنا کر بحیلہ قصاص حضرت عثمان کے حضرت امیر سے خوب
 جنگ کی جیسا کہ جنگ میں ہزیمت ہوئی اور حضرت زبیر اور طلحہ دونوں صاحب مار گئے اور مدعا کی اعدا جناب امیر کا
 حاصل نہ ہوا تب حضرت معاویہ جم غفیر اہل شام کا اپنے ہمراہ لیکر بمقام مسفین آمادہ قتال جنبل کی حضرت علی سے
 ہوئی ان دونوں جنگ میں باعانت و یقین کے صد باصحابی بدری و شرکاء بیعت رضوان و غیرہم اور ہزاروں ہندوگان
 خدا تبارے گئے حالانکہ بکثرت اعدا ویش کتب اہل سنت میں موجود ہیں اور باب اول میں چند نصوص لکھے بھی گئے ہیں
 کہ علی سو جنگ کرے کہ رسول اللہ صلعم نے اپنے ساتھ جنگ کرنا فرمایا تھا با انہما صیابہ کبداہل سنت نے ہوا
 جس نفسانی و طمع زخارف دنیا ہی قطعاً اور احکام رسول کی تعمیل کی اور حضرت علی سے قتال و جدال کیا
 باعث اس جرات و جسارت کا ان لوگوں کی قول حضرت عمر کا ہوا کہ ابتداء اتباع اہل بیت اعراض حضرت صدیق
 سی نے کیا یعنی باوصیکہ پیغمبر صلعم حدیث نقلین میں گمراہی سے پہنچے کہ بعد اپنے تسک قرآن اور اہل بیت
 پر ہنسر کر چکے تھے اور اسی حدیث کی شرح میں جو پہنے اور لکھا ہو شیخ ابن حجر کو اعتراف ہو کہ الحق بالمشک

بعد النبی امام و عادل اہل بیت کے حضرت علیؑ تھے اور حضرت علیؑ کو عیت قرآن کی تاقیامت حسب حدیث مسئلہ
 اہل سنت کے لازم تھی مگر آخر وقت جب پیغمبر نے کاغذ و دوات واسطے تحریر نوشتہ کے بارے حکم کو حاضر کر دیا تو
 وہ دوات لکھو نہیں تملکو کہ لکھنے ایک نوشتہ تابع میرے تملوک گمراہ نہو طلب فرمایا اسوقت حضرت عمرؓ نے اتباع اہل بیت
 سے انحراف کر کے رسول کو جواب میں کہا حسبنا کتاب اللہ یعنی ہم کو کتاب خدا کافی ہو پس چونکہ ابتدا
 اس انحراف اہل بیت کے حضرت عمرؓ کی اور بعد حضرت ثلثہ میں خط خواہ طلب گاران دنیا کو عباد و شروت حاصل
 ہوئی یہاں تک کہ خاص حقوق اہل بیت کے بھی اذکو نہ ملے پھر تو ہر ایک کا حوصلہ بڑھ گیا ہر طرف سے ازار دہی
 علی و فاطمہؑ اور ائمہ اہل بیتؑ کو شش کی سیکو تیغ جفا اور سیکو سم و فاسات شہید کر کے خاندان
 رسول کو تباہ و برباد کر دیا لہذا اسی وضوالات میں پڑے مگر غارت و دیوبی سے خاطر خواہ تمتع ہوئے العرض محمد
 المتعال کتب معتدہ اہل سنت و جماعت خلافت حضرت ثلثہ کے نہ کسی نفس قرآن اور نہ کسی نفس حدیث صحیح سے
 ثابت ہوتی ہو جیسا کہ باب اول میں بتنے بالتفصیل لکھا ہو اور نہ باجماع مقررہ اہل سنت کے ثابت ہوتی ہے
 جیسا اس باب میں بتنے بالتصریح بیان کیا ہو اور سرگاہ ان ہو تو صورتوں سے خلافت حضرت ثلثہ کی غیر ثابت
 ہے تو لازم ہوا کہ یہ حضرات محض ہوا نفسانی اور استحصال فیہادی کے بہرہ ستی خلیفہ بن بیٹھے تھے اور خلافت
 انکی حق نہ تھی تاہیٰ امحق میں ضرور ہوا کرتی ہو بنا براین اسی مضمون کی حدیث بھی کہ خلافت حضرت ثلثہ کی
 حق نہ تھی تفسیر مدارک مطبوعہ مطبع الفضل المطابع دہلی میں نظر سے گزری اور باب اول میں بتنے آیت قرآنی
 کے جسکے ذیل میں یہ حدیث وارد ہو لکھی ہو اس مقام پر بقدر حاجت عبارت اسکی لکھی جاتی ہو پس تفسیر مذکور
 کی جلد دوم میں بدیل تفسیر یہ بخوبی کے جو سورہ مجادلہ میں واقع ہو بصفہ (۱۱) حضرت علیؑ سے منقول ہے
 وَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَسَائِلَ فَأَجَابَنِي عَنْهَا
 قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْوَفَاءُ قَالَ التَّوْحِيدُ وَ
 شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قُلْتُ وَمَا الْفَسَادُ قَالَ الْكُفْرُ وَالْمِشْرَاكُ
 يَا اللَّهِ تَع قُلْتُ وَمَا الْحَقُّ قَالَ الْإِسْلَامُ وَالْقُرْآنُ وَالْيُؤْلَايَةُ إِذَا أَنْتَمْتُمْ
 إِلَيْكَ الْحَقُّ ترجمہ اور پوچھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دس مسئلے پھر جواب دیا حضرت
 نے دس مسئلوں کا پوچھا میں نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا چیز ہو فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے توحید
 ہے اور گواہی دینا ہو اسکی کہ کوئی معبود سوا اللہ کے نہیں ہو پوچھا میں نے اور فساد کیا چیز ہو فرمایا انحراف علی

کوشش کی جو کہ شرف خلافت سے جناب امیر کو علیحدہ کر کے خلفائے شیعہ ہی پر دائرہ خلافت کو محدود کریں لہذا
 اسی کتاب کے مطالب مذکورہ زیادہ تر لکھے جاتے ہیں تاکہ حجت خدا بخوبی تمام ہو شاہ صاحب موصوف نے
 مقصد اول میں کتاب مذکور کے صفحہ (۲) لکھا جو فصل در خلافت، مائے سلسلہ در تعریف خلافت ہی
 الرِّيَاسَةُ الْعَامَّةُ فِي النَّصْرِ لَا قَامَةَ الدِّينِ بِأَحْيَاءِ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ
 وَقَامَةُ إِذْ كَانَ الْإِسْلَامُ وَالْقِيَامُ بِالْجِهَادِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنْ تَرْبِيَةِ
 الْجُيُوشِ وَالْفَرْضِ الْمَقَاتِلَةِ وَإِعْطَائِهِمْ مِنَ الْفَيْءِ وَالْقِيَامُ بِالْقَضَاءِ
 وَقَامَةُ الْحُدُودِ وَرَفْعِ الْمَظَالِمِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ
 نِيَابَةُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْجُمَةُ خلافت ریاست عامہ ہرچیز پیش آنیکے
 واسطے قائم کرنے دین کے ساتھ زندہ کرنے علوم دین کو اور قائم کرنے ستونہائے اسلام کے اور قائم ہونے
 ساتھ جہاد کے اور اوس چیز کے کہ متعلق ہو ساتھ جہاد کو از قسم راستہ کرنے لشکر اور مقرر کرنے جنگ کرنیوالوں کی
 اور دنیا و دلوں کو مال غنیمت اور قائم ہونا ساتھ حکم دینے کے نزاعات میں اور قائم کرنا حدوں کا اور رفع مظالم کا اور
 حکم کرنا ساتھ نیکی کے اور منع کرنا برائی سے یہ نیابت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واضح ہو کہ خلافت کو شاہ
 صاحب نے منقسم کیا ہے ساتھ خلافت عامہ اور خاصہ کے اس واسطے کہ کتب صحاح اہل سنت میں متعدد حدیثیں وارد
 ہیں جن میں پیغمبر صلعم نے خبر دی ہو کہ بعد میرے بار خلیفہ ہوں گا اور تعیین خلفاء دوازہ گانہ میں علماء اہل سنت و جماعت کو
 کمال دشواری پیش آتی ہے چنانچہ قاضی عیاض نے بعد جناب امیر علیہ السلام کے حضرت مطہر اور خلف الرشید
 او نو حضرت یزید اور حضرت عبدالملک ابن مروان اور او نو بیٹوں کو خلیفہ رسول قرار دیکر تعداد بارہ کی پوری کی ہے
 چنانچہ انشاء اللہ بالتفصیل بیان اسکا آئندہ کیا جاوے گا لہذا شاہ ولی اللہ صاحب نے اوس خلافت کو
 جنہیں وہ خلفاء دوازہ گانہ شامل ہیں خلافت عامہ قرار دیا ہے اور خلافت خلفاء اربعہ سلمہ اپنے کو خلافت
 خاصہ ٹھہرایا ہے پھر بیان دو تقسیم کی ہے ایک خلافت راشدہ منتظمہ جو مخصوص ہے شیخین کے ساتھ دوسری
 خلافت غیر منتظمہ جس میں جناب کے ساتھ اپنے حضرت عثمان کو بھی شریک کیا ہے منشا اس تقسیم کا یہ ہے
 کہ سبطرح جناب امیر کو مسادات ہونے پادشہ شیخین کے ساتھ الغرض پھر صفحہ (۳) میں انزال الحفا
 کے لکھا ہے مسئلہ واجب بالکفایۃ است بر مسلمین الی یوم القیامۃ نصب خلیفہ مستجمع شرع و باعین وجہ
 کے آئندہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین بنصب خلیفہ و تعیین او پیش از دفن آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم متوجہ نہ پس اگر از شرع واجب نصب خلیفہ اور اگر نیکو دند بر این امر خطیر مقدم نمیاستند
 و این وجہ اثبات دلیل شرعی از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم می نماید بر وجہ اجمال و عدم آنکه در حدیث وارد شده
 مَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي عَقِبِهِ مَعَهُ قَاتٌ فَتَنَةٌ جَاهِلِيَّةٌ یعنی هر که بمیرد حال آنکه نیست در گردن او بیت
 خلیفہ مرده است بیت جاہلیت و این نص شرع است تفصیلاً سیووم آنکه خدا تعالی جہاد و قضا و احیاء و علو
 دین و اقامت ارکان اسلام خود ^{یعنی بفرط طاعت} کفایت کند از هر دو اسلام فرض بالکفایہ گردانید و آنهم بدون نصب امام صورت
 نگیرد و مقدم واجب واجب است کبار صحابہ بدین متوجہ تنبیه نموده اند آس عبارت مسئلہ سیو واضح و لایحی هر که
 مقرر کرنا خلیفہ کا مسلمان و خیریت است تک واجب کفائی بر تپس اب حضرات اہل سنت جو بعد انقضای زمانہ خلافت
 دورانہ گانہ مسلم اہل سنت و جماعت کے کسیکو خلیفہ مقرر نہیں کرتے تو ترک واجب کرتے ہیں واجب بھی
 وہ واجب جو دین و کفن رسول پر مقدم ہو اور اگر کہیں کسی اہل سنت از خلیفہ رسول کسیکو مقرر کیا ہو تو نشان
 او سکا دیوین بندہ شان کا کیا ذکر جو زمین شریفین میں بھی کوئی خلیفہ رسول کا سنا نہیں جاتا ہو اور یہ امر بھی
 اسی مسئلہ سیو ثابت اور محقق ہو کہ مقرر کرنا امام کا خدا و رسول پر لازم نہیں بلکہ بقول شاہ عبدالغیر صاحب جو
 باب ہفتم میں فرماتے ہیں نص کرنا خلیفہ یا اور با تعین مقرر کرنا مستلزم مفاسدہ حدیدہ ہو جیسا کہ مشاہدہ ہوا
 پس اگر اللہ یا رسول اللہ کسیکو خلیفہ رسول مقرر کریں تو لزوم مالا یزیم بلکہ مستلزم مفاسدہ حدیدہ نسبت خل
 و رسول خدا اگر لازم آوے گا اور ساحت کبریای او ذوات حضرت نبوی ایسے الزام سے منزہ اور برتر ہو علاوہ اسکے
 شاہ صاحب جو تعریف خلافت کی لکھی ہے اگر لفظ نیابت نبی کا او سے نکال دیا جاوے تو بعینہ وہی تعریف نبوت
 کی ہوگی اور نبی کی نسبت اہل سنت و جماعت کو تسلیم ہو کہ تقریر انبیاء علیہم السلام کا ذمہ خدا کی ہے پس کوئی عامل
 تسلیم کرے گا کہ جن کا مونکوا انصرام کیلئے خداوند عالم نے ایک لاکھ چوبیس ہزار پچیس ہزار و پچیس ہزار
 کے کریموں کا تقریر و ان مسلمانوں کو تصدیق کر دیا جو وقت وفات رسول تک آداب رسالت بھی نہ واقف تھے کہ
 کلمہ یہ جو کہ حضرت کو ایذا دی اور انہیں انہیں داخل تھو جنکی اصلی نیت بر ہی دین تھی جو مخصوص کثیرہ
 قرآنی ثابت ہے پس کون عامل کہہ سکا کہ یہ مسلمان صحابہ کو خدا و رسول نے منصب تعیین خلیفہ دیا ہو گا
 جنہیں اکثر حضرت فرماتے تھے کہ کلمہ گون سے بیک خوف اسکا ہو کہ نائل دنیا کی طرف ہو جاوے اور امیر المؤمنین علیہ السلام
 سے ارشاد کرتے کہ بعد میرے یا علی بہت مکروہات مکہ پیش آئیں گے تم صبر کرنا اور جب دیکھنا کہ لوگوں نے دنیا اختیار
 کی تو تم آخرت کو اختیار کرنا اور خبر رتوار سنا و صحابہ سے جدا ہو چنا چنا ابواب متقدم میں یہ جملہ امور سمجھنے کتب معتبر

اہل سنت سے مفصل لکھے ہیں پس بظان حالات کے کبھی ممکن ہی نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تقریر خلیفہ کو باختیار مسلمانوں کو چھوڑ دیا ہو خصوصاً ایسی حالتیں کہ ہمارے پیغمبر خاتم النبیین تھے کسی دوسرے
نبی کا مبعوث ہونا ممکن تھا جو ظلمائے واقعہ کی بے عنوانیوں کی اصلاح کرتا نہ دین اسلام نے اشاعت کا
یابی مستحق کہ تمام ملک عرب میں ہی دین ہو چکا دیگر بلاد بعیدہ جس سے اسکی گونہ اطمینان ہو جاتی کہ ایک
ملک تو پورے طور پر اسلام مستحق و الغرض یہ امور بدیہیہ ایسے یقینی ہیں کہ محتاج دلیل نہیں مگر بنظر تسکین خاطر
ناظرین اس دعویٰ کی تصدیق خود بیان سے شاہ ولی اللہ صاحب کے ہوتی ہو جو بذیل بیان خلافت خاصہ
مقصد اول کتاب ازالات الخفایں صفحہ (۵۲) لکھا ہوا عبارت یہ ہے چنانکہ نبوت مکتبہ وحیلہ نیست
ہمچنین خلافت خاصہ پیغمبر نیز مکتبہ وحیلہ نیست پس اس عبارت سے عیان ہے کہ جیسے نبوت غیر مکتبہ
ہوتی ہو ویسے ہی خلافت خاصہ پیغمبر کی غیر مکتبہ ہونی چاہئے اور جب خلافت کسی نبوی تو وہ ہی ہوگی
پس شامہ صاحب نے صفحہ (۲۶۴) لکھا ہے مقدمہ نخستین آنکہ بدلائل عقلیہ یقین میکنم کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم لا بد خلیفہ بر امت خود معین فرمودہ است و انقیاد و اعزیز در رانجہ خلافت تعیین دارد لازم نمونہ
تو اب وہ قول غلط ہوا جو شامہ صاحب نے اسکو فرض کفار و مسلمین قرار دیا تھا اور وہ قول بھی غلط ہوا
جو شاہ عبدالعزیز صاحب نے نص بر خلافت کو مستلزم مفاسد عدیدہ فرمایا تھا۔ بعد کے صفحہ (۲۴۳)
لکھا ہے دلیل ثالث ہر کہ فن مغازی را متبع نمودہ باشد البتہ میدانم کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر گاہ برات
غزوہ از مدینہ شریفہ سفر میفرمودند شخصے را حاکم مدینہ می نمودند امر مسلمین را گاہ بہ گاہ مہمل نگذاشتہ اند پس
چون کو سرحلت از دنیا نواختند و غیبت کبرائے پیش آمد آن سیرت مرضیہ خود را چرامراعات نفرمایند اگر تا کل
کسی در رافت تا آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شدزد و مذرگداشتن امت بغیر نسق محال دانی و اگر اصلاح عالم
کہ سبب بعثت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بودہ است پیش نظر داری شاعر گذشتن نبی آدم بعد سعی بلخ در
تربیت و اصلاح آہا تہافت و تناقض انکاری و اگر بر سیرت علیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در نصب حکام و
قضاۃ و تفویض ہر امری مستحق آن نظر بر گماری بغیر استخلاف پدر و کردن دنیا مستنکر و متبعہ شہاری
استمقرار اکثر افراد و احوال و حکم کردن بموجب ان در افراد و احوال باقیہ کی از ادلہ خطابیہ است کہ در معرفت
احکام بان اکتفا میتوان کرد و قصص نصب نواب بعد برآمدن در غزوات اذان واضح تر است کہ نقل
شمہ ازان احتیاج افتد علاوہ ان دلائل کے شاہ صاحب نے اسی کتاب میں قصص کثیرہ تفصیل اسرار

حضرات شمش لکھے ہیں زمین سے چند نفوس باب اول میں بھی بیان کیے ہیں باوجود اسکے حضرات شمش کا بغیر
تغییل تک نہیں تدفین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سقیفہ بنی ساعدہ میں واسطے حصول ریاست کے چلا جانا
اور آل رسول بلکہ کل بنی ہاشم اور انھیں جو صحابہ کا سقیفہ میں نہ جانا اول دلیل ہو کہ حضرت ابوبکر کو ہرگز
یہ غیر سنیہ خلیفہ نہیں مقرر کیا تھا بلکہ حضرت علی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا خلیفہ بلا فصل مقرر کیا تھا
حضرات شیخین یہ سوچ کر سقیفہ میں چلے گئے کہ حضرت علی اور کل بنی ہاشم تو بغیر دفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سقیفہ میں نہ آویسے اور انکی غیبت میں ریاست دنیا حسب دلتواہ حاصل ہو جاوے گی اور موجودی بنی ہاشم
کو محال تھا کہ حضرت ابوبکر کو ریاست عامہ مل جاتی کس لئے کہ باوصف اسکے کہ سقیفہ میں حضرت ابوبکر کو
حضرت عمر نے خلیفہ بنا دیا تھا بنی ہاشم و زما حیات جناب سیدہ یعنی چہرہ پہننے تک حضرت ابوبکر سے بیعت
نہی کی جیسا کہ ہم نے باب اول و دوم میں جو اکتب صحاح اہل سنت کے لکھا ہے اور علاوہ انکی تمامی یا اکثر قبائل
عرب نے اس خلافت سے مخالفت کی جس پر وہ باغی اور مرتد قرار پا کر واجب القتل قرار پائے پھر شاہدین
نے صفحہ (۵) میں کتاب مذکور کے لکھا ہے مسئلہ در طرق انعقاد خلافت انعقاد خلافت یہ چار طریقہ واقع
شود طریق اول بیعت اہل حل و عقد است از علماء و قضاة و امار و وجوہ ناس کہ حضور ایشان میسر شود
اتفاق اہل حل و عقد جمیع بلاد اسلام شرط نیست زیرا کہ آن ممنوع است و بیعت یکا و کس قائمہ ندارد
زیرا کہ حضرت عمر در خطبہ آخر خود فرمودہ اند قَصْنِ بَايِعَ رَجُلًا عَلَى غَيْرِ مَشُورَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا
بَايَعَ حَقُّ وَالَّذِي بَايَعَهُ لَغَرَّةٍ اَنْ يَقْتُلَا و انعقاد خلافت حضرت صدیق بطریق بیعت ہو
است مگر حمیہ پس جو شخص بیعت کرے کسی شخص کی بغیر مشورہ مسلمانوں کو پس بیعت کیا جاوے گا وہ شخص
اور جس نے اسکی بیعت کی ہو دو نو خطرناک ہیں کہ قتل کے جاوے یا یہ طریقہ انعقاد خلافت کا جو شاہدین
تحریر فرمایا ہے اسکیو اسکے علماء و مذہب اجماع کہتے ہیں کیفیت تفصیلی اسکی ہم نے کتب اہل سنت و جماعت
باب دوم میں لکھی ہے کیسے حسب قواعد مقررہ اہل سنت کو اجماع ثابت نہیں ہوتا ہو کہ حضرت ابوبکر کی
خلافت پر ہوا ہو بنا براین شاہدین نے لفظ اجماع کا اپنی عبارت میں داخل نہیں کیا بلکہ بیعت اہل حل و عقد
لکھا ہے مگر جو عبارت خطبہ حضرت عمر کی لکھی ہے او میں یہ جملہ وارد ہو کہ جو کوئی بغیر مشورہ مسلمانوں کو بیعت کرے
پس اسکی بیعت نہ کیا وے گی اور او اہل میں اس خطبہ کے خود حضرت عمر نے فرمایا ہے کہ فَلَا يَخْتَرَنَّ اِمْرًا
اَنْ يَقُولَ اِنَّمَا كَانَتْ بَيْعَةُ اَبِي بَكْرٍ فَلَنَّةٌ وَنَمَتْ اَلَا وَاِنَّهَا قَدْ كَانَتْ كَذًا اِلَيْكَ

حضرت ابوبکر کو ہرگز
یہ غیر سنیہ خلیفہ نہیں
مقرر کیا تھا بلکہ
حضرت علی کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنا خلیفہ بلا
فصل مقرر کیا تھا
حضرات شیخین یہ
سوچ کر سقیفہ میں
چلے گئے کہ حضرت
علی اور کل بنی ہاشم
تو بغیر دفن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے سقیفہ میں نہ
آویسے اور انکی
غیبت میں ریاست
دنیا حسب دلتواہ
حاصل ہو جاوے گی
اور موجودی بنی
ہاشم کو محال تھا
کہ حضرت ابوبکر
کو ریاست عامہ
مل جاتی کس لئے
کہ باوصف اسکے
کہ سقیفہ میں
حضرت ابوبکر کو
حضرت عمر نے
خلیفہ بنا دیا
تھا بنی ہاشم و
زما حیات جناب
سیدہ یعنی چہرہ
پہننے تک حضرت
ابوبکر سے بیعت
نہی کی جیسا کہ
ہم نے باب اول و
دوم میں جو اکتب
صحاح اہل سنت
کے لکھا ہے اور
علاوہ انکی تمامی
یا اکثر قبائل
عرب نے اس خلافت
سے مخالفت کی
جس پر وہ باغی
اور مرتد قرار
پا کر واجب القتل
قرار پائے پھر
شاہدین نے صفحہ
(۵) میں کتاب
مذکور کے لکھا
ہے مسئلہ در
طرق انعقاد
خلافت انعقاد
خلافت یہ چار
طریقہ واقع
شود طریق اول
بیعت اہل حل و
عقد است از
علماء و قضاة
و امار و وجوہ
ناس کہ حضور
ایشان میسر
شود اتفاق اہل
حل و عقد جمیع
بلاد اسلام
شرط نیست
زیرا کہ آن
ممنوع است و
بیعت یکا و کس
قائمہ ندارد
زیرا کہ حضرت
عمر در خطبہ
آخر خود فرمودہ
اند قَصْنِ
بَايِعَ رَجُلًا
عَلَى غَيْرِ
مَشُورَةٍ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ
فَلَا بَايَعَ
حَقُّ وَالَّذِي
بَايَعَهُ لَغَرَّةٍ
اَنْ يَقْتُلَا
و انعقاد
خلافت حضرت
صدیق بطریق
بیعت ہو است
مگر حمیہ پس
جو شخص بیعت
کرے کسی شخص
کی بغیر مشورہ
مسلمانوں کو
پس بیعت کیا
جاوے گا وہ
شخص اور جس
نے اسکی بیعت
کی ہو دو نو
خطرناک ہیں
کہ قتل کے
جاوے یا یہ
طریقہ
انعقاد خلافت
کا جو شاہدین
تحریر فرمایا
ہے اسکیو
اسکے علماء و
مذہب اجماع
کہتے ہیں
کیفیت تفصیلی
اسکی ہم نے
کتب اہل سنت
و جماعت باب
دوم میں
لکھی ہے کیسے
حسب قواعد
مقررہ اہل
سنت کو اجماع
ثابت نہیں
ہوتا ہو کہ
حضرت ابوبکر
کی خلافت پر
ہوا ہو بنا
براین شاہدین
نے لفظ اجماع
کا اپنی عبارت
میں داخل
نہیں کیا بلکہ
بیعت اہل حل
و عقد لکھا
ہے مگر جو
عبارت خطبہ
حضرت عمر کی
لکھی ہے او میں
یہ جملہ وارد
ہو کہ جو کوئی
بغیر مشورہ
مسلمانوں کو
بیعت کرے پس
اسکی بیعت
نہ کیا وے گی
اور او اہل
میں اس خطبہ
کے خود حضرت
عمر نے فرمایا
ہے کہ فَلَا
يَخْتَرَنَّ اِمْرًا
اَنْ يَقُولَ
اِنَّمَا كَانَتْ
بَيْعَةُ اَبِي
بَكْرٍ فَلَنَّةٌ
وَ نَمَتْ اَلَا
وَاِنَّهَا قَدْ
كَانَتْ كَذًا
اِلَيْكَ

وَلَكِنَّ اللَّهَ وَتِلْكَ الْأَشْهُارَ تَرْتَجِمُهُ بَسْ نَدْوِی کے مین اگر کوئی شخص یہ کہے کہ جزا میں نیست کہ بیعت ابوبکر
کی ایک ناگاہ ہوئی اور تمام ہوئی آگاہ ہو کہ تحقیق بیعت ابوبکر کی ایسی ہی ہوئی یعنی ایک ناگاہ ہوئی
لکن اندر نے اس کے شر سے بچایا اس عبارت سے بخوبی ثابت ہو کہ بیعت حضرت ابوبکر کی بغیر مشورہ
مسلمانوں کی ایک ناگاہ ہوئی پس بغیر مشورہ اہل حل و عقد کے ایسی بیعت استقرار خلافت کیلئے
ناگاہی ہو اور یہ خطبہ بخاری میں صفحہ (۵۷) منقول ہو باب دوم میں ہے اس بحث کو تفصیل تمام لکھا
ہو پس حسب قواعد مقررہ اہل سنت کے اجماع بیعت پر حضرت ابوبکر کی ثابت نہیں ہوتا ہو بیعت اہل
حل و عقد و وجوہ ناس و قضاۃ و امراء وغیرہ جو مدینہ میں اس وقت موجود اور حاضر تھے پھر شاہ صاحب
نے اسی صفحہ میں لکھا ہر طریق دوم استخلاف خلیفہ ہست مستجمع شروط را یعنی خلیفہ عادل بمقتضا انفع مسلمین
شخصے را از میان مستجمعین شروط خلافت اختیار کند و جمع نماید مردمان را و نفس کند باختلاف و عروصیت
نماید باتباع و پس این شخص میان سائر مستجمعین خصوصیتے پیدا کند و قوم را لازم است کہ ہمان شخص را
خلیفہ سازند ان عقائد خلافت حضرت فاروق بہمن طریق بود باب دوم میں ہے کیفیت استخلاف حضرت عمر
کی کتب معتدہ اہل سنت سے بالتفصیل لکھی ہو ہرگز حضرت ابوبکر نے قوم کو جمع کر کے حضرت عمر کو خلیفہ مقرر
نہیں کیا بلکہ حضرت عثمان کو تنہا بلا کر خلافت نامہ بنام حضرت عمر کے لکھوا دیا جو بہمن ابوبکر نے نام حضرت عمر بھی
نہ لکھوا یا تھا کہ خش آگیا حضرت عثمان نے اپنی طرف سے لکھ دیا جسکو بعد افاقا قابیہ پوشی حضرت ابوبکر نے
بحال رکھا بہر حال ان دونوں طریقہ انعقاد خلافت سے باعتران شاہ صاحب کے ثابت ہو کہ خلافت
حضرت ابوبکر کی باستخلاف نہیں ہوئی اور اسکے قبل ہے عبارت شاہ صاحب کی لکھی ہو اس سے ثابت
ہوتا ہو کہ ضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ مقرر کیا پس یہ تناقض جو بیان میں شاہ صاحب کے واقع
ہوتا ہو لایق غور اہل انصاف ہو بعد ازین شاہ صاحب نے طریقہ سیوم انعقاد خلافت کا شوری لکھا ہو
جس سے انعقاد خلافت حضرت عثمان کا ہوا اور طریقہ چہارم استیلا لکھا ہو جس سے انعقاد خلافت حضرت
سعدیہ کا بعد حضرت مرتضیٰ بعد صلح امام حسن کے ہوا اور شرط خلافت عامہ کے شاہ صاحب نے صفحہ (۴۷)
و (۵) میں کتاب مذکور کے دس لکھی ہیں اول مسلمان ہونا دوم عاقل ہونا سیوم مرد ہونا چہارم آزاد ہونا
پنجم متکلم بسمیع و بصیر ہونا ششم شجاع ہونا ہفتم عادل ہونا ہشتم مجتہد ہونا نہم قریشی ہونا دہم
کتابت یہ شرط اختلافی ہو مگر شاہ صاحب اس شرط کو بھی تسلیم کرتے ہیں بعد تخریر میں فرما لکھو بصرفہ (۵)

لکھا ہو یا لکھا نہ ہو چون این شرط در شخص موجود باشد مستحق خلافت شود و اگر او را خلیفہ سازند و خلافت
 را بر او عقد کنند خلیفہ راشد شود و غیر مستجمع این شرط را اگر خلیفہ سازند ساعیان خلافت او عاصی
 کردہ لیکن اگر تسلط یا بد حکم او یا موافق بہ الشرع نافذ باشد برای ضرورت کہ برداشتن او از مسند خلافت
 اختلاف امت پیدا کند و ہرج و مرج پیدا آرد اس عبارت سے عیان و آشکار ہو کہ جس شخص من بہ
 سبب شرطین نہ پائی جائیں او سکو اگر خلیفہ مقرر کریں تو ساعیان خلافت عاصی ہونگے لیکن اگر تسلط
 اور خلافت پر ہو جائے تو احکام او کے جو موافق شریعت کے ہوں نافذ ہونگے کیسے کہ نہ خلافت سے
 او سکو اور عبادینا باعث اختلاف امت کا ہوگا اور ہرج و مرج پیدا کریگا اب یہ کہنا چاہیے کہ یہ شرطین
 بالا قبیل حضرات ثلثہ میں پائی جاتی ہیں پچیس شرائط پنجگانہ اولین ایسے ہیں کہ جو اکثر افراد بشر میں
 پائے جاتے ہیں لایق تعرض نہیں ہیں البتہ وہ شرطین جسکو شاہ صاحب شرط اعظم قرار دیتے ہیں ان
 نسبت بحث کیجاتی ہو پچیس صفحہ (۴۴) کتاب مذکور میں شرط ششم شاہ صاحب نے لکھا ہو و از انجملہ آنست کہ
 شجاع باشد و صاحب راے در حرب و سلم و عقد و مہ و فرض مقاتلہ و تعینیدن امر و اعمال و صاحب
 کفایہ یعنی دعتہ دوست نباشد و نہ ناکردہ کار کہ ضبط کند در امور و نتواند سر انجام دادن مہمات راز و کرم
 بجز شجاع و صاحب راے کافی صورت نہ بندد و آن مطلب اعظم است از مطالب خلافت پس یہ دیکھنا
 چاہیے کہ حضرات ثلثہ شجاع تھے یا نہیں ہر چند باب اول میں اس سال کے فرار و زری حضرات ثلثہ
 پانچ جنگ سول اللہ صلعم سے بخوبی ثابت کی گئی ہو مگر اس مقام میں ذکر بعض دایت کا محض اطمینان
 خاطر ناظر رسالہ کیلئے مکرر کیا جاتا ہو پس شاہ صاحب اسی کتاب الزالۃ الخفایہ میں بیج مقصد
 دوم کے صفحہ (۲۶۳) و (۲۶۴) میں کہتے ہیں وَاَخْرَجَ النِّسَاءُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ابِي بَكْرٍ
 عَنْ اَيِّهِ قَالَ لَعَلِّي وَكَانَ يَسْبِرُ مَعَهُ اِنَّ النَّاسَ قَدْ اَنكَرُوا مِنْكَ اَنْ تَخْرُجَ فِي الْمَلِكِ
 فِي الْمَلَا تَكُنْ وَتَخْرُجَ فِي الْحَرِّ فِي الْحَشَنِ وَالْقَوْبِ الْخَلِيفُ فَقَالَ اَوْ لَمْ تَكُنْ مَعَهُ
 وَتَخْبِرَ قَالَ بَلَى قَالَ فَاِنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ اَبَا بَكْرٍ وَ
 عَقَدَ لَهُ لِيَوَاءَ اَفْرَجَعَ وَبَعَثَ عُمَرَ وَعَقَدَ لَهُ لِيَوَاءَ اَفْرَجَعَ بِالنَّاسِ فَقَالَ
 رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا غَطِيْنِ الرَّايَةِ رَجُلًا يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ
 وَيُحِبُّهُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ لَيْسَ يَفْرَأُ فَاَرْسَلَ اِلَيَّ وَاَنَا اَرْمَدُ فَقُلْتُ فِي عَيْنِي نَارٌ

اللَّهُمَّ اخْفِهِ أَذَى الْحَرِّ وَالْبَرْدِ قَالَ فَمَا وَجَدْتُ حَرًّا بَعْدَ ذَلِكَ وَلَا

بَرْدًا ترجمہ اور روایت کی ہونسانی نے عبد الرحمن بن ابولیلی سے اور عبد الرحمن بن ابی بکر سے روایت کرتا ہوا بولتا کہتا ہوں کہ میں علی کے ساتھ جاتا تھا کہا میں نے اونسے کہ تحقیق لوگ تعجب کرتے ہیں آپ سے اس امر میں کہ جاڑوں میں آپ دو چادر باریک اوڑھکر نکلتے ہیں اور گرمی میں جامہ سخت اور گاڑھا پہنکر نکلتے ہیں پس کہا علی نے کیا تو خیر میں ہمارے ساتھ نہتا ابولیلی نے کہا مان میں تھا علی نے کہا کہ پس تحقیق رسول اللہ صلعم نے ابوبکر کو بھیجا اور ایک علم اونکے لئے بنایا پھر ابوبکر پھر آئے اور پیغمبر نے عمر کو بھیجا اور ایک علم اونکے لئے بنایا پھر عمر ساتھ لوگوں کے پھر آئے پس رسول اللہ صلعم نے فرمایا ہر آئینہ دو نگاہیں علم اوس شخص کو جو اللہ اور رسول کو دوست رکھتا ہو اور اللہ و رسول اوسکو دوست رکھتے ہیں اور جو شخص بھاگنے والا نہیں ہو پس کیسے میرے پاس بھیجا اور مجھ کو آشوب چشم تھا پس آپ دہن میری آنکھ میں لگایا پھر فرمایا یا اللہ کفایت کر تو علی کی اذیت گرمی اور سردی سے علی نے کہا اسکے بعد پھر میں نے اذیت گرمی اور سردی کی نہیں پالی ہر چند اس عبارت میں لفظ بھاگنے کا نسبت حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے وارد نہیں ہو لفظ رجیع یعنی پھر آئے وارد ہو مگر شجاع کا بے نیل مرام پھر آنا جنگ سے یہ بھی داخل نامردی ہو خصوص حضرت عمر کی نسبت تو پھر آنا ساتھ آدمیوں کے اول دلیل جو حین کی چنانچہ اسی کتاب ازالۃ الخفا کے مقصد دوم میں بیج تا حضرت عمر کے نصف (۴۹) لکھا ہے سَأَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخَيْبَرِ فَلَمَّا آتَاهَا بَعَثَ عُمَرَ وَبَعَثَ النَّاسَ إِلَى مَدْيَنَتِهِمْ وَأَقْصَرَهُمْ فَقَاتَلُوا حُمْرَ فَلَمَّ يَلْبَسُوا أَنْ هَزَمَهُمْ عُمَرُ وَأَضْحَاهُ فِجَاءً وَهُمْ يَجْبَتُونَهُ وَيَجْبِسْتُهُمْ مَرَجِمَةً حِلْمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّ طَرَفِ خَيْبَرِ کے پس جب خیبر میں پہنچے تو عمر کو بھیجا اور بھیجا لوگوں کو طرف شہر یا محل یہودیوں کے پس قتال کیا لوگوں نے پھر کچھ دیر نہیں کی قتال میں کہ شکست دی یہودیوں نے عمر اور انکی اصحاب کو پس آئے وہ لوگ نامرد کہتے تھے عمر کو اور عمر نامرد کہتے تھے اونکو اس روایت سے تو صاف واضح ہو کہ حضرت عمر شکست پا کر یہودیوں سے مع اپنے ہر اہمہ نکل چلے آئے اور ہر اہمہ ان کو حضرت عمر کو اور حضرت عمر اپنے ہر اہمہ نکلنا مرد کہتے تھے پس شکست پا کر چلے آئے ہی کو تو بھاگنا کہتے ہیں اور پہلی حدیث میں جو یہ لفظ وارد ہو کہ میں علم دو نگاہوں کو جو محب اور محبوب خدا و

رسول اور غیر فرار بھی یہ لفظ بھی دلیل صریح اس امر کی ہو کہ جو لوگ اس سے پہلے گئے تھے وہ جنگ
 سے بھاگے تھے تب رسول اللہ نے فرمایا کہ اب میں اس شخص کو بھیجوں گا جو غیر فرار ہو بہر حال فرار و شاہ
 صاحب کی روایات مسند سے فرار و زری حضرت شیخین کی جنگ خیبر سے بخوبی ثابت ہو اور فرار
 و زری جنگ اُحد سے حضرات ثلاثہ کی توضیح بخاری سے ثابت ہو چنانچہ صفحہ (۴۲۹) میں بیج کتاب
 المغاری کے منقول ہے عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ أَهْرَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَالْحَةَ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحِمْزُ
 أَنَسٌ كَتَبَ مِنْ كَبِيبٍ رُوِيَ أَنَّ لَوْ كَانَتْ لَوُغٌ بَهَّالٌ كُنْتُ بِأَسْفَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 تَحْتَهُ نَبِيٌّ صَاحِبٌ كَرَامَةٍ وَأَوْزَانُ حُسْنِ عِثْمَانَ كَوْنُ الْبَصْفِ (۴۳۰) کتاب مذکور میں حدیث طویل حضرت عبد
 ابن عمر سے منقول ہے جس کے بعض فقرات یہ ہیں۔ قَالَ أَنَسٌ لَكَ بِحُومَةٍ هَذَا الْبَيْتُ أَعْلَمُ
 أَنَّ عِثْمَانَ ابْنَ عَفَّانَ قَرَّبَ يَوْمَ أَحَدٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَتَعْلَمُهُ تَغَيَّبَ عَنْ بَدَنِ فَلَكَ
 لِيَشْهَدَ هَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَتَعْلَمُ إِنَّهُ تَخَلَّفَ عَنْ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ فَلَمْ
 لِيَشْهَدْ هَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَكَبَّرَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ تَعَالَى لِيُخْبِرَكَ وَلَا بَيْنَ لَكَ
 عَمَّا سَأَلْتَنِي عَنْهُ أَمَّا فَرَارُهُ يَوْمَ أَحَدٍ فَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَفَا عَنْهُ الْحِمْزُ
 ترجمہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ میں تم کو قسم دیتا ہوں ساتھ حرمت اس گھر کے آیا تم
 جانتے ہو کہ تحقیق عثمان بن عفان بروز اُحد بھاگ گئے عبد اللہ بن عمر نے کہا مان پھر کہا اوس نے
 تم جانتے ہو کہ عثمان جنگ بدر میں غائب ہو پھر نہ حاضر ہوئے عبد اللہ بن عمر نے کہا مان پھر کہا اوس نے
 تم جانتے ہو کہ عثمان نے تحقیق تخلف کیا بیعت الرضوان سے نہیں نہیں حاضر ہوا اوس بیعت میں
 عبد اللہ بن عمر نے کہا مان راوی کہتا ہو پس تکبیر کہی اوس پوچھنے والے نے کہا ابن عمر نے اوس
 شخص سے پھر پاس آؤ تا میں آگاہ کروں تجھ کو اور بیان کروں تیرے لئے اوس کو جو تو نے مجھ سے
 پوچھا ہو لیکن بھاگنا عثمان کا بروز اُحد پس میں گواہی دیتا ہوں کہ تحقیق اللہ تعالیٰ بخش دیا اوس کو
 ہر چند حدیث اول سے جب کل صحابہ کی فرار و زری جزا بطول کے جنگ اُحد سے پائی جاتی ہو تو اون
 کل میں حضرات ثلاثہ بھی داخل ہیں انکا بھی بھاگنا ثابت ہو گیا مگر حدیث ثانی میں تو حضرت عبد اللہ
 ابن عمر فرار حضرت عثمان کا جنگ اُحد سے بقید نام اعتراف کرتے ہیں گویہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ

نے اس جرم فرار احد کو عفو کر دیا ہلکہ اس امر سے بحث نہیں ہو کہ وہ جرم عفو مہیا یا نہیں اس مقام
 میں تو سخن مجتہد فیہ یہ ہو کہ حضرات ثلاثہ شجاع یا نہیں پس ہر گاہ جنگ احد سے بھاگے تو شجاعت
 کہاں باقی رہی اور چونکہ حدیث اول میں نام فرار کنندگان کا وارد نہیں ہو اگر اہل سنت و جماعت
 یہ کہیں کہ حدیث پہلی میں جملہ انھو من الناس وارد ہو پس لفظ ناس عام ہو اسمین حضرت
 علی علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی داخل ہو سکتے ہیں تخصیص حضرات ثلاثہ کی کیا ہو جواب اسکا یہ ہو کہ جملہ
 دوم مدارج النبوة میں صفحہ (۱۶۷) مرقوم ہو منقول است کہ چون مسلمانان رو بہ ہزیمت آورند و
 حضرت رسول راحلہ اللہ علیہ وسلم تنہا گزاشتند حضرت در غضب آمد و عرق از پیشانی ہما یونش متطا
 گشت و مثال مردارید و در آن حالت نظر کرد علی ابن ابیطالب را کہ بر پہلوے مبارکش ایستادہ
 است فرمود چو نیست کہ تو برادران خویش ملحق نگشتی علی گفت آ آ کفر بعد الایمان ان لی
 بک اسقۃ آیا کا فر شوم بعد از ایمان بدستیکہ مرا بتو اقتداست یعنی مرا بشما کا رست بایاران و
 برادران کہ در پیے غنیمت رفتند و ہزیمت نمودند چہ کار دارم اس عبارت سے تو بخوبی ثابت ہو کہ جز
 حضرت علی علیہ السلام کے کل یاران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرات ثلاثہ بھی داخل ہیں بروز احد بھاگ گئے
 تھے اور بفضل تسلیم سکے کہ حضرت شیخین جنگ احد سے نہ بھاگے ہوں لاکن جب فرار حضرت عثمان کا اقد
 سے باعتراف حضرت عبداللہ ابن عمر کے ثابت ہو تو ان کی شجاعت ثابت نہ ہوئی اور جب وہ شجاع نہ تھے
 اور شجاعت شرط اعظم خلافت عامہ کی ہو تو مستحق خلافت عامہ نہ ہوئی تو خلافت ان کی باطل ہوئی اور
 جب خلافت حضرت عثمان کی باطل ہوئی تو خلافت حضرت شیخین کی بھی ہو جاوے گی کیسے کہ خلافت
 حضرات ثلاثہ کی مجموعہ خلافت راشدہ ہو ایک جزو کے بطلان سے کل کا بطلان لازم آتا ہو بہر حال
 شجاعت جو شرط اعظم خلافت کی تھی حضرات ثلاثہ میں کسی طرح سے نہیں پائی جاتی ہو اب یہ دیکھنا چاہئے
 بعد وفات رسول و حصول خلافت و سلطنت بھی ان لوگوں کو شجاعت کا کوئی حصہ ملا ہو یا صرف
 ان ہی جہات سے بہرہ مند ہوئے ہیں خلفائے ثلاثہ کا کسی جنگ میں بے ہوشی نہ ہوئی ہو نہ کسی تاریخ
 سے ثابت نہیں ہو چہ جائیکہ کارزار بیکار میں مشغول ہو ہوں مگر ان حضرت ابو بکر کی نسبت
 باعتراف یوں ثابت کیجاتی ہو کہ وفات رسول سے حادثہ ہوش ربا میں ثابت قدم رہے اور کسی
 طرح کی جزع و فزع گرید و بکا کا الزام اپر نہیں آیا علامہ محمد بن جریر طبری اپنی تاریخ میں جسکو اہل سنت

اصح التواریخ کالقب یتے ہیں حال غزوہ احد بصفہ (۱۸۷) یوں رقمطراز ہیں فَاَخَذَ ابُو بَكْرٍ
اِلَى اُجْمَةٍ فَاسْتَمَرَ بِهَا حَتَّى هَزَمَ اللّٰهُ الْمُشْرِكِيْنَ کین ترجمہ پس میل کیا ابو بکر و طرف
نیرستان کو پس جیسے بیچ اوسکے پھر نہریت دیا خدائے مشرکوں کو پس جو شخص قبل خلافت اور بعد
خلافت وصف شجاعت لازمہ خلافت سے محروم ہے اوسکی خلافت کیونکر صحیح ہو سکتی ہو بشرط
ہفتم خلافت عام کی شاہ صاحب نے عدل لکھی جو چنانچہ بصفہ (۱۸۷) کتاب مذکور کے منقول ہے
وَازِ اُجْمَةٍ اَنْتَ کَ عَالٍ بِاَشَدِّ عِنِّیْ مَجْتَنِبِ اَرْکَبُ اَرْغِیْ مَصْرُ صَفَا اَرْوِصَ اَرْوِصَ مَرُوْتٍ بِاَشَدِّ نِزْرِ
گرو خلیع العذار زیر کہ در شاہد وقاضی و راوی حدیث ہر گاہ این معانی شرط است پس در ریاست عا
کہ زمام خلق بدست او افتد اولی است بانکہ شرط باشد قَالَ اللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی مَقْرُ
تَرْضَوْنَ مِنَ الشّٰهَدَةِ اءِ و مرضی بودن مفسر است بعدالت و مروت عدل کے معنی شاہ صاحب
نے لکھے ہیں کہ گناہان کبیرہ سو پرہیز کری اور گناہان صغیرہ پر اصرار نہ کری اور صاحب مروت ہواور
ہرزہ گرد اور خلیع العذار نہ ہو اور خلیع العذار کے معنی مردم نافرمان و سرکش حاشیہ پر لکھا ہے الغرض
عدالت حضرت ثلثہ کا حال یہ تھا کہ شاہ صاحب نے اسی کتاب انزالہ الخفا کے مقصد دوم میں
بصفہ (۱۳) و (۱۴) لکھا ہے وَاِذَا اُجْمَلًا اَنْتَ کَ چوں صلح حدیبیہ پیش آمد از صدیق اکبر یاثر جمیل
ظاہر گشت و فضل او بآن یاثر دو بالا باشد کی آنکہ صدیق اکبر در مذاکرہ عروہ بن مسعود کا فرمایا
جلالت شد و دشنام غلیظ و اذیتا قوت مسلمین در جہاد ظاہر گرد و آور عروہ بن مسعود کفار قریش
کی طرف سے واسطے صلح کے آیا تھا چنانچہ جو دشنام عروہ کو حضرت ابوبکر نے دی تھی اوسکو بھی شاہ
صاحب نے لکھا ہے فَقَالَ لَهُ ابُو بَكْرٍ اَمْ مَرَضٌ يَنْظُرُ الْكَلَامَ حَاشِيَةً بِرَجَاءِ سَكَ لَكُنَّ اَمْ مَرَضٌ
از مرض یعنی کمیدن و بفریفتن پاره گوشت فرج ولات نام بت است و این دشنام است نزد
عرب سبحان اللہ شاہ صاحب دشنام دہی حضرت ابوبکر کی عروہ کو جو بطور المی قریش کی طرف سے
واسطے صلح کے خدمت میں رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے آیا تھا باعث قوت مسلمانوں کا جہاد میں
لکھتے ہیں حالانکہ حدیبیہ کا یہ واقعہ جو حسین جہاد ہی نہیں ہوا تھا حضرت اس واقعہ میں جہاد
کیا جانتے تھے اس وجہ سے ابتدا ہی میں تہیاء سباب جنگ سے مانع ہے نہ حضرت کی نزدیک
قریش سے بے تشدد و ہمیش آنا مناسب تھا جو اعراف صلح کے بالکل منافی تھا بلکہ حضرت کو نہایت

اصح التواریخ
کہ متن بطاعت
مذکور

سہولت اور نرمی اور جسے منظور تھی جسکو اپنے آخر ظاہر بھی فرمایا شاہ صاحب محض غلط اور کیا ہوگا اس
 گالی سے قوت مسلمین اور جہاد کا اظہار منظور تھا مدارج النبوة وغیرہ میں صاف طور پر یہ قوم ہے
 کہ عروہ نے حضرت کو یہ سمجھایا تھا کہ آپ ان اصحاب پر بھروسہ نہ کریں جو خوشی اور آرام میں تو شریک
 ہیں اور سخت و قہر میں یہ سب لوگ الگ ہو جائیں گے یا اشارہ تھا طرف مال جنگ اُحد کہ جہنم یہ سب
 حضرات بادیہ پیکار قرار پائی اور کوئی صاحب تو قہر و زور کے بعد تشریف لائے اسی تعریف جانتا ہے خلیفہ
 اول کو وہ حرارت آئی کہ گالی دے بیٹھے جو لازمہ جہنمیت اور نامردی ہو حالانکہ گالی دینا کما کبیرہ ہر شخص
 کو ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمہ فحش کا زبان پر لانا اکبر کبائر اور سقط عدالت ہو اور حضرت عمر کو تو اس
 جنگ میں سبب صلح کرنے کے نسبت پیغمبر جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے شک
 واقع ہوا تھا چنانچہ اسی کتاب کے صفحہ (۱۴) میں لکھا ہے قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَأَتَيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَلَسْتَ نَبِيَّ اللَّهِ حَقًّا قَالَ بَلَى قُلْتُ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَعَدُّوْنَا
 عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلِمَ نَعْطِي الدِّيْنَةَ فِي دِينِنَا إِذَا قَالَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
 وَلَسْتُ أَغْصِيهِ وَهُوَ نَاصِرِي قُلْتُ أَوَلَيْسَ كُنْتَ مُحَدِّثُنَا إِنَّا سَنَاقِي الْبَيْتَ
 فَتُطَوَّفُ بِهِ قَالَ بَلَى أَفَاخْبَرْتُكَ إِنَّا نَأْتِيهِ الْعَامَ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّكَ آتِيهِ
 وَمُطَقِّفٌ بِهِ قَالَ فَأَتَيْتُ أَبَا بَكْرٍ فَلَيْسَ هَذَا إِنِّي اللَّهُ حَقًّا قَالَ
 بَلَى قُلْتُ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَعَدُّوْنَا عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلِمَ نَعْطِي
 الدِّيْنَةَ فِي دِينِنَا إِذَا قَالَ يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلَيْسَ لِعَصْرِ رَبِّهِ وَهُوَ نَاصِرُهُ وَأَسْمِيَاكَ يَفْضُرُهُ فَوَاللَّهِ أَنَّهُ
 عَلَى الْحَقِّ قُلْتُ أَلَيْسَ كَانَتْ مُحَدِّثُنَا إِنَّا سَنَاقِي الْبَيْتَ فَتُطَوَّفُ بِهِ قَالَ بَلَى
 أَفَاخْبَرْتُكَ إِنَّا نَأْتِيهِ الْعَامَ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمُطَقِّفٌ بِهِ قَالَ
 عُمَرُ فَعَمِلْتُ لَدَى اللَّهِ أَعْمَالًا أَخْرَجَهُ الْخَارِجِيُّ الرَّحْمِيَّةُ كَمَا عَمَرَ ابْنُ خَلَّافٍ
 کہیں آیا میں نے خدمت میں نبی خدا کی سمجھ کہا میں نے کہ آپ نبی خدا کو برحق نہیں ہیں پیغمبر نے کہا ہاں میں
 میں عمر نے کہا آیا ہلوگ حق پر اور دشمن ہمارے باطل پر نہیں ہیں پیغمبر نے کہا ہاں میں عمر نے کہا پھر
 کہلے اب اس منقصد کو ہم اپنے دین میں قبول کریں پیغمبر نے کہا میں رسول اللہ کا ہوں اور میں
 خدا کی نافرمانی نہیں کرتا ہوں اور وہی خدا میرا مددگار ہے عمر کہتے ہیں میں نے کہا کہ آپ نہیں بیان کرتے
 تھے کہ قریب ہے کہ ہم خانہ کعبہ آویٹے اور طواف اوسکا کریں پیغمبر نے کہا ہاں میں نے کہا تھا آیا اس امر

کی خبر دی مگر کچھ لوگ اسی سال ہم خانہ کعبہ میں آئے کہہ بیٹے نہیں تب یہ خبر نے فرمایا کہ میں تجھے تو خانہ
 کعبہ میں آئیگا اور طواف کرے گا اور اسکا عمر نے کہا پھر میں ابوبکر کے پاس آیا اور کہہ بیٹے ابوبکر آیا یہ شخص
 نبی برحق نہیں ہو ابوبکر نے کہا مان میں نے کہا آیا جلوگ حق پر اور دشمن ہمارے باطل پر نہیں ہیں ابوبکر
 نے کہا مان میں نے کہا پھر اب کس سبب یہ منقہست ہم اپنے دین میں قبول کریں ابوبکر نے کہا اے
 شخص وہ رسول اللہ میں صلعم اور سافرمانی اپنے پروردگار کی نہیں کرتے میں اور اللہ وہ دگار اور کیا ہو
 پس جاؤ کی رکاب پکڑ پس خدا کی قسم وہ برحق ہیں نے کہا کہ آیا یہ خبر نہیں کہتے تھے کہ قریش
 کہ ہم خانہ کعبہ میں آکر طواف کریں گے ابوبکر نے کہا مان یہ خبر کہتے تھے آیا یہ خبر نبی تھی مگر یہ خبر نے
 اسی سال خانہ کعبہ میں آؤ گائے کہا نہیں ابوبکر نے کہا پھر تو خانہ کعبہ میں آئیگا اور طواف اور اسکا کرے گا
 عمر نے کہا پھر میں نے اعمال خیر کفارہ اسکے کئی روایت کی ہوا سکو بخاری نو اور تہذیب اول روضۃ الاحباب
 میں بصفہ (۲۵۸) قبل بیان اس حدیث کے یہ لکھا ہو مرویست از عمر خطاب کہ گفت دران روز امر
 عظیم در دل من پیدا شد و مراجعت کردم با حضرت مرا جتنے کہ ہرگز مثل آن نکرده بودم ان دونوں
 روایتوں سے ظاہر ہو کہ ایسا شک نسبت نبوت آنحضرت کے حضرت عمر کو بروز حدیبیہ پیدا ہوا تھا
 کہ کبھی مثل اس کے پیدا ہوا تھا پس یہ عبارت مشعر اس امر کی ہو کہ قبل اسکے ہی حضرت عمر کو شک
 نسبت نبوت جناب رسالت اب کے ہوتا تھا گو مثل اس شک کے نہوا و نیز جو تقریر جو اب عمر کے حضرت
 ابوبکر نے کی تھی بلفظ وہی تقریر جناب رسالت اب صلعم نے بھی حضرت عمر سے کی تھی پس ارشاد جناب
 رسول خدا صلعم کا کیا اثر دل میں حضرت عمر کے نہوا اور حضرت ابوبکر کی تقریر کا یہ اثر ہوا کہ بکفارہ اس
 جہت کے عمل خیر حضرت عمر نے کئے مگر توبہ کرنا حضرت عمر کا اس فعل سے الفاظ حدیث سے ثابت
 نہیں ہوتا ہو بہر حال شک کرنا نبوت میں آنحضرت صلعم کے تو دلیل سلب ایمان ہو چہ جائے سلب
 عدالت نعمت خان عالی مرحوم نے کیا خوب یہ شعر کہا ہو شعر عدل تقدیری و تقدیر عدالت و گریست
 ز انک آنکس نہ تحقیق شد از باغ فدک - واقعی اس معاملہ میں فدک کے جو کچھ حسن سلوک حضرت شیخین
 نے حضرت صدیقہ طاہرہ بنت رسول اللہ صلوٰۃ اللہ علیہما سے کیا ہو جسکی کیفیت تفصیلی باب
 اول میں لکھی گئی ہو بدرجہ فایت عدالت حضرت شیخین کو ثابت کرتی ہو چونکہ خلافت حضرت عثمان
 کی فرع خلافت حضرت شیخین کی ہو اور حضرت شیخین میں صفت عدالت کی نہیں پائی گئی تو ابطال
 عدالت حضرت عثمان کی حاجت باقی نہ رہی لہذا انکا ذکر متروک کیا گیا شرط ہر شتم خلافت عامہ کی
 شاہد ہونے مجتہد ہونا خلیفہ کا لکھا ہو چنانچہ بصفہ (۴) کتاب مذکور کے فرماتے ہیں و انما یجمل

انت کہ مجتہد باشد بجز ازین معنی اجتہاد اور پانچ علم کا مجتہد کیلئے ضروری ہونا بیان کر کے
 بصفہ (۵) لکھا ہو ورنہ زمان صحابہ اکثر این شرط لازم نہ بود ہمین معرفت قرآن و حفظ سنت و رکا
 بیشد میرا کہ عربیت زبان ایشان بود بغیر تعلیم نحو لغہ کلام عربی میرسد و ہنوز اوادیش متعارفہ
 ظاہر شدہ و اختلاف سلف پدید نیامدہ بود اس عبارت سے واضح و لائح ہوا کہ صحابہ کو اجتہاد
 کیلئے صرف معرفت قرآن اور حفظ حدیث ضروری ہو پس حضرت یحییٰ کی معرفت قرآنی اور حدیث
 دانی کا یہ حال تھا کہ علامہ جلال الدین سیوطی نے کتاب القان من فی النوع السادس والثلاثون فی
 معرفۃ غیب القرآن لکھا ہو وَاَخْرَجَ أَبُو عُبَيْدٍ فِي الْفَضَائِلِ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ التَّيْمِيِّ اَنَّ
 اَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالٰى فَاَكِيْفَةً وَاَيَا فَقَالَ اَيُّ سَمَاءٍ تَطْلُبُنِي
 وَاَيُّ اَرْضٍ تَقْلُبُنِي اِذَا نَا قُلْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَا اَعْلَمُ ترجمہ اور روایت کی ہر روایت
 نے بیچ فضائل کے ابراہیم تیمی سے کہ تحقیق ابو بکر صدیق سے پوچھے گئے معنی قول خدا تعالیٰ فَاَكِيْفَةً
 وَاَيُّ اَرْضٍ کے پس کہا ابو بکر نے کہ کون آسمان سایہ اکلن مجھ پر ہوگا اور کون زمین مجھ کو اٹھائے گی
 ہر گاہ کہوں میں کتاب خدا میں ایسی بات جس کا علم مجھ کو نہیں اور ازالہ الحفایں بصفہ (۸) منقول ہو
 کہ میراث جدہ کا مسئلہ حضرت ابو بکر سے پوچھا گیا فقال أَبُو بَكْرٍ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيهَا شَيْئًا وَسَأَسْأَلُ النَّاسَ ترجمہ پس کہا
 ابو بکر نے نہیں سنا میں رسول اللہ صلعم سے کہ حضرت نے کیا اس مسئلہ میں کہا ہو قرآن سے
 کہ میں لوگوں سے پوچھوں گا چنانچہ مسی بن جابر اس مسئلہ کو پوچھا مغیرہ ابن شعبہ نے کہا کہ رسول
 صلعم نے چھٹا حصہ جدہ کو دلوایا ہر تمام و کمال یہ حدیث باب اول میں لکھی گئی ہو اور کتاب مذکور میں
 بیچ مقصد اول کے بصفہ (۱۱) نسبت حضرت عمر کے منقول ہو عَنْ اَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 السَّلَمِيِّ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَا تَخَالَوْا فِي مَقْعَدِ الْمَرْءِ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ
 لَيْسَ لَكَ ذَلِكَ يَا عُمَرُ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ وَابْتَلَاكُمْ أَحَدًا لَكُمْ فَنظَارًا مِنْ
 ذَهَبٍ قَالَ وَكَذَلِكَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ عُمَرُ إِنَّ امْرَأَةً
 خَاصَّتْ عُمَرَ فَخَصَّمَتْهُ ترجمہ ابو عبد الرحمن السلمی کہتا ہو کہ کہا عمر ابن خطاب نے کہ تلوگ
 گرتے مکر و ہر وہن عورت تو نکو پس ایک عورت نے کہا ابو عمر کو ایسا کہنا لایق نہیں تحقیق اللہ
 فرماتا ہو اور دیا ہو تنے ایک ایک عورت کو بقدر قنطار سونے سے راوی کہتا ہو قرات ابن مسعود
 میں ایسا ہی وار ہو یعنی آیہ میں بعد قنطار کے میں قنطار وار ہو تب عمر نے کہا تحقیق ایک

حضرت نے فرمایا کہ میں نے عمرؓ پر غالب ہو کر یہ کیفیت حضرت عمرؓ کی معرفت قرآنی
 اس شخص کو مرثیہ میں الزام دینی نہیں دیتا دانی کا یہ حال تھا کہ مقصد اول میں کتاب مذکور
 کے صفحہ ۲۰۰ منقول ہے عن زید ابن اسلم قال کان للعباس بن عبد المطلب
 دار فی جنب مسجد المدینۃ فقال کہ عمرؓ یعلنہا وادعہم ان یزیدہا
 فی المسجد فاقب العباس ان یسیرہا اباہ فقال عمرؓ فہبہا لی فانی فقال
 عمرؓ فوہبہا انت فی المسجد فانی فقال عمرؓ لا بد من اخذہن فانی علیہ
 قال فخذ بی وبنات رجلاً فاحد ابی ابن کعب فاختصما الیہ فقال ابی
 لغیر ما امری ان تخرجہ من دارک حتی ترضیہ فقال کہ عمرؓ ارا یت
 قضائک عندا فی کتاب اللہ وجدتہ ام سئلتہ من رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال ان کل سئلتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 عمرؓ وانا ذاک فقال ابی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
 ان سلیمان ابن داؤد لما بنی بیت المقدس جعل کلما بنی حایطاً منہ
 منہد ما فاعلم اللہ الیہ ان لا یتن فی حق رجل حتی ترضیہ فترکہ
 عمرؓ فوہبہا العباس بعد ذالک فی المسجد ثم حمیہ زید ابن اسلم کہتا ہے
 کہ عباس بن عبد المطلب کا پہلے سجدہ میں ایک گھر تھا پس عمرؓ نے عباس سے کہا کہ اس گھر کو
 میرے ماتھے پر کر دو اور ارادہ کیا کہ اس گھر کو مسجد میں زیادہ کرین عباس نے نیچے سے اس
 گھر کے ہرست عمرؓ کے انکار کیا تب عمرؓ نے کہا کہ مجھ کو وہ گھر سب سے دو بچھ عباس نے انکار کیا تب
 عمرؓ نے کہا تمہیں مسجد کو اپنا گھر ملا کر وسیع کر دو پھر عباس نے انکار کیا تب عمرؓ نے کہا کہ ضرور ہی
 تم کو ان تین امر سے ایک امر کو اختیار کرنا پھر عباس نے انکار کیا تب عمرؓ نے کہا کہ میرے اور اپنی
 درمیان میں کسی شخص کو بیخ قرار دو تب عباس نے ابی ابن کعب کو بیخ قرار دیا پھر دو نو شخص
 نے ابی سے اپنی خصوصیت بیان کی تب ابی نے عمرؓ سے کہا کہ میں نہیں دیکھتا ہوں کہ تم عباس کو
 ان کے گھر سے نکال دو تا ایک عباس کو راضی کرو تب عمرؓ نے ابی سے پوچھا آیا یہ حکم چاہتے ہو
 او سکون کیا خدا میں پایا ہو یا کسی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ابی نے کہا بلکہ حدیث میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمرؓ نے کہا وہ کیا حدیث ہے تب ابی نے کہا بھتیق میں مینا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے حضرت کہتے تھے کہ جب سلیمان بن داؤد نے بیت المقدس بنایا تو جو دیوار بناتے تھے

صبح کو گر جاتی تھی پس خدا نے حضرت سلیمان پر وحی نازل کی کہ نہ بناؤ تم بیچ حق کسی شخص کے
 تا اینکه راضی کرو تم اس کو تب عمر بن عباس کے گھر کو حیدر ابداس کے عباس نے اس
 گھر کو داخل تو بیع مسجد کے کر دیا پھر ظاہر ہو کہ جبر کسی کا مکان لے لینا مسئلہ غامض اور
 مشکل نہ تھا بلکہ ایسا مسئلہ آسان ہو کہ بادی النظر من قباح ظلم کی عیان ہو حضرت عمر ایسا
 مسئلہ آسان بھی نہیں جانتے تھے ابی ابن کعب کہ ادنیٰ صحابی ہیں اور آخر زمانہ رسول میں
 مشرف باسلام ہوئے وہ حضرت عمر سے عالم تر بالحدیث تھے اور اسی کتاب میں بمقصد دوم
 بصرفہ (۲۶۸) و (۲۶۹) منقول ہو فی الزیاض عن محمد بن الزبیر قال دخلت
 مسجد دمشق فاذا انا بشیخ قد التوت ترقومنا من الکبر فقلت یا شیخ
 من اذرت قال عمر قلت فما غرقت قال الیرموق قلت فحدی شی
 سوغته قال خرجت مع فسیة حجاجا فاصبنا بیض نعاصر وقل احرمنا
 فلما قضینا لیسکنا ذکرنا ذلک لامیر المؤمنین عمر فاذبر و قال
 اتبعونی حتی انتھی الی حجر رسول الله صلی الله علیه وسلم فضربت حجره
 منها و اجابته امرءة فقال اسم ابو حسن قالت لا فمتر بالمقناة فاذبر
 فقال اتبعونی حتی انتھی الیه و هو یستوی للتراب بیده فقال مرحبا
 یا امیر المؤمنین فقال لهو لاء اصابوا بیض نعاصر و هم محرمون قال
 الا ارسلت الی قال انا احق باتیانک قال یضربون الفحل فلا یضر
 ابکارا یعدو البیض فما نتج منها اهد و قال عمر فان الایسل
 تخرج قال علی و البیض ثم حن فلما اذبر قال عمر اللهم لا تزل
 لی شیدا الا و ابو حسن الی الجنی ترجمہ کتاب یاض من محمد بن زبیر منقول
 ہے وہ کہتا ہوں کہ میں مسجد دمشق میں داخل ہوا پس ناگاہ ایک پیر کو دیکھا میں نے کہ سبب یا دنی سن کے
 دونوں ہریان اسکی ہنسلی کی لیٹ گئیں تھیں پس پوچھا میں نے شیخ کسی اور اک صحبت تو نے
 کی ہوا و سنے کہا عمر کی پوچھا میں نے کون جنگ تو نے کی ہوا و سنے کہا یزید مؤذ نے کہا بیان کرتا
 مجھے کوئی بات جو تو نے سنا ہوا و سنے کہا میں ساتھ چند جوانوں کو آج کیوا سٹے چلا پس بیضہ بانعام
 ہم تصرف میں لا حالانکہ ہم حالت احرام میں تھے پس جب ارکان حج کے ادا کئے تب اس امر کو
 ہم نے امیر المؤمنین عمر سے بیان کیا پس عمر چلے اور سچو کو سنے کہا کہ ہمارے شیخ آؤ ہاں تک کہ حجر ہا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچے پس ایک حجر کا اونٹین لیا اور ایک عورت نے جواب دیا تب عمرؓ چلایا
 آیا اسجد ابو الحسن میں اس نے کہا نہیں میں پس عمرؓ جانب عقبات چلے یعنی وہ زمین جہاں آفتاب
 نہیں ڈرتا تھا اور سہلو گوشتے کہا ہمارے پیچھے آؤ یہاں تک کہ علیؓ کے پاس پہنچے درحالیہ علیؓ اپنے
 ماتھے سے مٹی برابر کر رہے تھے پس علیؓ نے کہا مر حبا ای امیر المؤمنین تب عمرؓ نے کہا کہ یہ وہ لوگ
 ہیں کہ انڈے نعام کے حالت احرام میں انہوں نے تصرف کئے ہیں علیؓ نے کہا کہ تمہیں پیغام بھیجا کہ یوں
 خود یافت کر لیا تم نے کہا کہ میں لائق ترانیکہ تمہارا پاس ہوں علیؓ نے کہا کہ انڈے جو انڈے
 جو ان پر چھوڑے جائیں بعد انڈوں کے اور ان سے جو پیچھے پیدا ہوں وہ قربانی کے جائیں عمرؓ نے
 کہا کہ انڈے ان کے اسقاط بھی ہوتا ہو علیؓ نے انڈے گندے بھی ہو جاتے ہیں پس جب عمرؓ چلے
 تو کہا یا اللہ تو کوئی بلا سے سخت مجھ پر نازل نہ کر مگر اس وقت میں کہ جب ابو الحسن یعنی علیؓ میرے
 پہلو میں ہوں اور کتاب مذکور میں بیچ مقصد دوم کی بھنکر (۲۲۱) کیفیت معرفت قرآن اور وہاں
 احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت حضرت عثمانؓ کا یہ لکھی ہو قال لک انہ بلکہ ان عثمان
 ابن عفان اثنی یا مریۃ قد وکدت فی سبتہ اشھر فی امر بہا ان ترجمہ
 فقال کہ علیؓ ابن ابیطالب لیس ذالک علیہا ان اللہ تبارک وتعالیٰ
 یقول فی کتابہ وحملہ وفصلہ ثلثون شھرا قال والوالدات
 یرضعن اولادھن حولین کما یدلین لمن اراد ان یتیم الرضاعۃ
 فالحمل یمکون سبتہ اشھر فلا رجم علیہا فبعث عثمانؓ فی اثرھا فوجدہا
 قد رجمت ترجمہ مالک کو یہ حدیث پہنچی ہو کہ تحقیق عثمانؓ ابن عفان کے پاس ایک
 عورت کی گئی جس کے چہرہ ہینہ میں بھی پیدا ہوا تھا پس حکم دیا عثمانؓ نے کہ وہ عورت سنگسار
 کی جاوے پس علیؓ نے عثمانؓ سے کہا کہ یہ حکم اس عورت کا نہیں تھا تحقیق اللہ بزرگ و بڑا ہی
 میں فرماتا ہو اور زمانہ حمل اس کا اور زمانہ شیر خوار ہی اس کا تین سال مہینا ہو اور فرمایا خدا نے اس
 مائیں دودھ پلائیں اپنے بچوں کو دو برس کو پورا مائیں اس شخص کے کہ ارادہ کرے اس امر کا
 کہ پورا کرے زمانہ شیر خوار ہی کو پس زمانہ حمل چہرہ مہینا ہو گا پس نہیں حکم ہو سنگسار کرنے کا
 اس عورت پر تب عثمانؓ کی کو پیچھے اس عورت کے بھیجا پس پایا اس شخص نے کہ تحقیق
 وہ عورت سنگسار کی گئی تھی اور مثل ان روایتوں کے روایات کثیرہ کتب عمدہ اہل سنت
 میں موجود ہیں بہر حال ہر گاہ حضرات ثلث علیہ قرآن وحدیث سے ماہر نہ تھے اور اکثر غلطیاں

اور اسے احکام سرعۃ میں صادر ہوئی تھیں تو ہرگز مجھ سے سمجھ اور نہ اونکو مادہ اجتہاد کا حال تھا
 بخلاف حضرت علی کے کہ صلوٰۃ (۱۰۹) صواعق منقرتہ میں منقول ہے عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى مَعَ الْقُرْآنِ
 وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ لَا يَفْتَرِقَانِ حَتَّى يَرِدَا عِلْمَ الْخَوَاصِّ أَمْ سَلَمَةُ کہتی ہیں کہ سنا ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے علی ساتھ قرآن کرہ اور قرآن ساتھ علی کہ ہر دو جدا نہ ہوں گے
 تا انیکہ میرے پاس وارد ہوں جو ضرور مراد از الخفا میں ہے یا اثر علی کی بصفیہ
 (۱۱۰) منقول ہے وَقَدْ ثَبَتَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهِ قَالَ
 أَخْذَا كُمَا عَلِيٌّ وَأَخْذَجَ أَبُو عُمَرَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ أَقْضَانَا
 عَلِيٌّ وَأَخْذَجَانَا ابْنُ عَبَّاسٍ اور تحقیق ثابت ہوا ہر نبی صلعم سے ساتھ کسی وجہ سے کہ کہا بغیر
 صلعم سے کہ ٹرا حکم دینے والا ہی خصوصیات کہ مملو گوئیں علی اور روایت کی ہے ابو عمر نے ابن عباس
 سے اور ابن عباس نے عمر سے کہ تحقیق عمر کہتے تھے کہ ہر دو گون میں بڑی حکم دینے والے خصوصیات میں علی
 ہیں اور بڑی وقاری ہمارے گوئیں ابی بن الغرض ہر گاہ شرط ثلثہ یعنی شجاعت و عدل و اجتہاد و اعظم
 شراائط خلافت عامہ میں ہیں از رو کتاب ازالۃ الخفا و نیز ذکر کتب معتبرہ اہل سنت کی حضرات
 ثلثہ میں پائی نہیں جاتی ہیں تو مستحی خلافت کے نہ تھے اور شجاعت اور عدالت اور معرفت
 قرآن اور حدیث کی جو حضرت علی کو حاصل تھی احادیث مقبولہ اہل سنت بلکہ باعتراف حضرت
 عمر سے حضرت علی میں بدرجہ کمال پائی جاتی تھیں وَ قَسَّ عَلَى هَٰذَا الْبَقِيَّةَ شَرَاهُ يَعْنِي سَلَامًا
 وَ عَقْلًا وَ مَدْرَسًا وَ رَأْيًا وَ تَعْلِيمًا وَ سَمِيعًا وَ بَصِيرًا وَ نَافِذًا وَ قَرِيبًا وَ كُنَّا بِتَبَهِیٰ حضرت علی میں
 بلا اختلاف موجود تھیں تو حضرت علی ہی مجمع شراائط خلافت عامہ کے تھے وہی خلیفہ رسول اللہ
 صلعم کے تھے اسی صورت میں حسب اعتراف شاہ ولی اللہ صاحب کے ساعیان خلافت حضرت
 ابوبکر کے حاصی ہو کر چونکہ تسلط حضرات ثلثہ کا ہو گیا تھا لہذا احکام اونکو جو موافق شرع کے ہوتے
 تھے وہ نافذ ہے اور خلاف شریعت کے جو احکام حضرات ثلثہ جاری کرتے تھے او میں جناب امیر
 المؤمنین مخالفت اور نہ کرتے تھے جیسا کہ بیان کیا گیا ہو اور چونکہ اوشھانے سے حضرات ثلثہ
 کے سب خلافت سے اختلاف امت کا پیدا ہونا اور ہرج مرج ظاہر ہوتا لہذا حضرت امیر المؤمنین
 نے سکوت فرمایا اور جنگ پیکار حضرات ثلثہ سے نہیں کیا الحمد للہ کہ خود شاہ ولی اللہ صاحب
 ہی کی تحریر سے خلافت حضرات ثلثہ کی باطل ہو گئی ہر گاہ خلافت عامہ کا ثبوت نسبت

حضرات شمس که بر او خلافت خاصه بدرجاء اولی غیر ثابت ہوئی اور او سکی بیان کی یکہ حاجت نہ تھی
 مگر محض نظر الطمینان خاطر ناظرین رسالہ خلافت خاصہ کا بیان بھی بالا اختصار کیا جاتا ہے جو چنانچہ
 کتاب انزال المثل الخفا کے مقصد اول میں بصفحہ (۱۸) منقول ہو چکا ہے سیوم آنکہ خلافت امر
 خطیر است و نفوس بنی آدم مجبول بر اتباع ہوا و شیطان در بنی آدم جاری است مجری الدم
 چون خلافت پر اس شخص سے متقرر شود احتمال دارد کہ جو پیش گیر و در مقاصد خلافت تہا و ن صریح
 بعمل آرد و ضرر را بن خلیفہ و رامت مرحومہ اشد باشد از ضرر ترک اختلاف و دین احتمال اکثر الوقوع
 است نہی مبنی کہ بادشاہان ہمہ الاکمال شاء اللہ درین ہلکہ گرفتار شدہ اند و میشوند تا وقتیکہ
 این احتمال برانداختہ نشود بوجہ الہی یا باوصافیکہ نزدیک حصول آہنا جو ر و تہا و ن ممتنع
 عادی گردد و ظن عمومی بعمل و قیام خلیفہ با مرلت بظہیر رسد استخلافہ اینچنین شخص غیر محض
 نباشد و نفوس بنی آدم با قیامت اطمینان پیدا کنند و یکسکہ مرشد خلافت گردد و مرئی ایشان
 در علم ظاہر و باطن بحتمل کہ در علم و حال خود غلط کردہ باشد و دیگران بعض قرآن متمسک شدہ
 بہمان غلط را رواج دادہ باشند و مَا احْسَنَ مَا قِيلَ شَعْرَاءَ بسا الییس آدم کو بہت
 پس بہر دستے نشاید داد دست - تا اعتماد بر علم حال شخصہ بحديث مستفیض صادق و مصدق
 و اشارات او حاصل نشود کارنا تمام است پس خلافت کاملہ ہمانست کہ وثوق بصاحب آن
 داشت باشیم بنص شارع و اشارات او و خلافت قائمہ آنکہ بجز عدالت خلیفہ و علم او اکتفا
 کنیم خلاصہ مطلب اس عبارت کا یہ کہ خلافت کاملہ وہ ہو کہ بنص شارع جسکا ثبوت حاصل
 ہوا ہو سچہر مقصد اول کے صفحہ (۶) میں لکھا ہے مسلک اول انکلاستخلاف این بزرگواران بنص
 و اجماع ثابت شد بعد از ان بصفحہ (۲۶۷) لکھا ہے کہ مراد ما از تعیین خلیفہ کہ بوجوب لزوم آن بان
 میکانیم نہ آنست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزدیک بوفات خود مسلمانان را جمع فرمایہ
 و بیعت آن خلیفہ امر نماید یا فعلی از افعال منہمہ استخلاف در این حالت بعمل آرد چنانچہ الحالی
 بر تحت نشان دن و چتر بر سر زدن مفہم استخلاف می باشد بلکہ مراد ما ایجاب شرعی است مثل سائر
 شریعات چنانکہ بوضو و غسل و نماز و زکوٰۃ و سائر عبادات و مناکحات و مباہیات و واقفیتہ و
 جراحت در عمر شریف خود امت را مکلف ساخت بنص قرآن و اشارہ آن تارۃ و بنص حدیث
 و اشارہ آن اخری و بتشریع اجماع و قیاس صحیح جلی قرۃ ثالثہ الحراس عبارت سے واضح
 ہے کہ استخلاف بنص قرآن و حدیث و اشارہ قرآن و حدیث و اجماع کی واقع ہوا ہے اور صفحہ

پہلے امین مقصد اول ذکر کیا ہو فصل سیوم در تفسیر آیات دار الخلاف خلفاء چنانچہ اس فصل میں
 مثل آیات اختلاف وغیرہ کے چند آیتیں لکھ کر اپنے زعم میں اثبات خلاف حضرات ثلاثہ کا کیا ہو ہر چند
 کسی آیت قرآنی میں نام کسی کا وارد نہیں ہو اور زاون آیات کو خلافت سے کچھ علاقہ ہو یا وصفت
 اسکے بعض آیات جس سے صاحب صواعق محرقہ نے بھی حضرات ثلاثہ کی خلافت پر استدلال
 کیا تھا پہلے باب اول میں لکھا ہو لہذا مکرر اونکے ذکر کی ضرورت نہیں پائی گئی من بعد بصفحة (۲۷)
 لکھا ہو چون این آیات نازل شد کہ در اصل معنی خفاند داشت و در تعین آن افراد و ترتیب ایشان
 در خلافت و مدت خلافت ایشان غمو سے واقع بود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منتظر عالم غیب
 ماندند کہ چہ افاضہ میشود۔ خدا تعالیٰ در رویا حل معارف فرمود بعض رویا خود دیدند و بعض رویا
 اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیدند و تعبیر آن را آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودند
 چنانچہ چند خواب کو بیان کر کے بصفحة (۲۸) لکھا ہو باز فرست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 در بعض حوادث کار کرد و از انجا استنباط فرمود کہ این جماعہ خلفاء اند اخرج الحاكم عن
 سفيّنة قال لما بنى النبي صلى الله عليه وسلم المسجد وضع حجرا ثم
 قال ليضع أبو بكر حجرا إلى جنب حجري ثم قال ليضع عمر حجرا إلى
 جنب حجري أبي بكر ثم قال ليضع عثمان حجرا إلى جنب حجري ثم
 قال هؤلاء خلفاء بعدي ترجمہ اخراج کیا ہو حاکم نے سفینہ سے کہا سفینہ نے
 کہ جب نبی صلعم نے مسجد نبویؐ کو ایک پتھر رکھا پتھر کہا چاہئے کہ ابوبکر ایک پتھر میرے پتھر کے پہلو میں
 رکھی پتھر کہا چاہئے کہ عمر ایک پتھر ابوبکر کے پتھر کے پہلو میں رکھے پتھر کہا چاہئے کہ عثمان ایک
 پتھر عمر کے پتھر کے پہلو میں رکھے پتھر کہا پیغمبر نے کہ یہ تینو خلیفہ میں بعد میرے اس روایت
 میں یہ مذکور ہو کہ خود حضرت نے حکم دیا کہ خلفاء ثلاثہ اپنی اپنی اینٹیں میرے بعد رکھیں تو یہ
 کہنا کیونکر درست ہوگا کہ حضرت نے بعض حوادث سے استنباط کیا اور اسی صحیحہ میں حدیث
 ثانی یہ لکھی ہو و اخرج أبو يعلى والحاكم عن عائشة لما أسس رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم مسجد المدینة جاء عجي فوضعه وجاء أبو بكر
 عجي فوضعه وجاء عمر عجي فوضعه وجاء عثمان عجي فوضعه
 و سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال هم
 الخلفاء من بعدي ترجمہ اور اخراج کیا ہو ابویعلیٰ اور حاکم نے عائشہ سے کہ جب

بنیاد الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد مدینہ کی تو آنحضرت نے ایک پتھر لاکر رکھا پھر ابو بکر نے ایک پتھر لاکر رکھا پھر عمر نے ایک پتھر لاکر رکھا پھر عثمان نے ایک پتھر لاکر رکھا اور پھر چار گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا حال تو فرمایا آنحضرت نے کہ یمینو خلیفہ ہیں بعد میرے ان دو نوحدیشون سے تو خلافت بدرجہ چہارم بھی حضرت علی کی ثابت نہیں ہو مگر خلافت حضرات ثلاثہ کی بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلا تاویل نبض صریح ثابت اور متحقق ہو بہر حال شہادۃ الی اللہ صاحب کے نزدیک خلافت حضرات ثلاثہ کی منصوص علیہ ہو اور نص بھی کیسی کہ واضح و جلی جبین تعین افراد و اشخاص و ترتیب بھی موجود ہو اور صفحہ (۱۱) - (۱۲) میں کتاب مذکور کے لکھا ہو ازجملہ لوازم خلافت خاصہ آنست کہ خلیفہ از مہاجرین اولین باشد و از حاضران حدیثیہ و از حاضران نزول سورہ نور و از حاضران دیگر مشاہد عظیمہ مثل بدر و تبوک کہ در شرع تنویہ شان آن مشاہد و وعدہ جنت بر حاضران آنہاست فیض شدہ اما اگر از مہاجر اولین باشد از انجست مطلوب شد کہ خدا تعالیٰ در شان مہاجرین اولین میفرماید اذِنتَ لِلَّذِينَ يُقَالُونَ بِلِسَانِكَ ظِلْمٌ اَبْعَدَ اَزْ اَنْ فَرَمُوَ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ لِيُخْبِرَ حَقِّ بَعْدَ اَزْ اَنْ فَرَمُوَ الَّذِيْنَ اِنْ مَكْنَاهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَامَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ حاصل معنی این آیات آنست کہ در باب مہاجرین اولین کہ اذن قتال بر ایشان دادہ شد تعلیق فرمود کہ اگر ایشان از آنکہین فی الارض دہم یعنی رئیس گردانیم اقامت صلوٰۃ کنند و ایتا زکوٰۃ نمایند و امر بمعروف و نہی منکر بعمل آرند و نہی منکر تناول است اقامت جہاد زیرا کہ شد منکرات کفر است باشد نہی قتال و تناول است اقامت حدود و رفع مظالم و امر بمعروف تناول است احیاء علوم دینیہ را پس بمقتضائے این تعلیق لازم شد کہ ہر شخصے از مہاجرین اولین کہ ممکن فی الارض شود از دست او مقاصد خلافت سرانجام یابد و در وعدہ الہی خلف نیست پس خلیفہ اگر از مہاجرین اولین باشد امن حاصل شود بروی و اطمینان قلب مستحق گردد از خلا و دعوایین خصلت نمود عصمت است کہ بر آن نبیا علیہم السلام ثابت است اور قبل اس عبارت کے بعد صفحہ (۹) لکھا ہو نفوس قدسیہ انبیا علیہم السلام در غایت صفا و علو فطرت آفرید شدہ است و در حکمت الہی بہا صفا و علو فطرت مستوجب دجی شدہ اند و ریاست عالم با ایشان مفضول شدہ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ و از میان

امت جمع ہستند کہ جو ہر نفس ایشان قریب بچوہر نفوس انبیاء مخلوق شدہ را بین جماعہ در
 نظرت خلفاء و انبیاء اند بر امت آن دو نوع عبارت کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ جو ہر نفس خلفاء کا
 قریب بچوہر نفوس انبیاء کے مخلوق ہوا ہو اور خلیفہ اگر مہاجرین اولین سے ہوگا تو حصول امن اور
 سکے ہوگا اور اطمینان قلب و سکی خلافت سے ہم پر پہنچے گا اور فیصلت نمود عصمت ہو کہ انبیاء
 علیہم السلام کیلئے ثابت ہو جس کا نتیجہ یہ نکلتا ہو کہ خلفاء رسول کیلئے عصمت ضروری ہو پس
 نفعوں کا بھی یہی عقیدہ ہو اور واقعی اگر خلیفہ رسول کا معصوم ہوگا تو جائز الخطا سے کبھی
 اطمینان قلب امت کو اور نہ امن خود خلیفہ کو حاصل ہوگا بلکہ اکثر احکام شرعیہ کو اجرا میں غلطی
 واقع ہوگی اور خلیفہ کو احتیاج دریافت مسائل شرعیہ کی دوسرے شخص سے پڑیگی

جیسا کہ حضرات ثلاثہ اکثر اہل احکام شرعیہ میں غلطی کرتے تھے اور عورتین تک انکو لازم
 آتی تھیں اور مسائل مشککہ میں تو حضرت علی کی جانب رجوع کرتے تھے کیفما کان شاہ ولی اللہ
 صاحب کی تحریرات سے جو ابھی پہنچے لکھی ہیں ثابت اور تحقق ہو کہ حضرات ثلاثہ کے نفوس شل
 ہو انبیاء کے پیدا ہوئے تھے اور خلعت جو نمونہ عصمت انبیاء کو ہیں انکو حاصل تھی اور تصور
 ہر مذہب اور مذہبی خلافت پر وارد اور نازل ہیں برخلاف اسکے شاہ عبدالعزیز صاحب الصلوات
 رحمۃ اللہ علیہ اثنا عشری جو مطبوعہ مطبع منشی نو لکھنؤ کی ہو باب ہفتم کے عقیدہ پنجم میں لکھتے ہیں
 (۲۸۷) کہتے ہیں زیر کہ خلفاء ثلاثہ نزد اہل سنت و معصوم اندونہ منصوص علیہ ہیں و وثق
 یہ تحریر خالی نہیں ہو یا شاہ عبدالعزیز صاحب کتاب ازالۃ الخفا کو نہیں دیکھا
 اور اپنے والد ماجد کو اہل سنت نہیں جانتے تھے بہر حال حضرات اہل سنت و جماعت
 ہی اس اختلاف کو جو فیما بین شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز صاحب کے واقع
 ہو رفع فرماوین میری التماس کی کچھ ضرورت نہیں پائی جاتی ہو البتہ اس قدر ضرور عرض کرتا
 ہوں کہ اجتماع ضدین محال عقلی ہو ایک قول کی تصدیق سے دوسرے قول کی تکذیب لازم آوے گی
 رسول شاہ عبدالعزیز صاحب نص بخلیفہ متلزم مفاسد عدیدہ ہو تو خلافت خلفاء
 و بقول شاہ ولی اللہ صاحب منصوص علیہ ہو متلزم مفاسد عدیدہ ٹھہری و لا
 رافعہ من ضرر الالباب الغرض پھر صفحہ (۱۱) میں ازالۃ الخفا لکھا ہے
 لَیْسَ ہَا جَرُّوْا وَاٰخِرُ حَقِّ اَمِنْ دِیَارِہُمْ وَاَوْیْ ذُو اَفْرِیْہِمْ وَاَقْلَمَتْ لِقَا
 اَوْیْ الْاَکْفَرِیْنَ عَنْہُمْ سَبَّأَہُمْ وَلَا دَخَلَتْہُمْ حَتَّاتِیْ تَحْرِیْ

غیر حاضر ہو جانا جیسا کہ مجھے مفصلاً ان حالات کو ابواب تقدم میں لکھا ہے یہ شبہ یہ حملہ امور
 علامت نفاق کی ہیں اور مطابق وعدہ الہی کو منافق مستحق مخفرت اور عطا و اجر عظیم کا نہیں
 ہو سکتا یہ علاوہ براین یہ تو بدیہی ہو کہ عام اہل اسلام سے جسے مطابق ان آیات کے نصرت جانی
 و مالی و اعانت حضرت کی کی ہو وہ اسے افضل میں جو ان اوصاف سے معرہ ہو اب کتب سیر و تواریخ
 سے ملاحظہ فرمائی کہ کسے نصرت کی اور کسے اعانت اور کسے ان امور کی مخالفت کی جس سے یقیناً
 معلوم ہوگا کہ خلفائے ثلاثہ ان اوصاف حمیدہ سے ضرور عاری ہیں بعد اسکے کتاب مذکور کے اور صحیح
 (۱۱) میں لکھا ہے واما آنکے از حاضران حدیبیہ باشند از انجہت مطلوب شد کہ خدا تعالیٰ میفرماید محمد
 رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ وَبِالرَّشِدِ سِيفٌ مَّا يَدُ الْكَفَّارِ
 مَثَلُهُمْ فِي التَّوْبَةِ أَمْثَلُ كَزُرٍّ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ
 حاصل معنی این آیات آنست کہ ہر دست جماعہ کہ ہمراہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در این دفعہ مبارک
 حاضر بودند اظہار دین و اعلا کلمۃ اللہ واقع خواہد شد پس چون این وصف در خلیفہ کما بت باشد اکتفا
 متحقق شود کہ مقاصد خلافت از وی سرانجام خواہد گرفت و در قرآن عظیم اثبات رضا بر این فریق
 مقرر شد قال اللہ تعالیٰ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَايَعُواكَ تَحْتَ
 الشَّجَرَةِ وَرَدِ حَدِيثُ آدَمَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَنْ يَلْجُ النَّارَ أَحَدٌ شَيْءٌ بَدَأَ وَالْحَدَّ يَبِيَّةٌ وَعَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ مِمَّنْ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ وَرَجُلٌ
 آيَةُ اَوَّلُ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ كَاهِرٍ أَوْ رَجُلٌ لَوْ كَانَتْ رُكُوبُهُ
 آيَةُ ثَانِيَةٍ يَكْفَاهُ تَوْرَتُ مِثْنِ أَوْ رَجُلٌ لَوْ كَانَتْ رُكُوبُهُ
 پچھا پھراؤ سکی کہ مضبوط کی حضرات ثلاثہ پر مطابقت ان آیات کی نہیں ہو سکتی ہو اسلئے کہ اگر یہ حضرات
 سخت گیر کفار پر ہوتے تو جہادوں سے نہ بھاگتے اور توریت و انجیل میں مثل انکے موجود ہوتی تو توریت
 و انجیل اردو میں شائع ہوتے جو صاحب چاہیں دیکھیں حضرات ثلاثہ کا ذکر انہیں ہرگز نہیں ہو سکتا
 حدیث کہ جابر نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ داخل ہو گا نار میں کوئی شخص
 جو حاضر ہوا ہو بدر و حدیبیہ میں اور انہیں جابر سے روایت ہے کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں
 داخل ہو گا نار میں کوئی شخص اور لوگوں سے جسے بیعت کی ہو نیچے درخت کے یہ دونو
 حدیثیں صاف طور پر دلالت کرتی ہیں کہ جسے بیعت زیر درخت کی ہو انہیں سے کوئی جہنم میں

ہوا حال ملا یہ رانی میں خود بخود ہی خدا کیلئے قید ایمان کی موجود ہے چنانچہ ابھی خود
 شاہ صاحب نے جو آیہ لکھا ہے اور سکا ترجمہ یہ ہے ہر آئینہ تحقیق اللہ خوش ہوا ایمان والوں سے جب
 بیعت کی اور لوگوں نے تم سے نیچے درخت کے پس اگر کل مومنین ہی فی زیر درخت پیغمبر
 صلعم سے بیعت کی تھی تو اللہ تعالیٰ اظہار رضا مندی میں اپنی قید مومنین کی : لگانا بلکہ
 بالاطلاق فرماتا کہ اللہ تعالیٰ اور لوگوں سے خوش ہوا جنہوں نے زیر درخت بیعت کی تھی
 قید مومنین کے لگانے سے صاف واضح ہے کہ منافقین نے بھی بیعت آنحضرت سے زیر درخت
 کی تھی علاوہ براین اس آیت کو اور پر اللہ تعالیٰ فرماتا ہر اَنَ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَبِیَوْمِ
 الْحِسَابِ اللّٰهُ فَوْقَ کُلِّ شَیْءٍ مُّشِیْرٌ فَمَنْ مَّکَثَ فَاِثْمًا یُّنَکِفْ عَلٰی نَفْسِهِ وَمَنْ اَوْفٰی
 بِمَا عَاهَدَ عَلَیْهِ اللّٰهُ فَسَیُوفِیْہِ اَجْرٌ عَظِیْمٌ ترجمہ جو لوگ بیعت کرتے
 ہیں تم سے نیچے درخت کے وہ بیعت کرتے ہیں اللہ سے اللہ کا ہاتھ ہے اور پر اُن کے ہاتھ
 کے پھر جو کوئی قول توڑے سو توڑتا ہے اپنی زری کو اور جو کوئی پورا کرے جس کا اقرار کیا اللہ سے اللہ
 دیکھا اور سکو بد لا پڑا اس آیت سے بھی واضح ہے کہ رضا مندی خدا کی ایسا عہد ساتھ مشروط ہے
 پس ان دونوں حدیث مذکورہ بالا میں جو بغیر کسی شرط کے وارد ہے کہ جس نے بیعت زیر درخت کی ہے
 وہ جہنم میں نہ جاوے گا مخالف قرآن کے ہے اور توڑنا بیعت کا نسبت بیعت کنندگان زیر درخت
 کے غرضات غیر مومنین میں بسبب بھاگنے کے جہاں سے ثابت ہے اور ان فرار کنندگان میں حضرات
 ثلاثہ بھی تھو کہ مفصل کیفیت فرار و زری صحابہ کی ان جنگوں سے باب اول میں لکھی گئی ہے ضرورت
 اعادہ بیان کی نہیں ہے صرف اثبات فرار و زری اہل بیعت رضوان کیلئے عبارت و وضوۃ
 الاحباب کی جو جلد اول میں بیچ حالات جنگ حنین کے جب صحابہ بھاگے ہیں بصفہ (۲۵۱)
 منقول ہے کافی ہے منقول است کہ آنحضرت باعباس فرمود کہ بانگی بریاران من زن و ایشان را
 بخوان این طریقہ یا معشر کذا نصاصیر یا اصحاب المشہرۃ یا اصحاب سؤۃ
 النبصۃ دھا لاکہ عباس آواز بغایت بلند داشت بموجب فرمودہ مردم را بخوانند اصحاب
 سمرہ سے مراد ہے بیعت کنندگان زیر درخت سمرہ بن جہنم نے حدیبیہ میں بیعت کی تھی پر
 برگاہ حضرات ثلاثہ بعد بیعت رضوان کے جنگوں سے بھاگے تو فضیلت بیعت رضوان کی اونسے
 زائل ہو گئی اور چونکہ اس فضیلت کو شاہ صاحب لازماً خلافت خاصہ کا قرار دیتے ہیں تو وہ
 مستحق خلافت کے نہوئے اور احادیث مذکورہ محض موضوع اور جعلی بنص قرآن ثابت ہوئیں

یا آیه قرآنی سے اونکے اطلاق کی تخصیص ہو گئی اور چونکہ یہ وصف بیعت مع الایمان ہوا بلا ایفاء
اکثر افراد صحابہ میں پائی جاتی ہے تو کسی طرح مخصوص خلافت خاصہ بھی نہ ہونی علاوہ اس کے شاہ
صاحب یہ بھی تحریر فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے نسبت بیعت کنندگان زیر درخت کے یہ بھی فرمایا
ہے کہ محمد رسول اللہ اور جو لوگ کہ ان کے ساتھ ہیں سخت ترین اور پر کفار کے اور پیچھے اس آیت
کے ہو کہ پیش ہو ان کی پیچ تو ریت اور انجیل کے پس جب یہ وصف خلیفہ میں پایا جا رہا تو اعتماد ہو گا
کہ مقاصد خلافت کو وہ انجام دے گا حالانکہ ذکر حضرات ثلثہ کا کہیں تو ریت و انجیل میں نہیں ہو اگر
ہو تا تو خود شاہ صاحب ضرور کہتے بخلاف ذکر حضرت علی کے کہ ملا جامی نے شواہد النبوة مطبوعہ
مطبع منشی نو لکھنؤ میں صفحہ (۱۶۳) و (۱۶۵) لکھا ہے و از انجملہ آنست کہ در وقت توبہ بصفین
اصحاب و محتاج آب شدند از چپے راست شتافتند آب نیاقتند حضرت امیر کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
ایشان را اندکے از جادہ بگردانید دیر سے ظاہر شد در میان بیان از ساکنین دیر سوال کردند
گفت از اینجا تا آب دو فرسنگ است اصحاب گفتند ای امیر المؤمنین اجازت ده تا با بنجا برویم شاید
کہ بیش از اینکہ پیچ قوت نماید باب برسم حضرت امیر کرم اللہ وجہہ فرمود کہ حاجت این نیست و عنان
بغل خود را بجانب قبلہ تاخت و بجای اشارت کرد کہ آنرا بجا ویدند چون مقدار دو خاک برداشتند
سنگ بزرگ پیدا آمد کہ پیچ آلتے با نکار نیکر حضرت امیر کرم اللہ وجہہ فرمود کہ این سنگ بالاب
آب است جہد کنید کہ آنرا بر کنید ہر چند اصحاب مجتمع شدند و جہد کردند نتوانستند کہ آنرا ارجا
بجھانند چون حضرت امیر آنرا دید از بغل خود فرو داد و قاستین را از ساعد باز نور دید و انگشتان
مبارک بزرگ آن سنگ در آورد و زور کرد آن سنگ از بالا چشمہ دور انداخت پس آبلے
ظاہر شد بغایت صافی و شیرین و خنک کہ در آن سفر بہتر از آن آب نخورده بودند ہمہ آب
خورند و آن مقدار کہ خواستند برداشتند پس حضرت امیر کرم اللہ وجہہ آں سنگ را برداشت
و با کا چشمہ نہاد و فرمود کہ آنرا بجاک بیانیہا شتند چون را بہب آن دیر احوال را مشاہدہ
کرد از دیر فرد آمد و پیش حضرت امیر با ستاد و پرسید کہ تو پیغمبر مسلی فرمود کہ تو پس گفت
کہ تو فرشتہ مقری گفت نے پس گفت توجہ کسی فرمود کہ من وصی پیغمبر مسلم محمد ابن
عبداللہ خاتم النبیین صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم را بہب گفت دست مبارک کہ مسلمان مشوم
حضرت امیر کرم اللہ وجہہ دست کو داد گفت اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ
اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ وَ اَشْهَدُ اَنْكَ عَلٰی وَصٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ بَعْدَ اَنْ

حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام که سبب چه بود که بعد از آنکه مدتی مدید بر دین خود بودی امر و ایمان آوردی
گفت ای امیرالمؤمنین بنای این دیر از برای کفنه این سنگ است پیش از من بسیار در این دیر
اندازی که مادر کتب خود دیده ایم و از علمای خود شنیده که در این مواضع چشمه است و بر بالای
آن سنگ است که آنرا انداختند و کندن آنرا نتواند مگر پیغمبر یا وصی پیغمبر پس چون من این
که تو این کار کردی باز روی خود رسیدم و آنچه انتظار آن میبردم یافتم چون حضرت امیر از ابله
چندان بگریست که محاسن مبارک و عزت آید و ترشد بعد از آن گفت اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي
اَلَكُنْ عِنْدَهُ مَنَاسِبًا وَ كُنْتُ فِيْ حُكْمِهِ مَذْكُوْرًا پس آن را بهب ملازم حضرت
شد و پیش روی با اهل شام مقاتله کرد چندانکه شهید شد حضرت امیر بر و نماز گزار دو روی را
کرد و از برای وی از خدا تعالی آمرزش خواست و هرگاه که وی را یاد میکرد میگفت وی مولای
منست و از اهل بیت است که جیه عربی که از اصحاب امیر المؤمنین علی بود رضی الله عنه گوید که در این
معارفه حضرت امیر رضی الله عنه بر کنار دریا فرود آمد تا گاه مردی آمد و گفت السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ حضرت امیر فرمود که وَعَلَيْكَ السَّلَامُ آن مرد گفت من سمعوم بن یحیی
ام صاحب این دیر و اشارت بدی که کرد که آنجا بود پس گفت نزدیک ما کتابی است که اصحاب
علیه السلام آنرا از یک دیگر میراث گرفته اند اگر خواهی آنرا بر تو خوانم و اگر خواهی پیش تو آرم حضرت
فرمود که بخوان آنرا خواندن گرفت در وقت رسول بود صلی الله علیه و آله و سلم و اوصاف آن
و در آخر آن این بود که روزی فرود آید بر کنار این دریا و دیکه اقرب باشد بوی از اهل این زمان
قرابت و دین اهل مشرق را بیاورد و با اهل مغرب مقاتله کند اَللّٰهُمَّ نِیَّا اَحْصُوْهُ عَلَيْهِ مِنْ
رِمَادٍ اَشْتَدَّتْ بِهٖ التَّيْمَةُ فِيْ یَوْمٍ عَاصِفٍ وَ الْمَوْتُ فِيْ جَنِّبِ اللّٰهِ اَهْلًا
عَلَيْهِ مِنْ شَرِبَ مَاءٍ یَّشْرَبُهَا الظَّمَاكُ الْعَوْنُ لَهُ رِضْوَانُ اللّٰهِ وَ اَهْلُ
مَعَهُ شَهَادَةٌ پس آنرا گفت چون آن نبی مبعوث شد بوی ایمان آورد و چون تو اینجا فرود
آمدی پیش تو آمدند تازه و مرده با تو باشم حضرت امیر رضی الله عنه بگریست و حاضران نیز بگریستند
با وی پس فرمود که اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ كَسٰهُ عَلٰی عِنْدَهُ مَنَاسِبًا وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ
ذَكَرَنِيْ فِيْ كِتَابِ اللّٰهِ الْاَبْرَارِ پس با حیه عربی گفت ای حیه این را با خود نگاه دار
هرگاه که شام و چاشت خوردی و در طلب کردی در لیل الهیره که حرب وی با معوی صعب
شهید گشت حضرت امیر رضی الله عنه بروی نماز گزار دو در قبر وی فرود آمد و فرمود که هَذَا

اھل البیت پس ہر گاہ یہ لازم خلافت خاصہ کا یعنی مہاجر اول اور اہل بدر اور شریعت
 ہونا چنانچہ مثل توریت و انجیل میں وارد ہو حضرت ثلثہ میں حسب تصریحات مندرجہ بالا حضرت
 حضرت علی میں موجود ہو تو سرگز حضرت ثلثہ خلفایہ غیر صلعم کے مستحق اور بلا شک حضرت علی
 با فضل پیغمبر صلعم کے ہیں پھر صفحہ (۱۳) میں از الہ الخفا کے لازمہ دوم یہ لکھا ہے و از لوازم
 خاص آنست کہ خلیفہ مبشر بہر پشت باشد چونکہ حضرت ثلثہ نے نہ دیگر نافی الہییت سے ہیں
 اولاً صلعم کے کی یعنی پیغمبر نے حدیث ثقلین میں گرامی سے بچے کو مشر و امام کا تران
 بیت کو فرمایا تھا حضرت عمر نے بجواب پیغمبر کے ہنگام طلب کا خدا و روزانہ کے حساب
 اب اللہ کہا یعنی کہو کتاب خدا کافی ہو اور تمک اہل بیت سے اخراجات کیا تو حساب ارشاد صلی
 صلعم کے گرامی میں ہے و اور گمراہ مبشر بالجنت ہرگز نہیں ہو سکتا ہو پس یہ خاصہ بھی حضرت ثلثہ
 میں یا یا جا تا ہو اور چونکہ حضرت اہل سنت ابھی تک اثبات ایمان خلفا پر قادر نہیں ہو تو بشارت
 کو کیونکر ثابت کر سکتے ہیں لہذا اس میں زیادہ طول دینا مناسب نہیں پھر اوسے صحیح میں
 لکھا ہے و از لوازم خلافت خاصہ آنست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نص فرماید
 و از طبقہ علیار است ست از صدیقین یا شہداء و صالحین و محدثین شریفین و غیرہ است
 اعتبار داخل در حد و پس صواعق محرقہ کے باب یازدہم میں بصفحہ (۱۳) منجملہ آیات منزلہ
 بیت نبی صلعم میں نوین آیت مبارکہ لکھی ہو اور یہ عبارت اوسکی ہر الآیۃ الثانیۃ
 قَوْلُهُ تَعَالٰی فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ جَآءِكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا
 لِنُؤْمِنْ بِآبَاءِنَا وَآبَاءِكُمْ وَنِسَاءِنَا وَنِسَاءِكُمْ وَأَلْفُكُمْ كُمْ
 فَجَعَلَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ قَالَ فِي الْكُتَابِ لَا دَلِيلَ
 مِنْ هَذَا عَلَى أَهْلِ أَهْلِ النَّسَاءِ وَهُمْ عَلُوٌّ وَفَاطِمَةُ وَالحَسَنَانِ
 لَتَمَّا لَمَّا نَزَلَتْ دَعَاهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحْتَضَنَ الْحُسَيْنَ
 أَخَذَ بِيَدِ الْحُسَيْنِ وَمَشَتْ فَاطِمَةُ خَلْفَهُ وَعَلَى خَلْفَهَا فَحَرَامَ انْتَهَمَ
 الْمَأْدُ مِنَ الْآيَةِ اور اسی صفحہ کی آٹھویں سطر میں بعد عبارت مذکورہ کے لکھا ہے
 مَرَجَ اللَّهُ أَرْقَطَنِي إِنَّمَا يَوْمَ الشَّوْرِىِ ائْتَجَزَ عَلَى أَهْلِهَا فَقَالَ لَهُمْ
 شَدُّكُمْ يَا اللَّهُ هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ أَقْرَبُ إِلَيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 وَسَلَّمَ فِي الرَّحِمِ مِنِّي وَمَنْ جَعَلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسَهُ وَابْنَهُ

اَبْنَاءُ لَا نِسَاءَ لَا نِسَاءَ ۝ عَنِ النَّبِيِّ قَالُوا اللَّهُمَّ لَا تَرْجِهْ نَوْبَ آيَةِ
 تعالیٰ کا ہر کچھ جو جگہ اگر ہی تجھے اس بات میں بعد اس کے کہ پہنچ چکا تھا کہ علم تو تو کہہ آؤ بلکہ
 بیٹے اور تمہارے بیٹے اور اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں اور اپنی جان اور تمہاری جان کو
 دھاکرین اور لعنت ڈالیں اللہ کی حجت جو منبر کہا تفسیر کشاف میں کہ نہیں ہر کوئی دلیل
 اس آیت سے اور فضیلت آل عبا کے اور وہ آل عبا علی وفاطمہ اور حسین ہیں اسوائے
 جب یہ آیت نازل ہو تو بلایا پیغمبر صلعم نے ان کو اور گود میں لیا حسین کو اور ہاتھ پکڑا
 اور فاطمہ بیچھے رسول اللہ کے چلیں اور علی بیچھے فاطمہ کے چلے پس جاننا گیا کہ اس
 یہی چار شخص مراد ہیں اور اخراج کیا دارقطنی نے کہ تحقیق پرور شوریٰ دلیل قائم کی علی
 صاحبان شوریٰ کو پس کہا علی نے ان لوگوں کو کہ میں تم لوگوں کو قسم دیتا ہوں خدا کی کہ
 کوئی شخص مجھے قریب تر رحم و قرابت میں رسول اللہ صلعم سے ہو اور کون ایسا ہو جسکے
 اللہ صلعم نے اپنی جان قرار دیا اور جسکے بیٹوں کو اپنی بیٹی اور جسکی عورت کو اپنی عورت
 سمجھوں نے کہا یا اللہ کوئی شخص ایسا نہیں ہو اور کتاب مذکور کے باب نہم کی فصل ثانی میں
 (۱۰۹) سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ مَا تَزِيدُ مِنْ عَلِيٍّ قَاتِرٌ وَمَنْ تَزِيدُ مِنْ عَلِيٍّ قَاتِرٌ وَمَنْ تَزِيدُ مِنْ
 مَا تَزِيدُ مِنْ عَلِيٍّ قَاتِرٌ وَمَنْ تَزِيدُ مِنْ عَلِيٍّ قَاتِرٌ وَمَنْ تَزِيدُ مِنْ عَلِيٍّ قَاتِرٌ
 میں بعد ہی ترجمہ اخراج کیا ہو ترمذی اور حاکم نے عمران بن حصین سے تحقیق
 صلعم نے کہا کیا چاہتے ہو تملوگ علی سے کیا چاہتے ہو تملوگ علی سے کیا چاہتے ہو تم لوگ علی
 تحقیق علی مجھے ہو اور میں علی سے ہوں اور علی حاکم کل مومن کا بعد میرے ہو تنبیہ
 شیخ ابن حجر کی کہ علماء اہل سنت میں ملقب بحجة الاسلام ہیں ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ
 علی علیہ السلام کو اس آیت مبارکہ میں جان رسول اللہ صلعم کی قرار دیا ہو اور یہ لفظ ایسا جان
 مانع ہو کہ مثل اسکا کوئی دوسرا لفظ واسطے اثبات تفضیص فاحصہ صوری و معنوی
 رسول اللہ و علی علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مل ہی نہیں سکتا ہو یعنی جان سے زیادہ اللہ
 لئے کوئی شکر گرامی اور عزیز نہیں ہو پس اللہ تعالیٰ نے ہر گاہ حضرت علی کو رسول کی جان
 فرمایا تو اس سے بھی مقصود بار تعالیٰ کا ہو پیر دان رسول اللہ صلعم کو بخوبی ثابت اور محقق
 کہ بعد رحلت فرمائی رسول اللہ کی گویا طہر پیغمبر کا اس دنیا میں نہیں رہا مگر جان پیغمبر

پیروی اور اتباع کرین تا اگر اہی سو نجات پاویں اور حدیث مذکور میں پیغمبر خدا صلعم نے
 شرح اوسے مضمون کی ارشاد فرمائی ہو کہ علی مجتبیٰ ہو اور میں علی سے ہوں اور علی علی
 حاکم کل مومن کا بعد میرے ہو اور حضرات اہل سنت جو ولی کے معنی دوست قرار دیتے ہیں
 اس قید میں بعد ہی سے جو حدیث میں موجود ہو محض بے ربط اور حدیث کے معنی بھل
 جاتے ہیں اس واسطے کہ دوستی علی حالت حیات میں بھی جناب رسالتیاب کو لازم تھی پھر قید
 بعد ہی کی لغو ہو جاتی ہو اور کلام رسول اللہ صلعم کو کہ حسب وحی الہی کے ہو کرتا تھا
 معنی قرار دینا شان ایمان کے خلاف ہو پس جو جس شخص کو خدا تعالیٰ رسول اللہ کی جان
 شاد فرمادی اوس سے زیادہ کون طبقہ علیا امت میں ہوگا درحقیقت یہ آیہ نص صریح خلافت
 فصل حضرت علی کا ہو بنا برآن حضرت علی فرما آیت سورہ زور شوریٰ احتجاج اپنی خلافت پر بھی
 آیا تھا بہر حال یہ خاصہ سیوم بھی منحصر کا جناب امیر علیہ السلام میں اور حضرات ثلاثہ میں نہیں پایا
 جسکی تصدیق میں ہی روایت از الہ الحفا کی جو کہ مقصد دوم میں بصفحہ (۲۵۶) منقول
 ہے کافی ہے ثُمَّ قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ وَاللَّهِ كَيْبَعَتُنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ رَجُلًا مِنْكُمْ
 يَا مَعْشَرَ اللَّهِ قَلْبُهُ لِلْإِيمَانِ وَلِيَصْرِيحَ بِكُمْ عَلَى الدِّينِ أَوْ يَضْرِبَ
 بِكُمْ قَالَ أَبُو نَكْرٍ أَنَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا قَالَ عُمَرُ أَنَا هُوَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنْ ذَلِكَ الَّذِي يَخْصِفُ النُّعْلَ وَقَدْ آعْطَى
 عَلِيًّا نَعْلَهُ يَخْصِفُهَا تَرَجْمَةً يَهْرُفُ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صلعم نے اگر گروہ قریش خدا کی قسم
 پر آئینہ بھیجے گا اللہ اوپر تمہارا ایک مرد کے تئیں تم میں سے کہ امتحان کیا ہو اللہ نے اوس کے دل کا
 واسطے ایمان کہ بر آئینہ مارے گا وہ شخص تمہارا جو تین اور پر دین کرے گا مارے گا بعض تمہارے کے تئیں
 ابوبکر نے کہا میں ہوں وہ شخص یا رسول اللہ آنحضرت نے فرمایا کہ نہیں عمر نے کہا میں ہوں
 وہ شخص یا رسول اللہ آنحضرت نے فرمایا کہ نہیں لکن وہ شخص یہ ہو کہ سیتا ہر نعلین کے تئیں
 اور تحقیق کہ رسول اللہ فرمائی نعلین علی کو دی تھی کہ وہ اوسکو سینے تھے جس سے معلوم ہوا
 کہ حضرت ابوبکر و عمر اس وصف سے کہ انکا قلب ایمان کیلئے امتحان میں آچکا ہو یا وہ دین کیلئے
 حرب و ضرب کرنیوالے ہونگے بقول رسول اللہ معرۃ امیر اکتھو بلکہ بکمال تصریح حضرت نے ابوبکر سے فرمایا
 کہ شرک تملو کون میں دسب نمل سے بھی زیادہ مخفی ہو چنانچہ اوسے از الہ الحفا کے مقصد دل میں
 بصفحہ (۱۹۹) منقول ہے قَالَ أَبُو نَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهَلِ الشَّرْكَ إِلَّا مَا عُبِدَ

مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْ مَا كُنْ مَعَ اللَّهِ قَالَتْ كُنْ أَتَى الْمَلَائِكَةُ فَيُصَلُّونَ
 أَخْطَأَ مِنْ دَلِيلِ الْغَلَا تَرْجَمَهُ كَمَا الْبُكْرَةَ يَارَسُولَ اللَّهِ وَنَهَى عَنْ شُرَكَائِهِ مَكْرُوهٍ
 عِبَادَتِ كَيْفَا وَغَيْرِ خَدَاسِ يَوْهَ جِزْرَةٍ دَعْوَتِ كَيْفَا وَسَاطِحِ اللَّهِ كَمَا رَسُولُ اللَّهِ فِي رُؤْيَا
 نِيرَانِ شُرَكَائِهِ تَمْلُوكُ نَكْرُوشِدَةٍ تَرْجَمُ رَقَاتِ سَاحِيَتِي كِي تَوْجُو شَخْصًا مَصْدَاقِ الْكَلَامِ
 هُوَ يَقُولُ رَسُولٌ وَهُوَ طَبَقَةُ عَلِيَّارِامَتِ أَوْ رَصْدِ لَقِينِ وَشَهَادَةِ وَصَالِحِينَ مِنْ كَسْ طُورِ سَوْدِ
 هُوَ سَكْتِ مِنْ بَحْرِ خَاصَةِ جِهَارِ مِ كِتَابِ اِزَالَةِ الْخَفَا كَيْ صَفْحَةِ (۱۳) مِنْ يَهْ لَكَا هُوَ دَلَاوَزِمْ خِلَافَتِ
 آتِ كَا اَنْخَضَرْتِ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاَخِيْلَفَةِ مَعَامِلَةٍ فَرَايِدِ مَرَاتِ بَسِيَارِ دَكْرَاتِ مِشْمَارِ چَا نَكَمَةِ امِيرِ
 الْاَمَارَةِ مَعَامِلَةٍ مِ كَنْدِ تَوَلَّوْ خِلَافَتِ اِيْنِ مَعْنَى بَحِيْنِدِ وَجْهٍ تَوَاغِبِ بُوْرِي كَيْ اَنْكَمَا سَتَحْقَاقِ خِلَافَتِ اَوْ بَسِيَارِ
 فَرَايِدِ وَفَضَائِلِ اَوْ اَبَا عَتْبَارِ مَعَامِلَةٍ بَا اَمْتِ ذَكْرِ كَنْدِ دَوْمِ اَنْكَمَا اَظْهَارِ فَرَايِدِ قَرَايِنِ بَسِيَارِ اَكْرَارِ رُخْصِ
 صَلَاحِ مِ بَيَانِ سَتَحْقَاقِ خِلَافَتِ حَضَرَاتِ ثَلَاثَةِ كَا كِيَا مَوْتَايَا اَظْهَارِ قَرَايِنِ كَا نَسَبِ اَوْ نَكْلِ خِلَافَتِ
 بَيَانِ فَرَايِدِ مَوْتَايَا اَوْ سَقِيْفَةِ بَنِي سَاعِدِهِ مِنْ اَنْكَمَا جَانِي كِيَا حَاجَتِ هُوَتِي اِيْنِي خِلَافَتِ مَقْرَرِ رُخْصِ
 سَتَقْلِ رَكْبِ تَجْمِيْزِ وَتَكْفِيْنِ رَسُوْلِ عَمَلِ مِ نِ لَاتِي اَوْ اَكْرَابِ خَلْبَةِ خَوَاشِ نَفْسَانِي كَيْ مَسْبَبِ وَهُوَ نَقْصِ
 رَسُوْلِ اللّٰهُ بَهْوَلِ كُوْتِ تَحْتِ تَوْحَضَرَاتِ شَيْخِيْنِ بِمُقَابَلَةِ اَنْصَارِ كَيْ جَبْ هَ لَوْ كِ بَعِيْتِ حَضَرَاتِ اَبُو بَكْرِ كِي اَلَا
 كَرْتِي تَحْتِ اَرْشَادِ رَسُوْلِ كَا نَسَبِ اَسْتَحْقَاقِ خِلَافَتِ حَضَرَاتِ اَبُو بَكْرِ كِي پَرِشِ كَرْتِي جِيَا كَا حَدِيْثِ اَلَا
 مِنْ قُرْآنِيْنِ سَ اَسْتَدْلَالِ كِيَا اَوْ حَضَرَاتِ اَبُو بَكْرِ حَضَرَاتِ عَمْرٍ كُو خِلَافَتِ نَامَةِ نَهْ لَكْتِي اَوْ رَحَضَرَاتِ عَمْرٍ
 اِيْنِي خِلَافَتِ كُو چِهْ شَخْصِ كَيْ شَوْرِي پَرِ نَهْصَرِ نَفَرَاتِي كِي يَهْ مَرَاتِبِ اَلْتَفْصِيْلِ كِتَابِ مَحْتَدِ اَبُلِ سَنَتِ
 بَابِ اَوْمِ مِنْ كَيْ كَيْ مِ نِ پَسِ يَهْ خَاصَةِ كَيْ سِيْطَرِ حَضَرَاتِ ثَلَاثَةِ مِ نِ نَهِيْنِ يَا يَا جَا تَا يَهْ پَحْرِ خَاصَةِ
 اِزَالَةِ الْخَفَا كَيْ صَفْحَةِ (۱۴) مِنْ لَكَا هُوَ دَلَاوَزِمْ خِلَافَتِ خَاصَةِ آتِ كَا اَنْخَضَرْتِ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اَنْخَضَرْتِ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَدِهِ فَرَمُوْدِهِ سَتِ بَعْضِ اِيْنِ خَلِيْفَةِ طَاهِرِ شَعْدِ دَوَايِنِ عِلْمِ
 خِلَافَتِ خَاصَةِ دَرِ رَقَاتِ خِلَافَتِ تَوَانِ شَنَاخْتِ شَاهِ صَاحِبِ اَسْ بَحْتِ مِ نِ فَتْحِ رُوْمِ وَفَارُوْسِ
 كُو كَلَا هُوَ چِهْ بَعْدِ خِلَافَتِ ثَلَاثَةِ فَتْوَحَاتِ هُوَتِي اَوْ اَوْنَهِيْنِ فَتْوَحَاتِ يَهْ نَتِيْجَةِ نَكَا لَاهِي مَكْرَافِ سُوْسِ چِهْ شَاهِ
 كُو يَهْ نَهْ مَعْلُوْمِ هُوَا كِي حَضَرَاتِ سَ وَعَدِهِ صَرَفِ فَتْحِ فَارُوْسِ رُوْمِ هِي نَهِيْنِ تَهَا بَلَكِهْ تَامِي دُنْيَا كَا اَمَلِ
 اِسْلَامِ مِ نِ اَنَا جِي مَوْعُوْدِ تَهَا تَوَابِ كُلِ خِلَافِ اَمُوِي وَعَبَاسِي وَسَلَاطِيْنِ جَنْگِيْزِي وَغِيْرِهِ كَيْ سِيْ
 دَاخِلِ هُوَا كُو چِهْ نَهِيْنِ نَهْ دَقْتًا فَوْتًا فَتْوَحَاتِ كَيْ اَوْ مَالِكِ اِسْلَامِي مِ نِ وَهُوَ سَبِ دَاخِلِ هُوَا
 تَوِيْ كِلِ سَلَاطِيْنِ كَيْ شَرَفِ خِلَافَتِ خَاصَةِ سُو شَرَفِ هُوَا اَوْ چَوْنَكِهْ تَوَارِيْخِ سَ يَهْ كَيْ ثَابِتِ هُوَا كُو

فتح ہاتھ پر خلفا کو نہیں ہوئی اور برخلاف اسکے دیگر سلاطین نے اکثر بشارت خود یا فتوحات کو برین
تو خلفائے ثلاثہ بہر طور اس خاصہ کی بھی محروم ٹھہرے حالانکہ نامی کتب تواریخ و احادیث سے یہ
امر ثابت ہو کہ ان فتوحات کی بشارت کچھ مخصوص حضرت سے نہ تھی بلکہ اہل اسلام سے چنانچہ بعد
بعثت میں حضرت نے کفار قریش سے بھی یہ بشارت ظاہر کی ہو کہ اسلام لاؤ تو یہ فتوحات تمکو حاصل
ہونگے جس پر وہ ازراہ طنز کہتے تھے کہ یہ لوگ فاسخین فارس و روم ہیں اور خود اس حالت میں ہیں
بہر حال چونکہ خلافت حضرات شیخین کی حسب اصول مقررہ شاہ صاحب کے بھی ثابت نہیں ہوتی ہے
تو خاصہ خلافت کیونکر یا باجائے گا پھر خاصہ ششم صفحہ (۱۴) و (۱۵) میں کتاب ازالۃ الخفا لکھا ہے
و از لوازم خلافت خاصہ آنست کہ قول خلیفہ حجت باشد در دین بے شبہ قول خلیفہ کا حجت ہو بشرطیکہ
خلیفہ معصوم ہو اور قول غیر معصوم جائز الخطا کا حجت ہو نیکی صلاحیت نہیں رکھتا ہو کسلے حجت
و ہی قول ہو سکتا ہے جو میں احتمال خطا کا نہ ہو اور حسب اعتراف شاہ عبدالغیر صاحب کے حضرات
ثلاثہ معصوم نہ تھے اور حضرت علی کو شیعوں معصوم اور اہل سنت محفوظ عن الخطا جانتے ہیں پس
یہ خاصہ بھی حضرات ثلاثہ میں مفقود اور حضرت علی میں موجود ہو تو استحقاق خلافت کا بھی
حضرات ثلاثہ کا زائل ہو گیا جسکی تصدیق بھی واقعات مرقومہ بالا سے ہوتی ہو کہ ایک عورت نے
قول عمر کو در بارہ مغالات منہو رد کیا اور حضرت عباسؓ ابی بن کعب نے قول عمر کو در بارہ توسیع
مسجد رد کیا پس اگر خلیفہ جائز ہوتے تو انکا قول حجت ہوتا نہ مرد و در خلافت اسکے قول جناب
امیر علیہ السلام کو دیکھئے کہ چونکہ در حقیقت خلیفہ مقرر کردہ رسول تھے عمر اور عثمان نے
باوصفیکہ حضرت کی خلافت نہ مانی مگر آپ کے قول کو در بارہ بیض نعام و رحم حجت مانا قل ۱۱
الحجۃ البالغۃ پھر خاصہ ہفتم کتاب مذکور میں صفحہ (۱۶) لکھا ہے و از لوازم خلافت خاصہ
آنست کہ خلیفہ افضل امت باشد در زمان خلافت خود عقلاً و نقلاً از انجمت کہ در کتبہ اولی تقریر
کردیم کہ چون خلافت ظاہر و ہمدوش خلافت حقیقیہ باشد وضع شود در محل خود ثابت گردد لیکن
ایضا باید شناخت کہ غیر انھیں خواص یا ست خواص را لایق نیست پس خلافت و مطلق شاہ
و نصب غیر افضل حکم خدشت دارد بہ نسبت عزیمت و رخصت خالی از ضعف نیست مورد مباح
مطلق نمیتواند شد و از انجمت کہ در خلافت خاصہ تمکین دین مرضی من کل وجہ مطلوب است آن
بغیر استخلاف افضل صورت نہی بند چنانکہ حضرت مرتضیٰ نزدیک استخلاف امام حسن فرمود
اِنَّ یُرِیدُ اللّٰہُ بِالنَّاسِ خَیْرًا فَیَسْجِمُ عَصْرَہُمْ بَعْدَ نَیِّ عَلِیِّ خَیْرًا ہم رواہ الحاکم

بخلاف خلافت عامہ کہ آنجا تمکین دین مقرر تھی من وجہ دون وجہ مطلوب است لامن کل الوجوہ
 و از انجبت کہ خلافت خاصہ مفقود است بر نبوت نریا کہ در حدیث آمدہ خلافت علی منہاج النبوت و
 نیز آمدہ تکتون نبوت و رحمت ثم خلافت و رحمت و جامع ہر دو ریاست عامہ است در دین و دنیا
 ظاہر و باطنی پس چنانکہ استنباط شخص دلالت میکند بر فضیلت و بر امت تا نفع از متبنی
 جل ذکرہ مترفع گردد چنان استخلاف شخص بر امت دلالت مینماید بر فضیلت و بر امت
 و از انجبت کہ عامل ساختن شخص مفضل خیانت است عن ابن عباس قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من استعمل رجلاً من عصابة ففی تلك
 العصابة من هو ارضى لله منه فقد خان الله وخان رسوله و
 خان المؤمنين وعن ابی بکر الصديق قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم من ولی من امر المسلمین شیئاً فامر علیہم احداً
 مائة فاعلیہ لعنة اللہ لا یقبل اللہ منه حرفاً ولا عدلاً
 حتی یدخلہ جہنم اخرجهما الحاکم انتھ بقدر الحاجة
 ترجمہ کہا ابن عباس نے کہ فرمایا رسول اللہ صلعم نے جو شخص عامل مقرر کرے کسی گروہ
 در حالیکہ اس گروہ میں وہ شخص ہو کہ جو پندیدہ تر ہو واسطے خدا کو اس عامل پس
 بتحقیق خیانت کی اس عامل مقرر کرے واللہ نے خدا کی اور خیانت کی اس کے رسول کی اور
 خیانت کی مومنین کی اور ابوبکر صدیق نے کہا کہ فرمایا رسول صلعم نے جو شخص مسلمانوں کے امر کا
 کسی چیز میں متولی ہو پس امیر مقرر کرے مسلمانوں پر کسی شخص کو از روی رعایت کو پس او پر
 لعنت خدا کی ہو نہ قبول کرے اللہ اور نہ سکاتوبہ اور نہ فدیہ پہا تک کہ داخل کرے یا اسکو جہنم میں
 اخراج کیا ہو ان دونوں حدیث کو حاکم نے تفسیر اس تمام عبارت سے واضح و لایح ہو کہ خلافت
 خاصہ قیاس کی گئی ہے نبوت پر اور نبوت اور خلافت دونوں ریاست عامہ میں دنیا اور آخرت میں پس
 افضل ہونا خلیفہ کا امت سے عقلاً و نقلاً اپنے وقت میں ضروری ہے چنانچہ دو حدیثیں بھی ہر صاحب
 نے لکھی ہیں جسکا خلافت مضمون یہ ہے کہ باوجود افضل کے اگر کوئی شخص مفضل کو حاکم مقرر کرے یا تو
 اس سے خیانت خدا اور رسول اور مومنین کی کی اور جو کوئی بر رعایت کسی کو امیر مقرر کرے یا تو
 لعنت ہو اور خدا اسکو جہنم میں داخل کرے یا تو بیاور فدیہ اسکا قبول نہ کرے یا پس اب دیکھنا چاہیے
 کہ حضرت عائشہ اپنے عہد خلافت میں افضل امت یا حضرت علی افضل امت تھے ہر چند باب اول میں

بحسب فضیلت حضرت علی کی حضرات ثلثہ سے باستدلال نص قرآن کے ثابت کی ہو مگر اس مقام میں
 انشاء اللہ العزیز دوسری دہیوں سے حضرت علی کی فضیلت حضرات ثلثہ سے ثابت کی جاوے گی
 بنا برآں پہلے حال قبیل اسلام حضرات ثلثہ کا بیان کیا جاتا ہو چنانچہ تاریخ الخلفاء میں بصفہ
 (۲۳) لکھا ہو وَاَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكِرٍ لِّسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي
 وَقَّاصٍ أَنَّهُ قَالَ لِأَبْنَيْهِ سَعْدٍ أَكَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ أَوَّلَ كُمْ
 إِسْلَامًا قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ أَسَلَهُ قَبْلَهُ الْكُفْرُ مِنْ خَمْسَةٍ وَلَكِنْ كَانَتْ
 خَيْرَنَا إِسْلَامًا قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ الظَّاهِرُ أَنَّ أَهْلَ بَيْتِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنُوا قَبْلَ كُلِّ أَحَدٍ زَوْجَتُهُ خَدِيجَةُ وَمَوْلَاهُ زَيْدٌ
 وَزَوْجَتُهُ سَرِيدَةُ أُمُّ أَيْمَنَ وَعَلِيٌّ وَرَقَّةُ انْطَهى ترجمہ اور اخراج کیا ہو
 ابن عساکر نے بسند جید محمد بن سعد بن ابی وقاص سے تحقیق پوچھا محمد نے اپنے باپ سعد سے
 آیا ابو بکر صدیق تم لوگوئیں سب پہلے اسلام لائے ہیں سعد نے کہا نہیں اور لیکن اسلام لائے پہلے
 ابو بکر سے اکثر پانچ شخص سے اور لیکن ابو بکر تم لوگوئیں بہتر ہزار روز اسلام کے ابن کثیر نے کہا ہو
 کہ ظاہر یہ ہو کہ تحقیق اہل بیت بنی صلعم پہلے ہر کسی سے ایمان لا اور وہ زوجہ بنی کی خدیجہ اور
 غلام اور نکازید اور زوجہ زید کی ام ایمن اور علی اور رقیہ ہیں تمام ہوا ترجمہ اور تاہم اس کلام
 کی روضۃ الاحباب سے بھی ہوتی ہو کہ حضرت ابو بکر نے بعد مراجعت کو سفر شام سے اسلام
 قبول کیا ہو چنانچہ جلد دوم میں کتاب مذکور کے بصفحہ (۱۷) لکھا ہو القصہ ابو بکر چون از سفر
 شام مراجعت نمود جمعے از اعیان و قد وہ قریش برسم تہنیت قدم آن ہنی العیش بید
 او آمدند بعد از تہنید قوا عد تحت و تفقہ و حکم و اتودوا زانیشان پرسید کہ ہیج امری غریب و
 شان عجیب در میان شما حادث شدہ جواب دادہ کہ کسی محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب
 دعوی نبوت میکند و بنیان اویان آبار و اجداد مارا بتیشہ اندیشہ مخالفت و معاندت میکند ابو بکر
 صدیق رہ چون استماع این خبر نمود ہوا تقای سید انبیاء صبرش را بجلی درر بود و فحوائی این
 منظوم در لوح دل با حاصل و آئینہ سینہ با سکنہ اش انطباع و انتقاش میافت کہ سے ای
 آرزوی دیدہ دلم در ہوائی تست + جانم اسیر سلسلہ مشکسای تست - ایشانرا عذر خواہی
 کردہ بنازل خود باز گردانید و خود بملازمت حضرت شتافت و شرائط سلام و کلام بدستوریکہ
 در سوابق ایام معہود بود از جانبین مرعی شد آنگاہ سید انام ویرا بر اسلام دعوت فرمود

صدیق دلیل برمان طلب نمود گفت دلیل من آن پیرست که درین شهر رسید و حکایات در باب
من بتو گفت و شنید و خالی بالا و نماند و نشان ران پیر ترا دید و آیات در مدح من بتو داد
و بر دست تو سوختم من سلام فرستاد ابو بکر رضی اللہ عنہما کل طیب لا اله الا الله محمد
رسول الله بر زبان راند و سطور ایقان از لوح عرفان بصدوق و اخلاص بر نوازا الغرض
اول الاسلام چون حضرت ابو بکر کا حوز با توفیق اہل سنت کی جاری ہوا ان سوار تھون سے باطل
ہوتا ہو بلکہ شاہ ولی اللہ صاحب نے مقصد دوم میں از الہ الخفاء کی تصفیہ (۵۸) تا ویل اول الاسلام
ہوئی حضرت ابو بکر کی یہ ہر فقیر اینجا نکلتے وارد و ان این است کہ اولیت اسلام بجهت آن از مآثر
من و د شدہ است کہ حامل شدہ بر اسلام مردمان دجال شد قلوب مردم را بسوی اسلام و حکم
الذی الی علی الخیر کما علیہم اجمعین انا لک بعد از تو سر با سلام در آید در جریہ اعمال
و بنوشتہ شود و این معنی بجز حرام منع مشہود فی الناس مطاع در میان ایشان کہ اظہار دین خود کنند
و بجد تمام مردمان را قبول آن آر و مسخریت پس از مآثر خاصہ حضرت صدیق است کہ در اولیت
حقیقیہ امتحان واقع شدہ باشد اور صفحہ (۳۳) میں تاریخ الخلفاء کی منقول ہوا اخرج ابن
عساکر بسند صحیح عن عائشہ قالت قال الله ما قال ابو بکر من غرقاً قط
فجأہلیۃ ولا اسلام ولا قد ترک هو و عثمان شرب الخمر فی
الجأہلیۃ ترجمہ اخراج کیا ہوا ابن عساکر نے ساتھ سند صحیح کے کہ کہا عائشہ نے خدا کی قسم
نہیں کہا ابو بکر نے شراب بھی جاہلیت میں اور نہ اسلام میں اور نہ آئینہ تحقیق چھوڑ دیا تھا ابو بکر
نے اور عثمان کو پینا شراب کا بیج جاہلیت کے اس حدیث سے یہ ثابت ہو کہ ایام جاہلیت میں
حضرت ابو بکر اور حضرت عثمان شراب پیتے تھے مگر اسی حالت جاہلیت میں پینا شراب کا ترک
کر دیا تھا جسکی تکذیب روایت ابن مردویہ و قاضی ابی یزید و ابن حجر عسقلانی کرتی ہو کہ مدینہ منورہ
میں بھی یہ لوگ شراب خمر میں مبتلا تھے جیسا کہ فتح الباری شرح صحیح بخاری میں موجود ہے ہر حال
اس روایت فتح الباری سے تو یہ ثابت ہوتا ہو کہ حضرات ثلاثہ نے تا آنے مدینہ طیبہ کے ترک
شراب بخاری نہیں کیا تھا اور جلد دوم روضۃ الاحباب میں بصفحہ (۳۵) و (۳۶) لکھا ہے مدت
خلافت صدیق بقول اصح دو سال و نیم بود و بعضے از ائمہ در کتب خود حدیثی روایت کردہ اند
کہ دلالت بر صحت این قول میکند و بقول دو سال و دو ماہ و بیست و پنج روز و بقولے دو سال
و چار ماہ بود و انسداد علم بالصلو اب اور جلد دوم میں کتاب مذکور کے صفحہ (۵۹) میں لکھا ہے

عبداللہ بن ابی بکر
عن انس قال كنت
سائق القوم
فكان في القوم
رجل يقال له
ابوبكر
فبشره بكونه
شيخا في الاسلام
فجاءت من انفسه
جلد اول استقصاء الامكان
من غرقاً قط
من غرقاً قط

باب سیر و تواریخ رحمہم اللہ آوردہ اند کہ ابو بکر صدیق بعد از واقعه فیل بود سال و چہار ماہ
 متولد شد و در آخر روز و روز شنبہ و بقولے شب شنبہ و صبح اینست و بقولے روز جمعہ است
 دوم یا سیوم جمادی الاخری سال سیزدهم از ہجرت وفات یافت و مدت عمرش تقریباً
 شصت و سر سال و بقولے شصت و پنج سال بود بہر حال اگر منسحبہ برس کی عمر میں
 حضرت ابو بکر نے قضا کی بھی تو از روی حساب تقریباً چالیس برس کی عمر میں اسلام لائے
 تھے اور اگر ترسہ برس کی عمر میں انہوں نے رحلت کی تھی تو تحمیناً اترتیس برس کی
 عمر میں اسلام لانا اونکا واضح ہوتا ہو اور تاریخ الخلفاء میں بصفحہ (۴۲) نسبت اسلام حضرت
 عمر کے لکھا ہو عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزی بن رباح بن
 قریظ ابن کداح بن عدی بن کعب بن لؤئی امیر المؤمنین ابو حفص
 القرظی القدری الفاروق اسلم فی السنۃ السادۃ
 من النبوة و لہ سبع و عشرون سنۃ قالہ الذہبی ترجمہ
 میرے خطیب بیٹے نفیل بیٹے عبد العزی بیٹے رباح بیٹے قریظ بن رباح کے ابو حفص
 قرظی عدوی فاروق اسلام لائے بیچ سنہ کے نبوہ سوا و عمر او کی شائیس برس کی تھی
 ہاں اسکو وہی نے اور قاموس میں لکھا ہو المبرطش الدلال او المساعی
 بین البائع و المشتري و کان عمرہ فی الجاہلیۃ مبرطشاً
 ترجمہ مبرطش کے معنی دلال یا کوشش کرنے والا درمیان بیچنے والے اور مول لینے والے
 کے ہو اور عمر زمانہ جاہلیت میں مبرطش یعنی دلال تھا اور تاریخ الخلفاء میں بصفحہ (۱۰۲) نسبت
 حضرت عثمان کے لکھا ہو و کان اول الناس اسلاماً ما بعد ابی بکر و علی
 و زید بن حارثہ ترجمہ اور تھے عثمان پہلے لوگوں سے مسلمان ہونے میں بعد ابی بکر
 و علی اور زید بن حارثہ کے اور مقصد دوم میں ازالۃ الخلفاء کی صفحہ (۲۲۱) مآثر حضرت عثمان میں
 لکھا ہو و از اجلۃ انت آنگہ چون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث شد ہی از ساق بود و اسلام
 پیش از ابوجبہ بن الجراح و عبد الرحمن بن عوف بیکر و اسلام آوردہ بہ لادت صدیق اکبر
 صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم و تاریخ الخلفاء میں بصفحہ (۱۱) لکھا ہو و کان کہ یوسف قیس اشکانی و ثمالو
 سنۃ و قیل احدى و ثمالون سنۃ و قیل اربع و ثمالون و قیل
 ست و ثمالون و قیل ثمان و ثمانون و قیل تسعون ترجمہ

علی بن ابیطالب علیہ الصلوٰۃ والسلام آگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ارشاد فرمایا ہے پس یہ لفظ اول ہے
 ہے کہ محمد علی کی خلقت نور واحد سے تھی اس لیے اس کے قبل شائد نہ ہو سکے کہ بعد از نبی کریم
 حضرت علی کو جان پیغمبر کی ارشاد فرمایا اور جو خدا کے نور سے پیدا ہو گا وہ بے شبہ بن جائے گا ہر چہ
 اور باطنیہ سے مبرا اور شہرہ ہو گا بنا برآں اس کے قبل شائد نہ تصدیق رسالت اور پیغمبری سے پیدا کرنے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مہر نبوت و جبرکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حق کی اور تصدیق
 جزئیات بنی اور خلیفہ بلا فصل ہو کر حضرت علی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنے گھر یعنی خانہ کعبہ میں پیدا
 ہونے سے کسی یہ شرف کسی پیغمبر یا سلف کو عطا نہیں فرمایا بسبب اسکے کہ جز علی کے کوئی شخص
 شریک و ہم نور محمدی کا نہ تھا اہل خداوند عالم کو اس فضیلت کو خاص حضرت علی کا محض لایا
 و حقیقت یہ تعالیٰ کریم نور محمدی کی تھی کہ ولادت با سعادت حضرت علی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی خانہ کعبہ میں ہوئی اور خلائق کو آگاہ کر دیا کہ جز علی کے کوئی شریک نور محمدی کا نہیں ہے اور جو شریک
 نور نبوی ہو وہ بے شبہ افضل الخلق بعد النبی ہو اور افضل الخلق اور شریک نور نبوی لا ریب فیہ نہی
 کا ہو گا اور تصدیق ولادت حضرت علی کی خانہ کعبہ میں روایات معتدہ اہل سنت و جماعت سے
 ہوتی ہے چنانچہ کتاب ازالۃ الحنہ کے مقصد دوم میں بیچ ماثر حضرت علی کے مصنف (۲۵۱)
 شاہ ولی اللہ صاحب تحریر فرماتے ہیں و از مناقب و جہ رضی اللہ عنہ کہ در حین ولادت او
 ظاہر شد کہ آنست کہ در جوف کعبہ عظمیٰ تولد یافت قال الحاکم فی ترجمۃ حکیم ابن
 حزام و قول مصعب فیہ لم یولد قبلہ و لا بعدہ فی الکعبۃ
 احد ما نصرہ و ہم مصعب فی الحرف الاخیر فقد ثوات
 الاخبار ان فاطمہ بنت اسد ولدت امیر المؤمنین علیا
 فی جوف الکعبۃ ترجمہ کیا حاکم نے بیچ ترجمہ حکیم ابن حزام کے اور قول مصعب کے
 اس کے ہے کہ نہیں پیدا ہوا ہو قبل اسکے اور نہ بعد از کو کعبہ میں کوئی شخص جس کا نص یہ ہو وہم واقع
 ہوا مصعب کو بیچ حرف آخر یعنی عدم ولادت کسی شخص کے بعد حکم کے پس تحقیق حدیث متواتر
 وارد ہیں کہ تحقیق فاطمہ بنت اسد کے بطن سے علی خانہ کعبہ میں پیدا ہوئے اگرچہ یہ محمدی
 ترکیب اہل سنت کی ہے کہ فضائل مخصوصہ جناب امیر کو مخصوص رکھنا نہیں چاہتے کسی کو اور سکا
 شریک کر دیتے ہیں چنانچہ یہاں حکیم ابن حزام کو ہیں متوالد خانہ کعبہ بنا دیا جسکی تکذیب بھی خود
 ہی حضرات اہل سنت کرتے ہیں کیونکہ جو شخص بظلمات احادیث متواترہ حرف اخیر میں

مرکب کذب ہو الا وہ سب کل حرفوں کو کذب محض کیوں نہ کہیں مگر نسبت ولادت حضرت علیؑ کے
 میں تو ثابت ہے کہ حدیث میں متواتر و سوا ثابت ہو پس اس میں تو کچھ شک نہیں ہے کہ خاندان کعبہ خا
 ہے اور ہر گاہ خاندان خاندان میں ولادت حضرت علیؑ ثابت ہوئی تو طیب ولادت بھی حضرت علیؑ
 ہو گئی کیسے کہ خاندان خاندان میں نجاسات کا لہجنا نامحویات شرعیہ سے ہو اور وقت ولادت
 نجاسات کا نہ ہو نامہ اسکے کا دوسرے مولود کی خلقت نورانی ہو ہی ہو سکتی ہو نہیں
 بدیل عقل و نقل حضرت علیؑ کا دوسرے نور خدا سے پیدا ہونا جو ایک حصہ نور محمدیؐ کا تھا
 و آشکار ہو گیا و بنا براین باوجودیکہ حضرت ابو طالب کے چار بیٹے تھے مگر جناب رسالت
 صلوات اللہ علیہ وسلم نے بہودایں الجنس یحییٰ الے الجنس او نہیں سے صرف
 علیؑ کو کیا پرورش اور تعلیم و تادیب اور نکی کی اور اپنی آغوش عطفیت میں مثل اپنی اولاد کا اور
 چنانچہ کتاب الزاۃ الخفا میں بصفہ (۲۵) میں مقصد دوم کی منقول ہے قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ
 الْحَسَنِ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نُجَيْجٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَبْرِ
 الْحَجَّاجِ قَالَ كَانَ مِنَ النِّعَمَةِ اللَّهِ عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ مَا صَنَعَ اللَّهُ لَهُ وَأَرَادَ بِهِ مِنَ الْخَيْرَاتِ قَرِيبًا أَصَابَتْهُمْ أَرَمٌ
 شَدِيدَةٌ وَكَانَ أَبُو طَالِبٍ ذَا عِيَالٍ كَثِيرٍ فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ وَلَعَبَّاسٌ عَمِيهِ وَكَانَ مِنَ الْبُسْرَيْنِ هَاشِمِ
 يَعْتَبَسُ أَنَّ أَخَاكَ أَبَا طَالِبٍ كَثِيرُ الْعِيَالِ وَقَدْ أَصَابَ النَّاسَ
 سَاقِطٌ هَذِهِ الْأَكْرَمَةُ فَأَنْطَلَقَ بِنَا إِلَيْهِ لِيُخَفِّفَ مِنْ عِيَالِهِ أَخُ
 مِنْ بَيْتِهِ رَجُلًا وَتَأْخُذُ أَنْتَ رَجُلًا فَتَكْفِيهِمَا عَنْهُ قَالَ
 الْعَبَّاسُ نَعَمْ فَأَنْطَلَقَا حَتَّى آتَيَا إِلَى أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ لَهُ إِنَّ
 ثَرِيدًا أَنْ تُخَفِّفَ عَنْكَ مِنْ عِيَالِكَ حَتَّى يَتَكَلَّفَ عَنِ النَّاسِ
 مَا حَمَلَ فِيهِ فَقَالَ لَهُمَا أَبُو طَالِبٍ إِذَا تَرَكْتُمَا لِي عَقِيلًا وَقَالَ
 هَاشِمٌ عَقِيلًا وَطَافَا مَسْعَا مَاشِيًا فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 وَاسْتَمَرَ عَلَيْهِمَا وَضَمَّهُ صَدْرَهُ وَأَخَذَ الْعَبَّاسُ جَعْفَرَ فَضَمَّهُ
 إِلَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ
 حَتَّى بَعَثَهُ اللَّهُ نَبِيًّا فَاشْبَعَهُ عَلَى قَوْمٍ بِهِ وَصَدَّقَهُ وَكَرَّمَ نَزْلَ جَعْفَرِ

کہ جب عند العباس حتمیٰ آسمان سے استغنے عنہ ترجمہ کیا محمد ابن اسحاق نے
 بیان کیا ہے محمد بن عبد اللہ ابن نجیح نے محمد ابن جبریل رحاج سے کہا اوستے کہ تمہیں بعض نعمت خدا
 علیٰ علی بن ابی طالب کو راضی ہو انداز سے وہ چیز کہ اللہ نے اوستے ساتھ کیا اور ارادہ کیا اللہ نے
 اسباب اس نعمت کو علی کو ساتھ نکلی کا تحقیق کہ قریش کو خشک سالی سخت پہونچی اور ابوطالب کی اولاد
 بہت تنگی پس کہا رسول اللہ صلعم نے اپنے چچا عباس سے کہ وہ بنی ہاشم میں صرفہ الحال تھا اور عباس
 بہاوی تمہاری ابوطالب کثیر العیال ہیں اور تم دیکھتے ہو خشک سالی سے لوگوں جس حالت کو پہونچ گئے ہیں
 پس ہمارے ساتھ چلو ابوطالب کی طرف تاکہ ہلکا کریں ہم عیال سے اور نکو اور نکو دلا سے ایک شخص کو ہم سے
 اور ایک شخص کو ہم سے کفایت کریں ہم دو شخص کی ابوطالب سے عباس نے کہا اچھا پس دونوں
 شخص چلے تاکہ ابوطالب کے یہاں پہونچے پھر کہا ان دونوں نے کہ ہم دونوں چاہتے ہیں کہ ہلکا کریں تمکو
 عیال سے یہاں تک کہ دور ہو لوگوں سے وہ چیز کہ حسین وہ بتلا میں تب ابوطالب نے بجا جواب اون
 دونوں کو کہا کہ اب تم عقیل کو میری پاس چھوڑ دو اور ابن ہشام کہتا ہے کہ ابوطالب نے کہا عقیل اور
 طالب کو میرے پاس چھوڑ دو پھر جو چاہو کرو پس یا رسول اللہ صلعم نے ہائی کیا اور ابن ہشام
 سے لکایا اور عباس نے جعفر کو لیکر لپٹا لیا پس برابر ہے علی راضی ہو انداز سے ساتھ
 رسول اللہ صلعم کے یہاں تک کہ اللہ نے پیغمبر کیا صلعم کو پس پیروی کی علی نے آنحضرت کی پیغمبر
 ایمان لائے علی آنحضرت پر اور سچا جانا آنحضرت صلعم کو اور برابر رہی جعفر عباس کے پاس یہاں تک
 کہ اسلام لا اور بی بی و ابوی عباس سے اور باب نہم صواعق محرقة میں صفحہ ۵۰ لکھا ہے آسمان
 وَهُوَ ابْنُ عَشَرَ سِنِينَ وَقِيلَ تِسْعٌ وَقِيلَ ثَمَانٍ وَقِيلَ دُونَ ذَلِكَ
 قَدْ بَيَّنَّا بَلَّ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْأَشْرُ بْنُ أَرْقَمٍ وَسَلَّمَ أَنَّ الْفَارِسِيَّ
 وَجَمَاعَةً أَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ وَنَقَلَ بَعْضُهُمُ الْإِجْمَاعُ عَلَيْهِ
 وَمَرَّ الْجَمْعُ بَيْنَ هَذَا الْإِجْمَاعِ وَالْإِجْمَاعِ عَلَى أَنَّ آبَا بَكْرٍ أَوَّلُ مَنْ
 أَسْلَمَ وَنَقَلَ أَبُو يَعْلَى عَنْهُ قَالَ بَعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَوْمَ الْأَشْنَيْنِ وَأَسْلَمْتُ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ وَأَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ عَنِ الْحَسَنِ
 ابْنِ زَيْدٍ قَالَ لَمْ يَعْبُدِ إِلَّا وَثَانًا قَطُّ لِصِغَرِهِ أَيْ مِنْ شَرِّ نَفْسَانِ
 كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَالْحَقُّ بِهِ الصِّدْقُ فِي ذَلِكَ لِمَا قِيلَ
 إِنَّهُ لَمْ يَعْبُدْ صَنَمًا قَطُّ ترجمہ اسلام لائے علی در حالیکہ وہ دس برس کے تھے اور

کہا گیا ہو کہ نو برس کے اور کہا گیا ہو کہ آٹھ برس کی تھی اور کہا گیا ہو کہ کم اس سے تھے اور
 وہ قدیم الاسلام تھے بلکہ کہا ابن عباس اور انس اور زید بن ارقم اور سلمان فارسی اور ایک جماعت
 نے کہ تحقیق علی پہلے سب اسلام لائے اور بعضوں نے نقل کیا ہو اجماع کو اسی پر اور گزرا ہو
 جمع درمیان اس اجماع اور اس اجماع کے کہ ابوبکر سب سے پہلے اسلام لایا اور نقل کی ہوا ابو بکر علی
 نے علی سے کہ کہا علی نے مبعوث ہوئے رسول اللہ صلعم بروز دوشنبہ اور اسلام لایا میں بروز
 دوشنبہ اور انعام کیا ہو امین سعد نے حسن ابن زید سے کہا حسن نے کہ نہیں عبادت کی تھی تو کی علی
 نے کبھی سبب کم سنی اپنی کہ اور اس واسطے کہا جاتا ہو علی کی کرم اللہ وجہہ یعنی بزرگ کیا اللہ نے
 اونکے منہ کو اور شامل کئے گئے ہیں اسباب میں ساتھ علی کے صدیق و امیر اس واسطے کہ کہا گیا
 ہے کہ ابوبکر نے بھی عبادت بت کی نہیں کی تمام ہوا ترجمہ اس عبارت میں بالفاظ قیل کہ ضعف
 روایت پر دلائل کرتا ہو صرف حضرت ابوبکر کو بت پرستی سے مستثنیٰ کر کے شریک حضرت علی کا کیا
 ہے اس سے شواہد کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان ایام جاہلیت میں بت پرستی بھی کرتے تھے اباباب
 دین و دیانت و اصحاب یقین امانت کل روایات مسطورہ بالا کو ملاحظہ فرما دین اور حالات حضرت
 ثلثہ اور حضرت علی کی مطابقت کر کے موازنہ کریں کہ کون افضل ہو حضرت ابوبکر قریب چالیس سال
 تک اور حضرت عمر ستائیس سال تک اور حضرت عثمان چونتیس سال تک شرف اسلام سے
 بے بہرہ تھے اور ایام جاہلیت میں شراب بھی پیتے تھے گو شاہ ولی اللہ صاحب نے ترک شراب کی
 روایت لکھی ہو مگر بروایت صحیح بخاری و فاکہانی و بزار ابن جریر و عسقلانی غلط ہو بہر طور شراب
 پینا اور کا ایک زمانہ تک ثابت ہو اور حضرت عمر کا ترک شراب بعد الاسلام بھی ثابت نہیں ہوتا ہو
 کیونکہ نمینہ کا چینا تا وقت زخمی ہونے تک حضرت عمر کا خود کتاب اِنَّ اَكْبَرَ الْخِصْفِ اَوْ اَحْيَاءُ الْعَادِ
 سے ثابت ہو اور نمینہ ایک قسم کی شراب ہو اور مفصل بیان اس کا باب اول میں لکھا گیا ہو اور صرف
 حضرت ابوبکر کو کہا ہو کہ کبھی انہوں نے بت پرستی نہیں کی اس سے ثابت ہوتا ہو کہ ایام جاہلیت میں
 حضرت عمر اور حضرت عثمان بت پرستی کرتے تھے اور حضرت عمر ہمیشہ دلالی کیا کرتے تھے
 بخلاف حضرت علی کہ جز و نور نبی سے خاندان میں پیدا ہوئے رسول اللہ صلعم کے آغوش میں پلے
 آداب رسول سے متادب اور تعلیم رسول سے متعلم ہوئے نابالغی میں ایمان لائے کبھی بت کو سجدہ نہیں
 کیا نہ کبھی شراب پی اللہ تعالیٰ نے رسول کی جان کو آئینہ باہر میں فرمایا پیغمبر صلعم نے جب
 صحابہ کا ایک دوسرے کا بھائی قرار دیا اور حضرت علی کا سیکو بھائی نہیں بنایا تب حضرت علی

نے عرض کی کہ یا رسول اللہ آپ نے کسی کو میرا بھائی نہیں ٹھہرایا جو باؤس کے پیغمبر نے فرمایا
 اَنْتَ اَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فرمایا یعنی اس کو علی تم میرے بھائی دنیا اور آخرت
 میں ہو دیکھو صفحہ (۲۵۳) مقصد دوم ان ازالہ الحقائق کا یہ حالات تو ایسے بدیہی اور واضح
 ہیں کہ کوئی نادان و جاہل بھی ان کو دیکھ کر نہ کہیں گے کہ حضرت علی سے حضرات ثلثہ افضل اور جب
 افضلیت حضرت علی کی حضرات ثلثہ سے بالکل عقلیہ و نقلیہ موجودہ کتب اہل سنت و جماعت سے
 ثابت ہو تو حضرت عمر نے باوصف موجودی افضل یعنی حضرت علی کو جو بعد رسول اللہ صلعم کے
 سقیفہ بنی ساعدہ میں بغیر مشورہ قومی کر فیلۃ یعنی بیک ناگاہ جیسا کہ حضرت عمر خود فرماتے
 تھے اور بخاری کے پہلے باب دوم میں نقل کیا ہو قبل اسکے کہ تجہیز تفصیل و تکفین و تدفین رسول اللہ
 کی کریں محض واسطے نگاہداشت خلافت کے کہ اگر بنی ہاشم بعد دفن و کفن رسول اللہ صلعم
 کے آجائیں گے تو جڑ علی بن ابیطالب کے کہ افضل الخلق بعد الرسول میں خلافت بہم کو نہ ملیگی
 حضرت ابوبکر سے بیعت کر کے او کو خلیفہ بنادیا ایسے ہی حضرت ابوبکرؓ فرما دیے مرض الموت میں
 باوجود زہار عنامندی ایک کردہ صحابہ کی خلافت حضرت عمر سے اور نیز باوصف موجودی افضل یعنی
 حضرت علی کی تجریر خلافت نہ حضرت عمر کو خلیفہ بنادیا اور حضرت عمر نے اپنے مرض الموت میں
 بحالت موجودی افضل یعنی حضرت علی کی خلافت کو چہ شخص کے شور سے پر منحصر کر دیا اور
 حضرت عبدالرحمن بن عوف نے صرف اس بنیاد پر کہ حضرت علیؓ فرما دیے اور سیرت شریفین
 کے انکار کیا ہو حضرت عثمان کو خلیفہ بنادیا اور یہ جملہ امور مفصلاً باب دوم میں لکھے گئے ہیں تو
 یہ سب حضرات جنہوں نے باوجود موجودی افضل کو مفضول کو محض واسطے استحصال خلافت
 کے کہ بنی ہاشم میں نہ جانے پاویں بصدق ان دونوں حدیثوں کو جو ابھی ہم کو کتاب ازالہ الحقائق
 سے نقل کی ہو خیانت کرنیوالہ خدا اور رسول اور مومنین کے و مورد ووری از رحمت الہی کی ایسی
 ہوئی کہ جن کا توبہ اور فدیہ بھی اس جرم کے وقوع کو بعد قبول نہیں ہو سکتا ہو اور خیانت حسب ثابت
 صحیح بخاری کو جو کتاب الایمان کے باب علامۃ المنافقین میں صفحہ (۸) منقول ہو علامت نفاق
 کو ہو اور وہ حدیث یہ ہو عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قَالَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثَةٌ اِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَاِذَا اُعِدَّ اخْلَفَ
 وَاِذَا اُؤْمِرَ خَانَ اور صحیح مسلم میں بھی بلفظ بھی حدیث کتاب الایمان کے باب فصال
 المنافقین میں صفحہ (۵۶) منقول ہو اور بعد حدیث مذکور کے اوسے صفحہ میں یہ حدیث بھی لکھی ہو

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ وَذَكَرَ فِيهِ فَإِنْ صَامَ وَصَلَّ
وَلَعَمْرَ اللَّهِ مُسْلِمٌ ترجمہ ابوہریرہ روایت کرتے ہیں نبی صلعم سے کہ فرمایا پیغمبر
نے نشان منافق کے تین ہیں جب بات کرے جھوٹ بولے اور جب وعدہ کرے خلاف کرے
اور جب امانت سپرد کیجا دے خیانت کرے ترجمہ حدیث ثانی ابوہریرہ کہتے ہیں کہ فرمایا
رسول اللہ صلعم نے مائذہ حدیث یحییٰ بن محمد کے علامہ اور بیان کیا اس حدیث میں ہے کہ اگرچہ وہ پچھلے
روزہ رکھے اور نماز پڑھے اور گمان کرے کہ تحقیق وہ شخص مسلمان ہے بجز اللہ تعالیٰ اور لازم خلافت
خاصہ بھی جسکو شاہ ولی اللہ صاحب نے ازالہ الغفایں میں بڑے شد و مد سے لکھا تھا حضرات ثلاثہ میں نہایت
گہنی بلکہ تقر خلافت میں ان حضرات کا خیانت کرنا واضح ہے اور حسب احادیث صحیحین کے خیانت
علامت نفاق ہے اور منافق خلیفہ رسول اللہ کا نہیں ہو سکتا ہے تو یقیناً خلفاء ثلاثہ منافق ہیں
پھر سے اور ہر طرح خلافت خاصہ و عامہ سے محروم گو منافقین زمانہ اوٹکو اپنا خلیفہ بنا لیں
اور شرائط خلافت عامہ اور لازم خلافت خاصہ بشہادت روایات مسلمہ اہل سنت و جماعت
کی حضرت علی میں موجود تھی تو حضرت علی کا خلیفہ بلا فصل رسول اللہ صلعم کا ہونا ثابت اور تحقیق
ہو گیا اب مجھ کو کوئی ضرورت بیان کرنے مخصوص خلافت حضرت علی علیہ السلام کی جو کتب
معتدہ اہل سنت و جماعت میں موجود ہیں باقی نہیں رہی تھی مگر بنظر اطمینان خاطر ناظرین رسالہ
وامید عطا قواب من جانب رب الارباب بعض مخصوص مریخہ خلافت بلا فصل حضرت علی
علیہ السلام کی بھی جواز ابتداء و بعثت تار حلت جناب رسالت اب صلعم علیہ وآلہ الاطیاب کے
وارد ہوئی ہیں اور کتب معتدہ اہل سنت و جماعت میں منقول ہیں ضبط تحریر میں آتی ہیں فصل اول
کتاب نایع المودۃ تالیف شیخ سلیمان الحسینی البلخی القندوری الحنفی جو دار السلطنت قسطنطنیہ
میں چھپی ہے اور کتاب مذکور حسب فرمایش سلطان عبدالعزیز خان کے کتب معتدہ اہل سنت
و جماعت سے انتخاب روایات کر کے تالیف کی گئی ہے اس کے باب (۳۱) کے صفحہ (۱۰۵) میں منقول
ہے وَفِي مُسْنَدِ أَحْمَدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ عُبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيِّ عَنْ
عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ
جَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ بَيْتِهِ فَاجْتَمَعَ ثَلَاثُونَ
نَقَرًا فَأَكَلُوا وَشَرِبُوا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ لَهُمْ مَنْ لِيْ مِنْ عَنِّي

دینی و مواعیل میں یکوون معی فی الجنة و یکوون خلیفتی فی اہل
 فقال علی **انا یا رسول اللہ ایضا الثعلبی** ذکر ہذا الحديث
 فی تفسیر ہذا الایة ترجمہ اور سچ مستند احمد کے بسند علی بن ابی طالب
 سے روایت کی ہے کہ کہا علی نے راضی ہوا کہ اوسے جب نازل ہوا کہ **وانزلنا**
عشرکاتک الا قریبین یعنی اگر تو تم اپنے قبیلہ قریب ترک جو جمع کیا نبی صلعم نے اپنے اہل بیت کو
 پیرائیل نفر جمع ہو پس تین مرتبہ کھایا اور پیاسے پس کہا پیغمبر صلعم نے ان سب کو جو شخص
 کچھ قرقر اور میرے وعدہ کا وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا اور خلیفہ میرا میرے اہل میں ہوگا
 کہا علی نے کہ یا رسول اللہ میں من ہونگا ثعلبی نے بھی اس حدیث کو اس آیت کی تفسیر میں بیان
 کیا ہے یہ پہلی نفس خلافت حضرت علی کی جو کہ قبل ہجرت کے پیغمبر صلعم نے مکتہ عظمہ میں ارشاد
 فرمائی ہے چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی قریب المضمون اسی روایت کے دوسری حدیث
 از الہ الخفایں لکھی ہے الا اس قدر فرق ہے کہ لفظ خلیفتی اور میں نہیں ہے اور نہ ہی تفسیر
 آیت **وانزلنا عشرکاتک الا قریبین** کے لکھا ہے مگر عالم منتظر الخلافت میں اس واقعہ کو تحریر
 کیا ہے چنانچہ مقصد دوم میں تصفیہ (۱۵۲) مرقوم ہے **وانزلنا** لکھ پیش از ہجرت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم باوجود عالم منتظر الخلافت کے یکے از لوازم خاصہ ست بجا آوردند **اخرج النسانی**
عن ابی النضر ایمن عن ربیعہ بن ناجیہ ان رجلا قال لعلی بن ابیطالب
رضی اللہ عنہ یا امیر المؤمنین لعمریک انی غیمک قال جمع رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او قال دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی عبد المطلب فصنع لیتم منہ امن طام قال فاکلو احمہ مشبعون
بقی الطعام کما ہو کان لکم یمنس ثم دعا لیسیدہ فشربو حتی رووا وبقی
الشرب کان لکم منہ و لکم یشراب فقال یا بنی عبد المطلب انی لبعثت
لیکم خاصۃ و الی الناس عامۃ وقد رایتکم من ہذا و الامۃ
ما قد رایتکم و ایتکم مبایعنی علی ان یکفون اخی
وصاحبی و وارثی فلم یقم الیہ احد فقامت الیہ
و کنت اصغر القوم قال اجلس ثم
قال شلت مرات کلی ذالک اقوم فیقول

Nothing daunted by the failure of his first attempt, Mohammad called a second meeting of the Hashemites at his own house, when having regaled them with the flesh of a lamb and given them milk to drink he stood forth and announced, at full length, his revelation received from heaven & the divine command to impart them to those of his immediate

Nothing daunted by the failure of his first attempt, Mohammad called a second meeting of the Hashemites at his own house, when having regaled them with the flesh of a lamb and given them milk to drink he stood forth and announced, at full length, his revelation received from heaven & the divine command to impart them to those of his immediate

line. "Oh children of Abdul Mutalib" cried he with enthusiasm, "to you of all men has Allah vouchsafed these most precious gifts. In his name I offer you the blessings of this world. Endless joys hereafter, who among you will share the burden of my offer, who will be my brother, my lieutenant, my warrior?"

All remained silent, some wondering, others smiling with incredulity and derision. At length Ali starting up with youthful zeal, offered himself to the services of the prophet, though modestly acknowledging his youth & physical weakness - Mohammed threw his arms round the generous youth & pressed him to his heart. "Behold my warrior, my brother, my viceroy!" exclaimed he to all listen to his words & obey him.

ترجمہ پہلی کوشش کے ناکامیاب ہونے سے دل شکستہ ہوئے محمد نے پھر دوسری جماعت اکٹھا کی یا شیعہوں کی اپنے خاص مکان پر اور بعد ان کے خوش کرینکے اونکو گوشت دینے کا دیا اور دودھ دیا اور اسے پینے کے تب کھڑے ہوئے اور تصریح دار اپنے الہام کو جو آسمان سے اتر رہی اور قطعی حکم اذن لوگوں کے سنانے کو جو انکی خاص اولاد میں تھے وہ حکم یہ تھا اور انکو عبدالمطلب کے پکار کر کہا ساتھ سید بردی کے تمکو تمام آدمی سے اللہ نے دی ہیں قیمتی بخششیں اور انکے نام دیتا ہوں میں تمکو کہتیں اس دنیا میں اور یہی خوشی اور انکے ہمارے دینی بار اٹھانیکا تم بہن سے کون شریک ہوگا کون ہوگا میل بھائی اور میرا جانشین اور میرا وزیر سب خاموش رہے بعض متحیر تھے بعض بے اعتباری کے ساتھ اور بعض

کینہ وری کے ساتھ مسکراتے تھے آخر کہ علی اپنی جوانی کے جوش میں اٹھے اور پیش کیا اپنے
 تین خدمت میں نبی کی ساتھ پاکہ انہی کے قبول کرتے ہوئے اپنے لڑکپن اور کمزور جسم کو محمد
 نے تب ڈالے اپنے ماتھے اور پر اس فیاض اور نوجوان کے اور لگا یا اپنے سینہ سے اور باواز بلند
 کہا کہ دیکھو میرے بھائی اور میرے وزیر میرے جانشین کو اور سب لوگوں کے کلام کو مانو اور
 اسکی فرمان برداری کرو مہینہ کیا قدرت خداے ذوالجلال ہے کہ صاحبان نصاریٰ تک نے اپنی
 کتابوں میں اس واقعہ قبل ہجرت جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شرح و بسط تمام لکھا ہے جس
 اور نیز احادیث مذکورہ و منقولہ کتب اہل سنت و جماعت سے ثابت ہے کہ جناب سالک صلی اللہ
 علیہ وآلہ لاطیاب نے مکہ میں بعد مبعوث ہونے کے تمام اپنے قرا تہند و تلو جمع کر کے اونکی دعوت
 کی اس مجمع میں کہ حکم خدا کا خاص شہر تہمدان قریب ترکے ڈرانیکا تھا پیغمبر صلعم نے بنی ہاشم
 کو جمع کیا تھا حضرت عائشہؓ چونکہ قرا تہند قریب رسول اللہ کے نہ تھے لہذا وہ اس جلسہ میں شریک
 نہ تھے بعد کھانا کھلانے کے وہ حکم الہامی جو آسمان سے اونپر نازل ہوا تھا اون لوگوں کو سنایا جسکے
 الفاظ میں کہ ہمارے دینی بار اوٹھائینکا تم میں سے کون شریک ہوگا اور کون ہوگا میرا بھائی میرا
 جانشین میرا وزیر یہ سنکر کوئی نہ اوٹھا حدیث علی نے اوٹھکر جو کچھ پیغمبر صلعم فرماتے تھے او سکھ قبول کیا
 تب پیغمبر نے علی کو سینہ سے لگا کر باواز بلند فرمایا کہ دیکھو میرے بھائی میرے جانشین اور میرے
 وزیر کو اور اسکے حکم کو مانو اور اسکی فرمان برداری کرو یہ پہلے پہل پیغمبر صلعم نے مکہ میں حضرت علی کو اپنا
 خلیفہ حکم خدا تعالیٰ کے مقرر کیا اور اللہ نے اس آیت شریفہ میں حکم انذار یعنی ڈرانیکا مخصوص بت
 قرا تہمدان قریب رسول اللہ کے نازل فرمایا بظاہر وجہ اسکی یہ ہے کہ قرا تہمدان قریب رسول صلعم
 کے بنی ہاشم سر و اعراب کے تھے گنجائش اسکی تھی کہ سب قرا تہمدی رسول کے وہ لوگ دعویٰ خلافت
 رسول اللہ کا کرتے لہذا واسطے دفع دخل قرا تہمدون کے رسول اللہ صلعم نے بعد تمام حجت کو اون
 لوگوں سے حضرت علی کو خلیفہ اپنا قرا تہمدان قریب پر مقرر کیا اور ہر گاہ بنی ہاشم کے خلیفہ حضرت
 علی جو تو غیر بنی ہاشم کے بدرجہ اولیٰ خلیفہ ہونگے وہو المطلوب نص **دوسری کتاب**
 بیایع المودۃ میں بیچ باب اکیسویں کے بصفحہ (۹۲) لکھا ہے مَوْفَّقُ بْنُ أَحْمَدَ
 بِسْنَدٍ لَا عَنْ حَكِيمٍ ابْنِ جَبْرِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا قَالَ أَنَّ أَوَّلَ مَنْ شَرَى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ عَلَى ابْنِ
 بَطَّالٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَقَالَ عِنْدَ مَيْمَنِهِ عَلِيٌّ **فَدَا شَرَّ**

[illegible]

جو زمین پر چلے ہیں۔ اور بہترین کو ان لوگوں کے جنہوں نے طواف کیا ہے نماز کی جگہ پر
 معیل کا دُری رسول خدا سے کہ مگر کریں کفار اور کفار سے پس نجات دی کو تو خدا سے
 بخشش نہ کرے۔ اور رسول اللہ غار میں بحالت امن بیٹھا رہے تھے پھر نبی ہالی خدا
 کے اور پیچ پر وہ کے اور سویا میں نگہبانی کرتا تھا میں اور نبی کفار کی اور میں سے
 تھے مگر کفار اور تحقیق آمادہ کیا میں اپنے نفس کو اور پھیل کے اور قید کو اور
 اخراج کیا ہو بعد اسی حدیث کو ثعلبی نے بھی ابن عباس سے اور روایت کی جو
 نے بسند اپنے ابن عباس سے کہ کہا ابن عباس نے کہ وہ علی کچھوٹے پر
 کے جس کے کہ رسول اللہ کے تھے ہیں اور یہ وہی الثانی ہیں یسیر
 اتباعاً مَرْضَاتِ اللہ نازل ہو ثعلبی نے اپنی تفسیر میں اور ابن عقبہ نے کتاب المحرمین
 اور ابوالسادات نے اپنی کتاب فضائل عمرہ طاہرہ کے اور خلی نے احیاء العلوم میں اپنی سند
 سے ابن عباس اور ابو نعیم اور ہند و ہمسرا و ہاریم بن یحییٰ صلعم سے جسکی مان ام المؤمنین خدیجہ بنت
 ہوا سند سے روایت کی جو کہ تحقیق کہا انہیں راویوں نے کہ فرمایا رسول اللہ صلعم نے کہ جی کی اور
 نے طرف جبریل اور میکائیل کے کہ میں تم دونوں کو بھائی ایک دوسرے کا قرار دیا اور ایک کی عمر تم دونوں
 سے دوسرے کی عمر سے زیادہ قرار دی ہو میں نے پس تم دونوں میں سے کون ایسا ہو کہ اپنی عمر اپنے بھائی کو
 دیوے پھر دونوں نے مکر وہ جانا موت کو تب خدا نے ان دونوں پر وحی بھیجی کہ میں درمیان علی کی
 اپنے اور محمد نبی اپنے کے موافقات قرار دی تھی پس علی نے ایشا کر کیا اپنی حیات کو واسطے نبی کے پھر
 علی سور ہے کچھو نے پر نبی کے اور بچا یا پیغمبر کو اپنی جان دل سے پس تم دونوں زمین پر اتر دو
 نگہبانی کرو علی کی اس کے دشمن سے پھر دونوں اترے پس مجھے جبریل اور میکائیل پانے
 علی کے اور جبریل کہتے تھے مبارک مبارک ہو کون مثل تمہارا ہو اسے بیٹھے ابو طالب کے درمیان
 اتد بزرگ وغالب مہمانت کرتا ہو ساتھ تمہارے فرشتوں میں نب نازل کیا اللہ نے فرشتوں
 مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ کو تفسیر یہ امام فخر الدین رازی میں بھی
 حدیث موجود ہے اور جلد اول روضۃ الاحباب میں صفحہ (۱۸۶) لکھا ہو نقلت کہ جبریل امین انہوں
 رب العالمین سید المرسلین آمداز حقیقت آن حال اور اخیر دار گردانید موت سلطان اور
 کہ اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكَ بِالْجَمْعِ وَكَفَتْ اَمْشِبْ وَرَحْمَةُ خُوبِ خُوبِ کہ ہر شب پروردگار
 لکھ مکن دفر دار سازی جوت کن و بجانب مدینہ متوجہ شو چون شب در آمد کفار پر سور کہ

مقرر کر دے ہو نہ ہو در سراسر حضرت جمع آمدند و مشربہ می پودند تا کہ در خواب شود کہ بر سر دے و زنگ
 بلاکش کنند پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بران حال مطلع شد علی مرتضیٰ را کرم اللہ وجہہ گفت کفار نقصان
 من دارند من از انجا بیرون بیرون تو امشب بر جا خواب من تکیہ کن ہر دو سبز حضرت می را بر خود پوش
 و آن ہر دو کہ امشب حضرت در ان تکیہ میکرد و باد و گفت دل قوی دار کہ ایشان بیج مکر و ہے تو توان
 رسانید و رویت آنست کہ فرمود ما را اذن ہجرت بدینہ دادند من فرما بجہت سفر می نمایم و بطرف مدینہ
 روان میشود و امانات و دواغ کہ نزد حضرت بود ہمہ را بجلی سپرد تا صاحبانش ساند و خود از عقب
 آنسر و رہدینہ آمد علی کرم اللہ وجہہ بر فراش خاص پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تکیہ فرمود و در آن
 کشید و حضرت از خانہ بیرون رفت و اول سورۃ یس تا آخری کہ **وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ سِدًّا**
وَمِنْ خَلْفِهِ سِدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ بخواند و مشیت خاک بر سر تا سے ایشان چہا
 و برایشان بگوششت و آن گشت گمان بادی صلاات ویراندیدند بعد اسکے صاحب وضوۃ الاحباب
 بعینہ حدیث نزول جبریل و یاکلیل بن ابی مرثدہ علی کی جواب پر لکھی گئی ہر لکھا کہ بصفحہ (۱۸۷) و
 (۱۸۸) لکھا ہو آنرا عایشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مرویست کہ گفت روزے در فادہ خویش نشستہ ہوں
 و در کرم گاہ روز کہ گویندہ گفت اینک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم طلیسان بر سر مبارک انداختہ می آید و
 دستور آنحضرت نبود کہ در انوقت رو بچائہ نماید ابو بکر گفت پدر و مادرم خدا سے او باد و در این زمان
 امیر عظیم او را آوردہ پس آنسر و پر رسید و بعد از اذن درآمد و گفت بیرون کن کہس را کہ نزد دست ابو بکر
 گفت یا رسول اللہ کسی نیست پیش من غیر از دو دختر من یکی از انہا اہل تو است یعنی عایشہ حضرت فرمود کہ
 احتسالی مرا اذن ہجرت داد ابو بکر گفت **الْصَّحَابَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ** یعنی میخوابم کہ صاحب تو باشم فرمود
 اگرے تو صاحب خوابی بود آس روایت سے عیان ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دن کہ وقت گرمی کے بجائے
 حضرت ابو بکر کے شریعت یسکے حالانکہ اسکے اوپر جو روایت لکھی ہے اس سے واضح ہے کہ
 بوقت شب کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی کو اپنے بچھونے پر سلا کے جانب غار روانہ ہوئے
 شب کے وقت کا حال صاحب روئے الاحباب نے خواہ صاحب مدارج النبوة نے کچھ نہیں
 لکھا ہے کہ اپنے گھر سے نکلا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہونے روز کے کہان رہے مگر کیفیت
 روانگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خانہ حضرت ابو بکر سے جلد دوم مدارج النبوة میں
 بصفحہ (۸۲) باین عبارت لکھی ہے پس برآمد آنحضرت و ابو بکر شب یا شب از راہ
 درعیپ کہ در عقب خاڈ ابو بکر بود و الان آن مکان کہ درعیپ نیز در ان ساختہ

ایستاده است یزار و شیرک بسو غار روان شدند اورا زانہ الحفا کے مقصد دوم من بعضی
 (۲۶۱) لکھا ہوا قال ابن عباس و شری علی نفسه فلیس ثوب الیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ثم قام مکانہ قال ابن عباس و کان المشی کفون
 بر مؤن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجاہ آبق بکر رخصۃ اللہ
 عنہ و علی نائم قال و ابو بکر یحسب انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم قال فقال یا بنی اللہ فقال لہ علی ان نبی اللہ قد اطلق بکر
 بکریمون فادکھ قال فاطلق ابو بکر فدخل معہ الغار اتھ
 یقذرا الحاجة ثم حمیہ کہا ابن عباس اور بجا علی نے اپنے نفس کو پھر اوڑھا علی نے لباس
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پھر سو علی بجا و غیر صلعم کے ابن عباس کہتے ہیں اور مشرکین پھر مارتے تھے
 رسول اللہ صلعم کو پس آی ابو بکر در حالیکہ علی سوتے تھے راوی کہتا ہوا اور ابو بکر یہ گمان کرتے تھے کہ حضرت
 وہ رسول اللہ صلعم ہیں راوی کہتا ہوا پس کہا ابو بکر نے یا بنی اللہ تب علی نے کہا کہ پیغمبر خدا طرف میری
 کے تشریف لگے ہیں پس پیغمبر سے تم ملو راوی کہتا ہوا کہ ابو بکر چلے اور پیغمبر کے ساتھ غار میں داخل ہوئے
 اس روایت سے یہ ثابت ہو کہ حضرت ابو بکر رسول اللہ صلعم کیساتھ نہیں گئے بلکہ بعد تشریف بری رسول اللہ
 صلعم کے جانب میریمون پیچھے سے جا کر آنحضرت سے ملے اور رسول اللہ صلعم کیساتھ داخل غار ہوئے
 پس مدارج النبوة کی صفحہ (۸۱) میں جو یہ لکھا ہے کہ رسول اللہ صلعم اپنی جگہ پر علی کو سلا کر اپنے گھر سے چلے
 پس آمد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزد ابو بکر صدیق و در روایت عائشہ آمدہ کہ در اثناء آنکہ مانتہ شایم
 در خانه ابو بکر نیمہ و زگرہ آمد رسول اللہ متعنع در ساعتیکہ ہرگز در ان ساعت نہی آمد مخالف روایت
 مذکورہ بالا کی ہو کیفما کان کیفیت داخل ہونے رسول اللہ صلعم کی مدینہ طیبہ میں روضۃ الاحباب کی
 جلد اول میں بصفحہ (۱۹۶) و (۱۹۷) یہ لکھا ہوا نقلست کہ حضرت عثمان مرکب خود بگردانید و از جانب
 راست مدینہ بمجلہ قبا توجہ نمود و در میان قوم بنی عمرو بن عوف بر کثوم بن الہدم و بروایت بر سعد
 خثیمہ نزول فرمود و وجہ جمع بین الروایتین آنکہ گویند نزول بر کثوم بن الہدم بودہ فاما بحیث آمدند
 مردم در سر اسعد بن خثیمہ منزلی تعیین کردند کہ انجا مجلس دارد زیرا کہ وہی تامل نہ داشت و عرب بود و
 ابو بکر صدیق در محلہ سیخ حبیب بن سیاف یا بر خارجہ بن زید فرود آمد بعد از ان پھر انہیں صفحہ میں
 بیخ ذکر وقایع سال اول از ہجرت کے لکھا ہوا۔ اہل سیر حمہم اللہ آوردہ اند کہ در ان ایام کہ حضرت در محلہ
 قبا بود در قبیلہ بنی عمرو و اساس مسجد قبا بنہاد و عمارت آن مشغول شد و آن مسجد است کہ حقتعالی

در وصف آن میفرماید: أَسْبَغَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ
تَقُومَ فِيهِ رَجَالٌ يَحْتَفُونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ
 و آن اول مسجد بود در مدینه که پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم در آنجا نماز گزارد و گویند علی مرتضی کرم الله
 وجهه شش روز بعد از آنحضرت در مکه توقف کرد تا امانت ائمه مردم را از قبل آن سرور داد نمود و نگاه
 از آنجا بیرون آمد و مدینه توجیه فرمود و شب پیاده راه میرفت در روز پنجمان میشد هنوز آن سرور در مکه
 قیام بود که علی بر رسید پایها مبارک گشت از پیاده رفتن آبله کرده بود حضرت دست حق پرست خویش
 را بر آن مالید و دعا شفا بر آن خواند در زمان صحت یافت و دیگر علی در دیانک شیده متعصبه بر حید
 روضه الاحباب و شیخ عبدالحق صاحب بحث مصنف مدارج النبوة در وجه مختلف محلومین قیام فرمائی
 رسول الله صلعم و حضرت ابوبکر کی نہیں لکھی ہے بلکہ عبارت مجمل ہے صرف اس بقدر لکھا ہے کہ رسول اللہ صلعم
 محلہ قبا میں اور حضرت ابوبکر کی نہیں لکھی ہے بلکہ عبارت مجمل ہے صرف اس بقدر لکھا ہے کہ رسول اللہ صلعم محلہ
 قبا میں اور حضرت ابوبکر محلہ بنج میں مقیم ہوئے مگر یہ امر کسی پر پوشیدہ نہیں ہے اکثر حضرات اہل اسلام سیار
 مدینہ طیبہ سے شرف ہوئے ہیں اور مسجد قبا میں بالضرورت گئے ہونگے کہ مسجد قبا مدینہ طیبہ سے تھینا دو فرسخ
 سے کم نہیں ہے شہر سے دور ہے اور یہ ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلعم تنہا مکہ معظمہ سے تشریف لگاتے تھے کوئی
 خادم یا غلام بھی آنحضرت کے ساتھ نہ تھا باوصف اسکے حضرت ابوبکر رسول اللہ صلعم سے علیحدہ ہو کر
 محلہ بنج میں کہ نچلے محلات شہر مدینہ کی یہی مقیم ہوئے ایسی حالت تنہائی میں رسول اللہ صلعم سے علیحدہ
 قیام حضرت ابوبکر کا کمال ارادت اور حسن عقیدت حضرت ابوبکر کو ظاہر کرتا ہے بلکہ خاص وقت روانگی مدینہ
 طیبہ کی کہ آنحضرت کفار قریش سے پوشیدہ تشریف لے چلے تھے حضرت ابوبکر نے اونٹنا اپنا آنحضرت
 کے ہاتھ بفع کثیر بھیجا چنانچہ مدارج النبوة میں صفحہ (۸۱) مرقوم ہے و ابوبکر را دو شتر بود کہ بچا احد
 درم دور روایتی بہشت صد خریدہ و مدت چار ماہ آزار علف دادہ فریہ ساختہ نگاہداشتہ بود ہر دو شتر
 آور دتا یکی را آنحضرت قبول فرمایہ فرمود قبول کردم و لکن بشرط التبعای پس بہ نہ صد درم آن ناقد را
 از ابوبکر صدیق بخزید پس اگر چار سو درم کی خریدنا قہ کی صحیح ہے تو بیانچ سو درم منافع لیا اور اگر آٹھ
 سو درم خریدنا قہ کی صحیح مانی جاوے تو ستو درم منافع مگر یہ مقدار منافع کی اوصورت میں ہوگی
 کہ جب تسلیم کر لیا جاوے کہ دونو ناقد رسول اللہ صلعم نے خرید کئے تھے اور یہ ظاہر ہے کہ ایک ناقد
 ہر آنحضرت تشریف لے گئے تھے اور ایک ناقد پر خود حضرت ابوبکر سوار ہوئے تھے پس ضرور ہے
 کہ رسول اللہ صلعم نے ایک ہی ناقد خرید فرمایا تھا تو منافع اسکا سات سو درم ہوا ایسے وقت میں

درجہ اول
 بگویند مسجد مدینہ
 بنی ہاشم مدینہ کی ہے
 بجائی آنی جو مدینہ
 بنی ہاشم کی ہے
 درجہ اول
 بگویند مسجد مدینہ
 بنی ہاشم کی ہے
 بجائی آنی جو مدینہ
 بنی ہاشم کی ہے
 درجہ اول
 بگویند مسجد مدینہ
 بنی ہاشم کی ہے
 بجائی آنی جو مدینہ
 بنی ہاشم کی ہے

پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کثیر لکھا کمال ایمان پر حضرت ابوبکر کی ولایت کرتا ہوں پس جو حضرت ابوبکر کی ولایت
 کے حضرات اہل سنت و جماعت حضرت ابوبکر کے ہمراہی کو ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مایہ امتیاز اور
 دلیل خلافت حضرت ابوبکر کی قرار دیتے ہیں حالانکہ خلیفہ اوسیکو کہتے ہیں جو بعد افسوس کے ہنس کر کام
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شبہ و جہالت کو بجا اپنے ایسی حالت میں کہ کھنکھانہ خانہ آنحضرت کو گھیرے آمادہ
 قتل کے تھے حضرت علی کو اپنا جانشین حکم بالعالمین کیا اور اپنی جگہ پر سلایا اور کار خاص اپنا
 یعنی استراود اور امانت و و دایع متعلق حضرت علی کے کیا اور تا وقتیکہ حضرت علی مکہ معظمہ میں تھے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر نہیں ہوئے آنحضرت شہر مدینہ میں تشریف نہیں لیئے پس یہ نص صریح
 خلافت بلا فصل حضرت علی علیہ السلام کی ہر نص قیسری آیہ مباہلہ پر بیان اس آیہ کا کہ نص
 صریح اور خلافت بلا فصل حضرت علی کے ہر بھی بھیج ذکر لازم سلیم خلافت خاصہ کے بالتفصیل
 لکھا ہوا ہے اعادہ کی حاجت نہیں ہر نص جو قطعی صاحب موعن بحرقہ نے باب یازدہم میں بعض
 (۱۴۲) کے لکھا ہوا آیت الحادیۃ عشرۃ قَوْلُهُ تَعَالٰی اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِکَ هُمْ خَیْرُ الْبَرِیَّةِ اَخْرَجَ الْحَافِظُ حَالِ الدِّیْنِ
 الزَّیْدِیُّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللہ عَنْہُمْ اَنَّ هَذِهِ الْاٰیۃُ لَمَّا نَزَلَتْ
 قَالَ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لِعَلِّیْ هُوَ اَنْتَ وَشَیْءُ عَنَّا تَاۤیِیْ اَنْتَ
 وَشَیْءُ عَنَّا یَوْمَ الْقِیَامَةِ رَاضِیِّیْنِ مَرْضِیِّیْنِ دِیَاۤیِیْ عَدُوٌّ وَكَعَصَا
 مُضْمَحِیْنِ قَالَ وَمَنْ عَدُوٌّ قَالَتْ مَنْ تَبَرَّءُ مِنْکَ وَلَعَنَکَ تَرْجَمَ
 کیا رہیں آیت قول اللہ تعالیٰ کا جو تحقیق جو لگا ایمان لائے ہیں اور جنہوں نے عمل نیک کے ہیں وہ لوگ
 بہترین خلق میں اخراج کیا ہوا حافظ جمال الدین زردی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے کہ تحقیق
 جب یہ آیہ نازل ہوا تو فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے علی سے بہترین خلق تم اور شیعیہ تمہاری ہیں آگے تم اور شیعیہ
 تمہارا برور قیامت خوش اور مظلوم اور آئینے دشمن تمہارے غضب کردہ شدہ ملو ٹھکانے ہوئے اور انھیں
 بند کر دے اس طرح کہ گردن کی زنجیروں میں جھونکا سکتے ہو نگر علی نے پیچھا میرا دشمن کون ہے آنحضرت نے
 فرمایا جو تم سے بیزاری کرو اور تمہارے لعنت کرو بنیہ سورہ نجم میں اللہ تعالیٰ نسبت جانا ہر سال کتاب کے
 ارشاد فرماتا ہے وَمَا یَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوٰی اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْیٌ یُّوحٰی تَرْجَمَ نہیں
 بولتے ہیں یہ خواہش نفسانی سے نہیں ہر بولنا اور کلام کر دے کہ بھی جاتی ہے پس مصداق اس آیہ شریف
 کے جناب سال کتاب صلعم کا حضرت علی کو خیر البریہ فرمانا جو ہی الہی ثابت ہوا اور بریہ میں حضرات ثلاثہ

داخل تھے تو حسب لازمہ مفہم خلافت خاصہ کے جو شاہ ولی اللہ صاحب لکھا ہے کہ خلیفہ کا اپنے وقت میں
 افضل امت ہونا چاہئے تو حضرات ثلاثہ حسب ملکہ قرآنی کو حضرت علی سے افضل نہ ہوئے اور ہر گاہ لازمہ
 خلافت اور مین نیا گیا تو خلافت او کی باطل اور خلافت حضرت علی کی ثابت ہو گئی اور پھر ظاہر ہے
 کہ جناب سالتاب صلعم خیر البشر تھے ایسے ہی خلیفہ بلا افضل اور انکی بنص قرآنی خیر البریہ تھے اور بنیاری
 کے معنی انکار کر نیکے ہیں پس انکار کر نیوالے خیر البریہ ہونے سے علی کو اور معاذ اللہ احت کر نیوالے
 علی کے کہ حضرت معویہ اور اہل شام تھے دشمنان علی میں شامل اور داخل حسب مضمون حدیث
 مصرحہ بالا کہ جیسے یہ آیت بھی نص صریح ہے اور خلافت بلا افضل حضرت علی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 نص پانچویں سورہ مائدہ میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ
 وَرَسُوْلُهُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا الَّذِيْنَ يَّقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُوْنُوْنَ الزَّكٰوةَ
 وَهُمْ رَاٰكِبُوْنَ تَرْجِمَہ نہیں حاکم اور مختار تمھارا ہی مگر خدا اور رسول اور سکا اور
 وہ لوگ کہ ایمان لائے ایسے لوگ کہ قایم رکھتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ کو حالت رکوع میں جلد اول
 تفسیر بیضاوی میں صفحہ (۲۳۱) ذیل تفسیر اس آیت میں لکھا ہے وَ اِنَّهَا نَزَّلَتْ فِيْ عَلٰی
 رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ حَتّٰی سَأَلَهُ سَائِلٌ وَ هُوَ رَاكِعٌ فِيْ صَلٰوةٍ
 فَطَرَحَ لَہُ خَافِئَہُ تَرْجِمَہ اور تحقیق یہ آیت نازل ہوا ہے بیچ حق علی رضی اللہ عنہ کے
 جب وقت کہ سوال کیا سائل نے درحالیکہ علی رکوع میں اپنی نماز کے تھے پس اوتار دیا علی ذرا اپنی
 انگوٹھی اوستا اور تفسیر مدارک میں بیچ جلد اول کے صفحہ (۲۲۶) اور (۲۲۷) میں بلفظ یہی عبارت
 لکھی ہو مگر مفسرین اہل سنت و جماعت لفظ ولی کے معنی دوست قرار دیتی ہیں پس یہ معنی اس آیت
 میں درست نہیں ہوتے ہیں کہلے کہ ہر گاہ باعتراف مصنف بیضاوی و مدارک کے یہ بات ثابت
 ہے کہ یہ آیت حق میں حضرت علی کو نازل ہوا ہے اور نماز کے واسطے آتا ہے تو اب یہ معنی اس آیت کے ہوئے کہ
 مسلمانوں کو دوست صرف خدا و رسول اور علی ہیں اور حضرات ثلاثہ جو حسب زعم اہل سنت و جماعت خلفاء
 رسول اللہ صلعم کے تھے مسلمانوں کے دوست نہیں ہیں اور نظن غالب حضرات اہل سنت اس معنی کو پسند
 نہ فرما دیں کہ تباحث اسکی ظاہر اور باہر ہو اور بفرض تسلیم اسکے کہ ولی بمعنی دوست کے اس آیت میں ہے
 تاہم انھیں دوستی کا جس ترتیب سے کہ آیت شریفہ میں واقع ہے وہ ترتیب خود بند اور بلند پکار تھی ہے
 کہ حضرت علی خلیفہ بلا افضل رسول اللہ صلعم کے ہیں یعنی پہلا دوست مسلمانوں کا اللہ ہی دوسرا
 دوست مسلمانوں کا خدا کا رسول ہی تیسرا دوست مسلمانوں کا قایم مقام رسول کا ہے اور ہر گاہ تیسرا

دوست باعتراف مفسرین اہل سنت حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی مسلمان اور خلافت حضرت
 عائشہ کی باطل ہو گئی یا وصفت اسکے پھر درجہ چارم کا خلیفہ حضرت علی کو قرار دینا بمعنی محض ہر اور کالم الہی
 بمعنی قرار دینا شان اسلام کے خلاف ہر علاوہ اسکے یہ تو مسلم الثبوت ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ
 قرآن کے معنی جاننے والا اور ستر شخص اس دنیا میں نہیں تھا اور یہ بھی نبص قرآنی ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو کوئی بات بخوابش افسانی نہیں فرماتے تھے پس احادیث متعددہ میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی
 نسبت حضرت علی کے فرمایا ہو کہ تم ولی کل مومن و مومنہ کے بعد میرے ہو تو قید بعدی ہوا معنی حاکم اور مختار
 ہو کہ معنی مراد نہیں ہو سکتے ہیں چنانچہ ازالۃ الخفاء میں بیج مقصد دوم کہ بصفحو (۲۶۱) منقول ہے قَالَ
 ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ وَلِيُّ كُلِّ
 مُؤْمِنٍ بَعْدِي وَمُؤْمِنَةٍ تَرْجُمُهُ کہا ابن عباس نے اور کہا واسطے علی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 تم حاکم اور مختار کل مومن اور مومنہ کے بعد میرے ہو اور صلواتی محرقہ کے بابہم کے فصل اول میں بصفحو (۱۰۹)
 منقول ہے أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ وَالْحَاكِمُ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَصِينٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تُرِيدُ وَنَ مِنْ عَلِيٍّ مَا تُرِيدُ وَنَ مِنْ عَلِيٍّ إِنْ عَلِيٌّ
 عَنِّي وَأَنَا مِنْهُ وَهُوَ وَلِيُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ بَعْدِي تَرْجُمُهُ اخراج کیا ہر ترمذی اور حاکم نے
 عمران بن حصین سے کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا چاہتے ہو تملوک علی سے کیا چاہتے ہو تملوک
 علی سے کیا چاہتے ہو تملوک علی سے تحقیق علی مجھے ہر اور میں علی سے چون اور وہ یعنی علی حاکم اور مختار کل
 مومن کا ہر بعد میرے تنبیہ ان دونوں حدیث میں بھی لفظ ولی کا نسبت جناب امیر کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
 فرمایا ہر حقیقت یہ دونوں حدیثیں تفسیر یہ مذکورہ کی ہیں اگر ان دونوں حدیث میں ولی بمعنی دوست قرار دیا جاوے
 تو لازم آتا ہو کہ حالت حیات میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت علی دوست کل مومن اور مومنہ کے نہ تھے اور
 قبح اس معنی کا ظاہر ہر خصوص اس صورتیں کہ جب نصوص کثیرہ کتاب اہل سنت میں موجود ہیں جنہیں پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم نے محبت علی کو سبب دخول جنت کا باعث بننے لکھا ہے اور دشمنی علی کو عداوت نفاق کی قرار دیا
 ہے بخلاف اولیٰ مقصد دوم ازالۃ الخفاء میں بصفحو (۲۶۲) منقول ہے وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُرِيدُ أَنْ يَكُنِيَ حَلِيقِي وَيَمُوتَ
 مَعِيَ إِيَّيْ وَيَسْكُنَ جَنَّةَ الْخُلْدِ اللَّحْمِ فَقَدْ بَدَى رَبِّي فَلْيَتَوَلَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
 فَإِنَّهُ لَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ هُدًى وَلَنْ يَدْخِلَكُمْ فِي ضَلَالٍ وَعَنْ أَبِي
 ذَرٍّ قَالَ مَا كُنَّا نَعْرِفُ الْمُنَافِقِينَ إِلَّا بِكَذِبِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

وَالْمُخْلَفِ عَنِ الصَّلَاةِ وَالْبَغْضِ لِعَلِيٍّ ابْنِ أَبِيطَالِبٍ تَرْجِمَهُ زَيْدُ بْنُ رُقَيْشٍ
ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو چاہے کہ زندہ رہے مانند میری زندگی کے اور مرے مانند میرے
مرنے کے اور ٹھہرے اوس جنت فلدین جسکا وعدہ مجھے پھر پورہ دے گا نے کیا پس چاہے
کہ دوست رکھے علی بن ابیطالب کو پس تحقیق دوستی علی کی نہ لکائیگی تلوگو تکوید ایت سے اور
داخل کر لی تم کو تو کتب گمراہی کے اور ابوذر کہتے ہیں کہ ہم نہیں پہچانتے تھے منافقوں کو مگر اس
جسٹلا نے خدا و رسول کے اور روگردانی کرنے سے غمان کی اور دشمنی سے علی بن ابیطالب کی اور
(۲۶۵) میں لکھا ہے عَنْ أَبِي سَلَمَةَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِبُّ عَلِيًّا مُنَافِقٌ وَلَا يَبْغِضُهُ مُؤْمِنٌ تَرْجِمَهُ ام سلمہ
کہتے ہیں کہ فرماتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہیں دوست رکھیں گے علی کو منافق اور نہیں دشمنی رکھے
علی سے منافق علامہ احادیث ہو یہ کہ آید قرآنی اور یہ واجب ہونے محبت علی کی امت محمدیہ پر باطن
جناحین جبر کی (مجلد آیات منظرہ شان الہی علیہم السلام کی جو دہویں آیت صواعق محرقة میں لکھی
(۱۲۹) لکھا ہے قَوْلُهُ تَعَالَى قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ بَيْنَ
الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ يَفْتَرِ حَسْبَهُ نَذْرٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْفَظُ
شُكْرًا أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ
عَلَيْكَ قَلْبَكَ وَيَتَّخِذِ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُخَوِّقُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتٍ يَهَيِّجُ
بِذَاتِ الصُّدُورِ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْمَلُ
عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ أَعْلَمَاتٌ هَذِهِ الْآيَةُ
مُشْتَمِلَةٌ عَلَى مَقَامِيدٍ وَتَوَاضِعِ الْتَقْصِيدِ الْأَوَّلِ فِي تَقْسِيمِهَا
أَخْرَجَ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالتَّحَاكُمُ عَنْ زَيْدِ بْنِ
عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ لَمَّا نَزَلَتْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ قَرَأَ بِكَ
هَؤُلَاءِ الدِّينَ وَجَبَتْ عَلَيْنَا مَوَدَّةُ هَؤُلَاءِ قَالِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا
هَؤُلَاءُ فِي سُنْدِهِ شَيْعِيُّ غَالِي لِحِكْمَتِهِ صَدُوقٌ تَرْجِمَهُ قُلُوبُ اللَّهِ
تعالی کا یہ کہ تم کو محمد بن مکتومین سے اسیر یعنی خدا کے پیغام پہنچانے پر کچھ اجرت مگر وہ سب
چاہے سچ تائی کے یعنی قرابت کی اور جو کوئی کما ویکائی کی ہم اسکو بڑھا دیتے خوبی بیشک اللہ
معاف کرتا جو حق ماننا ہو کیا کہتے ہیں اسے باندھا اللہ پر چھوٹے سو اگر اللہ چاہے مہر کر دے

پروردگار و خداوند و خداوند کو اور ثابت کرنا ہی سچ کو اپنی باتوں سے اور مسکو مظلوم سے جو دونوں میں سے
 کسی سے بھی ہو جو شیعہ کی کتاب ہو تو بدلے بندوں اور معاف کرنا ہی برائیاں اور جانتا ہو جو کرتے ہو جان
 فقیہ یہ آیت شامل ہو اور کئی مقصد اور توابع کے مقصد پہلایا جے تفسیر آیت کی جو اخراج کیا ہو احمد
 طبرانی اور ابن ابی حاتم اور حاکم نے ابن عباس سے تفسیر اس آیت کی کہ ہر گاہ نازل ہوئی یہ
 بت لوگوں نے کہا یا رسول اللہ وہ کون لوگ تو راہ تہذیب کے ہیں جنکی محبت ہم پر خدا نے واجب کی ہو تو
 میرے وہ علی اور فاطمہ اور دو بیٹے اور نواسہ اور سچ سند اس حدیث کے ایک شیعہ غالی ہو کر واپس
 آتا حدیث فضائل اہل بیت نبی میں محدثین اہل سنت و جماعت اس قسم کے نقص نکال کر کے
 کسی حدیث کی راوی کو شیعہ کہیں جو ہول الحال کسی حدیث غریب قرار دیکر تضعیف حدیث
 کر دیتے ہیں سرچند اس حدیث کی ایک راوی کو شیعہ غالی قرار دیتے ہیں مگر اسکے سچ ہونے
 اہل بیت لاکن اس حدیث کو تفسیر بیضاوی میں بھی ذیل تفسیر میں آیت میں لکھا ہے علاوہ اسکے
 راہ الخفافین سچ مقصد دوم کو صفحہ (۲۶۵) ایک خطبہ امام حسن علیہ السلام سے باسناد معتبر
 میں کیا ہو چکے آخر فقرے یہ ہیں **وَأَنَا مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ أَفْتَرَضَ اللَّهُ**
وَدَّ تَهْنِئَةً عَلَيَّ كُلِّ مُسْلِمٍ فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَنْ يَفْتَرِفْ
سَنَةً نَزِدْ لَهُ فَنَهَا حُسْنًا فَإِفْتَرَا فِ الْحَسَنَةِ مَوْذُنًا أَهْلُ
بَيْتِ تَرْجَمِهِ ہم دون اہل بیت سے ہیں جنکی محبت اللہ نے کل مسلمانوں پر فرض کی ہو پس
 ہر بزرگہ برتر نے اور جو شخص کما دیکھا نیکی ہم اور مسکو بڑھا دینگے خیر پس کمانا نیکی کا محبت ہم
 اہل بیت کی ہو پس ہر گاہ شاہ ولی اللہ صاحب اس خطبہ کو اپنی کتاب میں تحریر کرتے ہیں جس کو جو
 است اہل بیت کا آیت مودہ سے ثابت ہوتا ہو تو اب کوئی جلتے اعتراض حضرات اہل سنت کو باقی نہ رہی
 یہ آیت سورہ شوریٰ میں ہے اور سورہ شوریٰ کی ہو پس بخوبی عیان اور مستحق ہوا کہ محبت علی
 و اسلام کی قبل ہجرت آنحضرت کے خداوند عالم نے مسلمانوں پر فرض کی تھی بعد اسکے پیغمبر صلعم
 کے مواقع مختلفہ کثیرہ میں تباہید اسی آیت کی احادیث مشعر بنا لیکر محبت رکھنی ساتھ علی کو ارشاد
 فرمایا پس اب تو کچھ شک و شبہ کی گنجائش باقی نہ رہی کہ حدیث پیغمبر صلعم میں جو **وَلْيُكَلِّمُوا نَجْدًا**
 اور معنی ولی کے حاکم اور مختار کے سوا دوسرے معنی نہیں ہو سکتے ہیں اور اگر کوئی شخص یہ
 اس حدیث میں معنی ولی کے حاکم اور مختار صحیح ہیں مگر مراد اس سے خلافت درجہ چہارم حضرت علی کی
 ہے کہ اطلاق بعدیت رسول اللہ کا خلافت درجہ چہارم پر بھی ہوتا ہو تو یہ بھی غلط ہے

اس واسطے کہ بعد ہی میں پاک و مکمل موجود ہو یعنی پیغمبر مسلم زمانے میں کہ بعد میں علی حاکم ہوا گوئی کہ
 خلافت دیر چار دن میں حضرت علی کو خلافت بعد حضرت عثمان کو حاصل ہوئی جو بعد رسول اللہ
 کے اس صوبہ تھیں جس میں حدیث کا صحیح نہیں ہوتا پس سوا اسکے کہ خلافت بلا فضل حضرت علی کو
 حدیث جیسا کہ متشاور رسول اللہ کا ارشاد اس حدیث سے بھی ہوا کہ لیا جاوے اور کوئی چارہ کار نہ ہو
 اہل سنت جماعت کو نظر نہیں آیا ہو و اللہ و لی التوفیق و یدہ ۴ اوردنہ التحقیق
 نص حمشورین بقصد دوم از اہل القامین صفحہ (۲۶۶) منقول و عن علی فی قولہ
 اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ قَالَ عَلِیُّ رَسُوْلُ اللهِ الْمُنْذِرُ
 وَاَنَا الْهَادِیُّ ترجمہ دایت لکھی ہو علی سے یہ قول خدا کو جزا میں میت کہ تم ڈرانے والے اور
 واسطے ہر قوم کے راہ دکھلائیے والی ہو کہا علی کہ رسول اللہ یعنی ڈرانے والی ہیں اور میں ہادی یعنی
 دکھلائیے والا ہوں چونکہ انما حصہ کسواسطے آیا ہو اور بعد رسول اللہ صلعم آئندہ اور موجود ہو تو انحصار
 رہنمائی کا حضرت علی پر ہو گیا اور جس پر دایت منحصر ہو وہی خلیفہ رسول اللہ کا ہو گا کیسے کہ خلافت
 رسول کی عرض محض ہدایت خلق ہو پس موبہا س آیت شریفہ کے حضرت علی خلیفہ بلا فضل رسول اللہ
 کی شہری اور بنائید اس حدیث کہ دوسری حدیث بھی قصداً دل میں کتابہ کو رکھے صفحہ (۱۷۵) منقول
 وَاَخْرَجَ ابُو عَلِیٍّ عَنْ یَحْیٰی بْنِ اَبِی طَالِبٍ قَالَ بَیِّنَا رَسُوْلُ اللهِ صَلَّی
 عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَخَذَ بَیْدَیْ وَتَحَنَّنَ نَشْرَ فِی بَعْضِ سَکَلِ الْمَدِیْنَةِ
 اَتَيْنَا عَلِیَّ حَدِیْقَہٗ فَقُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللهِ مَا اَحْسَنُهَا مِنْ حَدِیْقَہٖ قَالَ
 لَكَ فِي الْمَسْجِدِ اَحْسَنُ وَفَرَاثِمَ مَرْرًا یَا اَخْرَفِ فَقُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللهِ مَا
 اَحْسَنُهَا مِنْ حَدِیْقَہٖ قَالَ لَكَ فِی الْجَنَّةِ اَحْسَنُ مِنْهَا حَتَّیْ مَرْرًا یَا
 حَدِیْقَہٗ کُلِّیْ فَاَلَا لَكَ اَقْوَلُ مَا اَحْسَنُهَا وَیَقُوْلُ اَلَا فِی الْمَسْجِدِ
 اَحْسَنُ مِنْهَا فَلَمَّا خَلَا کَرِ الطَّرِیْقُ اِغْتَنَقَنِ ثُمَّ اَخْبَشَ بَاکِبًا
 قَالَ قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللهِ مَا یُبْکِیْکَ قَالَ صَفَائِنُ فِی صَدِّ وَرَاغَوَامِ
 یُبْکِیْ وَنَهَا لَكَ اِلَّا مِنْ بَعْدِی قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللهِ فِی سَلَامَہٗ مِنْ
 دِیْنِی قَالَ فِی سَلَامَہٗ مِنْ دِیْنِی وَاَخْرَجَ اَحْمَدُ عَنْ عَلِیٍّ حَدِیْقَہٗ
 فِی اَخْرِیْ وَانْ تُوْمِرُوْا بِجَلِیْہِ وَلَا اَرَا لَکُمْ فَاَعْلَیْکَ تَحَدُّنَ وَہَا مَعَارِیْ
 مُحَمَّدٍ یَا اَخَذَ بِکُمُ الطَّرِیْقُ الْمُسْتَبْدِیْ وَاَخْرَجَ اَحْمَدُ عَنْ عَلِیٍّ

جابر بن سمرہ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 انك مؤثر مستخلف وانتك مقتول قيان هذه عصبه ما
 من هذا يعني الخبيثه من راسه ترجمہ اخراج کیا ہووے علی نو علی بن ابی طالب
 سے کہا علی نو ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پوچھا کہ میں جانتے ہوں کہ ایک باغ
 میں پونچھو گئے کہا یا رسول اللہ کیا خوب یہ باغ ہے پیغمبر صلعم نے فرمایا اتنا باغ جنت میں اس سے
 بہتر ہے پھر وہ باغ میں گزر رہا تھا تو نکلا ہوا سینے کہا یا رسول اللہ کیا خوب یہ باغ ہے پیغمبر نے فرمایا اتنا
 باغ جنت میں اس سے بہتر ہے یہاں تک کہ سات باغ میں گزر رہا تھا تو نکلا ہوا اور ہر باغ کی نسبت یہے کہا
 کیا خوب یہ باغ ہے اور ہر مرتبہ پیغمبر نے فرمایا کہ تمہارا باغ جنت میں اس سے بہتر ہے پس ہر گاہ راہ قاصم
 ہوئی تو رسول اللہ صلعم نے مجھ کو گود میں لیا پھر نبی کے سینے عرض کیا یا رسول اللہ کیا سبب
 آپ کے رونے کا ہو فرمایا پیغمبر صلعم نے کہنے سچ دلون قوموں کے ہیں کہ نہیں ظاہر کرینگے اور نہ کینوں کو برا
 تمہارے مگر میرے بعد میں کہا یا رسول اللہ جب کینے وہ لوگ مجھے ظاہر کرینگے میرا دین سلامت رہے گا
 پیغمبر صلعم نے فرمایا سچ سلامتی دین تمہارے کے اور اخراج کیا ہو احمد بن علی سے سچ آخر اسی حدیث
 کے یہ حملہ فرمایا پیغمبر صلعم نے اور یہ کہ امیر مقرر کر دو تملوگ علی کو اور نہیں دیکھتا ہوں میں تملوگ کو کون
 اگر امیر مقرر کر دو گے تملوگ علی کو تو پاؤ گے تملوگ علی کو راہ نمائندہ اور راہ یافتہ پکارے گا علی وہاں پہنچے گا
 مضبوط اور اخراج کیا ہو طبرانی نے جابر بن سمرہ سے کہا جابر نے کہ فرمایا رسول اللہ صلعم نے علی سے کہ
 تحقیق تم امیر مقرر کئے جاؤ گے اور خلیفہ مقرر کئے جاؤ گے اور تحقیق تم قتل کئے جاؤ گے اور تحقیق یہ کہ
 غضاب کچھا لینگے اس سے مراد لیا پیغمبر نے کہ خون سر سے اونکی ریش اونکی رنگی جاوے گی مثنیہ
 ان احادیث سے چند امور پکارتے ہیں اول یہ کہ قوموں کو لو نہیں کینے بجانب علی کو پوشیدہ تھے کہ
 ان کے ظہور کی خبر بعد از جناب سالتاب نادی مگر ظہور ان کینوں کا اس طرز سے ہوئی والا تھا کہ
 جب رسول اللہ صلعم حضرت علی کو اپنی آغوش میں لیکر زرارہ زرارہ چلے گئے تو قتل مجتہدین کا سچ ہوا فتح مکہ
 خدا کی تھانہ ہو چکرے حساباً شاذ نبوی کے ظہور ہی اوصاف کا ہو پس اہل سنت کو لازم ہے کہ چیلے احسن اقوالم کو
 متعین فرما دیں کہ جنہوں نے اظہار کینہ کا پوچھنا کا حضرت علی سے بعد جناب سالتاب کے کیا
 بعد از ان اور کینوں کی تفصیل بیان کریں کہ وہ کیا کیا کینے تھے ایسے کہ جسکے سے قبل وقوع کے
 رسول اللہ صلعم زرارہ زرارہ سے ہیں چونکہ رسول اللہ صلعم نے اقوام بقیہ جمع قلت کے فرمایا
 تھا لہذا تین قوموں کو کم تعداد ہو ہی نہیں سکتی ہو تو وہ تین قوم خبر قبیلہ تمیم و عدی اور بنی امیہ کی اور

کوئی معلوم نہیں ہوتا ہے کہ کس نے اسے کہہ دیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل تفسیل تکفیر تہذیب آنحضرت کی ہمارے
 معاملہ خلافت کا پیشوا ابغیر حضرت علی بلکہ کل بنی ہاشم کے حضرت عمر نے کہ قبیلہ عدی تھے حضرت
 ابوبکر کو قبیلہ تمیم سے تھے بلا مشورہ قومی خلیفہ بنادیا اور بعد خلیفہ ہوئے کہ حضرت ابوبکر نے فوراً دوم
 یا ترمظا کیا کہ حضرت فاطمہ زہرا کی مصیبت اور غم و رنج پر جو رحلت جناب نبوی سے اونکی عاید حال ہوا
 تھے رحم نکلیا اونکی آمدنی جو قوت الاموت تھی اوسکو بند کر دیا یعنی فدا کر دیا کہ نہ کیا پھر واسطے لینے یعنی
 حضرت ابوبکر نے حضرت علی پر یہ سختی کی کہ حضرت عمر لکڑی اور آگ لیکر حضرت فاطمہ کے گھر خلیفہ پر آمادہ ہوا
 پھر حضرت ابوبکر نے اپنے مرض الموت میں بتجویر خلافت امامت حضرت عمر کو خلیفہ بنادیا اور حضرت عمر نے
 اپنی آخر وقت میں خلافت کو چھ شخص کے شور و برنجوں لیا اور حضرت عثمان نے جو کچھ اپنے عہد
 حکمرانی میں کیا اور سکی تفصیل کی حاجت نہیں ہوا اتنا ہی کافی ہو کہ پیاداش اور زمین افعال کے ماریے کے
 اور سر کردہ قاتلان حضرت عثمان کو حضرت محمد ابن ابی بکر خلیفہ زادہ اہل سنت و جماعت کے تھے
 بعد ازاں حضرت عائشہ نے حضرت علی سے جنگ کی پھر حضرت معاویہ نے علامہ جنگ و پیکار کے
 و لہن حضرت علی پر خطا بنیں کیا اور اپنی تمام قلم و دین کر لیا ان امور کے سوا اور کسی کینے کا اظہار اگر کسی
 دوسری قوم اور قبیلہ نے کیا ہے جسکی بیان پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زاد زار روئے تھے تو اہل سنت و جماعت
 اوسکا نشان دینے کو وہم چنگا یہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے حضرت علی کو مادی ارشاد فرمایا تھا اور
 لفظاً انما لا کرھکر دیا تھا کہ دوسرے شخص مادی نہ ہوگا لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفسیر آید مذکورہ کہ
 ارشاد فرمایا کہ تم علی کو امیر مقرر کرو اور انکو مادی پاؤ گے مگر یہ بھی ارشاد فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ تم لوگ علی
 کو امیر نہ مقرر کرو گے تو اب اہل سنت فرماویں وہ کونسا زمانہ تھا بجز زمانہ خلفائے مجسمین حضرت کی ماریت
 اور خلافت نہ مانی گئی کیونکہ بعد معاویہ حضرت کی خلافت کسیکو باقرار اہل سنت انکار نہ تھا تو اب ہم
 اشخاص رو ہی زمانہ مراد ہوا مجسمین خلفائے ثلاثہ خلیفہ بنائے گئے اور دوسری حدیث میں یہ بھی حضرت
 علی سے ارشاد فرمایا کہ تم امیر متخلف ہو یعنی محض قوم کو بناؤ جو تم امیر نہیں ہو بلکہ تم خلیفہ بھی مقرر
 کئے گئے ہو تاکہ کسیکو جا شک خلافت بلا فصل حضرت علی میں باقی نہ رہے پس باوصف موجودی ایسی
 نص صریح کے خلافت بلا فصل حضرت علی کا انکار کرنا کمال تعصب اور عناد ہے اور دیدہ و دانستہ حق کو
 چھپانا اور آفتاب پر خاک ڈالنا ہر نص توین از الہام مقصد دوم میں سچ ماثر علی کہ بصفہ (۱۵۲)
 منقول ہوا آخر النبی عن علی رضی اللہ عنہ قال انطلقت مع رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم حئے ائینا الکعبۃ فصعد رسول اللہ

صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ عَلٰی مَنْکَبِیْ فَنَهَضَ بِہِ عَلٰی فَلَمَّا رَآیَ رَسُوْلَ اللہِ صَلَّی
 عَلَیْہِ وَسَلَامٌ ضَعُفَی قَالَ لِيْ اِجْلِسْ فِجْلَسْتُ فَنَزَلَ نَبِیُّ اللہِ صَلَّی اللہُ
 عَلَیْہِ وَسَلَامٌ وَجَلَسَ لِيْ وَقَالَ اَصْعَدُ عَلٰی مَنْکَبِیْ فَصَعَدْتُ عَلٰی
 مَنْکَبِیْ فَنَهَضَ فَقَالَ عَلٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ اِنَّہُ لَیُحْتَمِلُ اِلَیَّ اَنِیْ لَوْ شِئْتُ
 لَنَلِیْتُ اَفْقَ السَّمَاوٰتِ فَصَعَدْتُ عَلٰی مِنَ الْکَعْبَةِ وَعَلِیْہَا قَمِثَالٌ مِنْ صُفْرِ وَ
 نَحَاسٍ فَجَعَلْتُ اَعْنَ اِلَیْہِ لَا رِیْبَ لَہٗ عَلَیْنَا وَشِمَالًا وَقَدْ اَمَّا اَوْ مِنْ
 بَیْنِ بَدَنِیْ وَ مِنْ خَلْفِہِ حَتّٰی اِذَا اسْتَمَلْتُ فِیْہِ فَقَالَ نَبِیُّ اللہِ صَلَّی اللہُ
 عَلَیْہِ وَسَلَامٌ اَقْدِفْہُ فَقَدَفْتُ بِہِ فَکَسَرَتْہُ کَمَا یُکْسَرُ
 الْقَوَارِیْرُ ثُمَّ نَزَلْتُ فَانْطَلَقْتُ اَنَا وَرَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ
 وَسَلَامٌ تَسْتَبِقُ حَتّٰی اتَوَا اَنَا وَرَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ
 تَرْجِمَہُ اَخْرَاجَ کَیَاہُ نَسَانِیْ عَلٰی سَیِّدِیْ ہُوَ اللہُ اَمْسَیْ کَیَاہُ عَلٰی نَیْ جَلا مِّنْ سَا تَحَہُ
 رَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ کَیَاہُ کَیَاہُ مِّنْ سَا تَحَہُ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ
 اُسْمَا یَا مِّنْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ دِکْہَا رَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ
 جَاوِیْ پَہِرِیْنِ مِیْثَہُ کَیَاہُ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ اُتَاہُ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی
 عَلَیْہِ وَسَلَامٌ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ
 نَیْ مِجْہَاوِیْ پَہِرِیْنِ مِیْثَہُ کَیَاہُ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ دِکْہَا رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی
 عَلَیْہِ وَسَلَامٌ جَاوِیْ پَہِرِیْنِ مِیْثَہُ کَیَاہُ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ اُتَاہُ اَوْرِیْ
 رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ
 بَتِیْ تَابِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ
 پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ
 اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ اُتَاہُ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ
 تَحَہُ مِیْثَہُ کَیَاہُ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ دِکْہَا رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ
 ثَابِتِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ شَانِیْ پَرِیْ
 نَزْدِیْ اَمْسَیْ کَیَاہُ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ اُتَاہُ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی
 عَلَیْہِ وَسَلَامٌ جَاوِیْ پَہِرِیْنِ مِیْثَہُ کَیَاہُ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ دِکْہَا
 عَلٰی کَیَاہُ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ اُتَاہُ اَوْرِیْ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ

کہ خلفائے زوال ہل سکتے ہیں اور محض غلیانہ و نہ محض ہوسا کہ باب فہم تھا اثنا عشری
 میں مرقوم ہے پس بادہ و محضوم کے غیر محضوم خلیفہ نہیں ہو سکتا اگر غور کیجئے تو درحقیقت یہ
 فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلے خود دوش علی پر سوار ہو کر پھر علی کو اپنے دوش پر سوار کیا محض لفظ
 تھا کہ امت کو پوری آگاہی ہو جاوے کہ نبی و علی کنفس واحد ہیں نور واحد سے پیدا ہوئے ہیں بعد نبی کے
 ہوتے ہوئے غیر کہ منصب خلافت اور جانشینی کا حاصل نہیں ہو سکتا اور واقع اختلاف حضرت
 علی کا تھا کہ سب جری میں بعد فتح مکہ کو واقع ہوا نص آنحضرت میں مقصد دوم از انہما میں
 بصفتہ (۲۵۶) میں ذکر بعیت رضوان مقلد حدیث کے کہ سب جری میں واقع ہوئی جو لکھا ہے
 و ہم در این سفر اصرار تھے معالہ مشرک الخلفاء بجاوردنہ آخرج النسانی و الخالہ واللہ
 عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سُبَّ
 مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّا جِيرَانُكَ وَخُلَفَاؤُكَ وَإِنِّ مِنْ عِبِيدِكَ
 قَدْ أَتَوْنَاكَ لِنَسْأَلَ لَكَ رَغْبَةً فِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا فِي الْفَقْرِ إِنَّمَا فَرَّوْا
 مِنْ ضِيَاءِ عِلْمِكَ وَآسَوْا إِلَيْنَا فَارْتَدُّهُمْ إِلَيْنَا فَقَالَ لَا بِي بِكُمْ مَا تَقُولُ فَقَالَ
 صَدَقُوا لَا تَمُوتُوا جِيرَانُكُمْ وَخُلَفَاؤُكُمْ فَتَغَيَّرَ وَجْهُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لِعَمَّ مَا تَقُولُ قَالَ صَدَقُوا جِيرَانُكُمْ وَ
 خُلَفَاؤُكُمْ فَتَغَيَّرَ وَجْهُ نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا مَعْشَرَ
 قُرَيْشٍ قُلُوا لِلَّهِ وَلِلسَّعْيَةِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ رَجُلًا مِنْكُمْ قَدْ آمَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ
 لَإِيمَانٍ وَلَيْتُمْ يَنْصُرَكُمْ عَلَى الدِّينِ أَوْ يُضْرِبَ بَعْضُكُمْ قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا
 هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا قَالَ عُمَرُ أَنَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنْ
 ذَلِكَ الَّذِي يَخْصِفُ التَّعَلُّ وَقَدْ كَانَ أَنْعَطَ عَلَيَّا نَعْلُهُ يَخْصِفُهَا
 ترجمہ اخراج کیا ہے نساہی اور حاکم نے اور عبارت حدیث نساہی کی ہے علی سے راضی ہوئے اور نے کہا
 علی نے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش کے آئے اور کہا اون لوگوں نے اسے محمد بھلوگ تمہاری ہمسایہ اور
 ہمسوگندہ ہیں اور یہ جیسا کہ ہمارے غلام تمہارا پاس آئے ہیں کہ انکو خواہش دین کی نہیں ہے اور نہ رغبت
 عقل نہ دانش کی ہے جو اس میں ہے کہ ہمارے زمینوں اور ماویں سے قصور کرتے بھاگ آئے ہیں پس
 اور ان لوگوں کو ہمکہ والیں کر دیجئے پیغمبر نے ابو بکر سے پوچھا کہ تم کہلکتے ہو ابو بکر نے کہا کہ قریش سے کہتی
 ہیں تمہارا دشمن ایک ہمسایہ ہم سوگند ہیں پس رسول مبارک نے پیغمبر کا متغیر ہوا پھر علم سے پوچھا کہ

کیا کہتے ہو عمر نے کہا قریش سے کہتے ہیں تحقیق قریش آپ کے ہمساہ و ہم سوگند ہیں پھر چہرہ
 کی پیغمبر کا متغیر ہوا پھر فرمایا پیغمبر نے اگر وہ قریش خدا کی قسم ہر آئینہ بھیجے گا خدا تملو گون
 دے گا وہ آئینہ خدا کے لئے اور اسکے دل کو ساتھ ایمان کے پس ہر آئینہ چلا دیا تملو گون کو اور پردہ کے
 مار کا بعض کو تملو گون سے ابوبکر نے کہا میں ہوں وہ شخص یا رسول اللہ پیغمبر نے فرمایا نہیں عمر
 نے دیکھا میں ہوں وہ شخص یا رسول اللہ پیغمبر نے فرمایا نہیں اور لیکن وہ شخص یہ ہے جو بیوند
 کا ہر جوتہ میں اور تحقیق رسول اللہ نے اپنا جوتہ علی کو دیا تھا کہ علی او سمین بیوند لگاتے تھے
 وخصائص نسائی مطبوعہ کلکتہ میں یہ حدیث بصفحو (۲۱۲ و ۲۱۳) لکھی اور خصائص نسائی میں
 یہ المضمون اس حدیث کی ایک اور حدیث بصفحو (۶) منقول ہے چونکہ او سمین ذکر کمال جبروت
 حضرت عمر کا وارث ہے لہذا وہ بھی نقل کیجاتی ہو انبأنا العباس ابن محمد الدوري
 قال حدثنا الاخوص ابن خراپ قال حدثنا يونس بن ابي اسحاق
 عن ابي بن يونس عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه و
 سلم ائتيهم بنو و كعبة او لا تعثر السهم رجلا ككفسي يتفقد
 لهم امرئ فيقتل المقاتلة ويسري الذئبة فما ساعني الا
 شق عمرا في حجرني من خلفي قال من تعني قال ما ايتاك اغني
 الا صاحب بيت قال فمن تعني قال صاحب الثعلبي قال ربيعة
 بن حصيف نعلنا ترجمه خبر دو مار عباس سپر محمد دوری گفت عباس حدیث کرد مار او حسن
 مر خراپ گفت اخوص حدیث کرد مار ابو یونس سپر ابی اسحق از زید سپر بنع ابی ذر گفت یہ غیر ہر آئینہ
 و خوند ماند سپران و کیو کہ قبیلہ کفار عرب بود یا ہر آئینہ ہر آئینہ خواہم فرستاد و اگر کہ مثل ایت
 کہ ایت خواہد رسانید در انہا حکم مرا پس قتل خواہد کرد جنگ کنندگان را و بندہ می خواہد کرد در انہا
 پس ترس کرد مرا و کف دست نہ و عمر در بکر بند من از پس من گفت عمر کدام کس را مراد میدارم
 حضرت نہ ترا مراد میدارم و نہ صاحب را گفت عمر بن خطاب سپر کدام کس را مراد میداری گفت آنحضرت
 کہ در کافہ یا پوشش را گفت عمر فاروق و علی مید و زید یا پوشش را و حضرت علی کنار و پاپوش آنحضرت
 بعد و کتاب خصایص نسائی کلکتہ میں یہ ترجمہ کہ پیغمبر نے فرمایا تملو گون
 مطبوعہ سے نقل کیا گیا ہے ترجمہ حدیث اول سے ثابت ہے کہ جب چند اشخاص گناہ کرتے
 تھے حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حاضر ہر عرض کی کہ ہاؤگ ہساہ و ہ سوگند آیت کے مجاز سے

فلان کو جنگ و رغبت میں عقل و دانش نہیں ہو واپس کر دیجئے تب آنحضرت نے حضرت ابوبکرؓ سے
 تمہاری کیا رائی ہو حضرت ابوبکرؓ نے تصدیق قول شریکین کی کی جس آنحضرت صلعم کا روت مبارک
 متغیر ہو گیا تب آنحضرت نے عمرؓ سے پوچھا کہ تمہاری کیا رائی ہو باوجودیکہ حضرت عمرؓ نے دیکھا تھا کہ
 ابوبکرؓ کی رائی سے بغیر خدا کو تغیر ہوا تھا تاہم کچھ لحاظ و پاس اسکا نکلیا اور باتفاق رہا حضرت ابوبکرؓ
 تصدیق قول شریکین کی کی انکی رائی سے ہی رسول اللہ صلعم کا چہرہ مبارک متغیر ہو گیا اس
 عبارت سے حدیث کی تصدیق اس حدیث کی جسکہ چنے باب اول میں لکھا ہو کہ قرآن حسب اللہ
 حضرت عمرؓ کے نازل ہوا کرتا تھا بخوبی ہو گئی گو رسول اللہ صلعم کی رائی کے مخالف حضرت عمرؓ کے
 مگر خداوند عالم کو رائی حضرت عمرؓ کی پسند تھی کہ قرآن سب سے زیادہ نازل فرماتا تھا بہر حال یہ
 صلعم نے دیکھا کہ حضرت یحییٰ بن جابر دار شریکین قریش کے ہیں اور کہیں حضرت یحییٰ بن جابر
 نکرتے کہ خود بھی قریش اور قرابت مند اونکو اور جہد بالاسلام تھے تب رسول اللہ صلعم نے بنا
 قسم لیا کہ اگر باک الیگروہ قریش بھیجے گا خدا تملکہ کو نیز اس شخص کو جسکو دل کا امتحان خدا نے ساتھ
 کے کیا ہو ہر چند حضرت یحییٰ بن جابر نے دیکھا تھا کہ رسول اللہ صلعم ان دونوں صاحب کی رائی سے
 ہوا تھا مگر کیا صاحب جرات تھے کہ پھر رسول اللہ صلعم سے دونوں صاحب نے پوچھا کہ وہ شخص
 جسکے دل کا امتحان خدا نے ساتھ ایمان کے لیا ہو اور وہ مبعوث ہوگا انہرمیں میں بغیر صلعم نے فرما
 نہیں ہو یہ خدا تصدیق قول کفار ہی سے جو حضرت یحییٰ بن جابر کی تھی کمال ایمان انکا ثابت ہو
 لگا اس تفسار نے حضرت یحییٰ بن جابر کے تو اصلی حال اونکو دل کا لکھ لیا کہ یہ بغیر خدا نے بالتصریح فرما
 تم دونوں صاحب وہ شخص نہیں ہو جسکے دل کا امتحان خدا نے ساتھ ایمان کے لیا ہو بلکہ وہ خالص
 التعل یعنی علی بن ابی طالب ایمان میں جو ان دونوں صاحب کا اس حدیث سے مثل آفتاب نیرور ہے
 و آشکار ہو گیا اور چونکہ بغیر نے کفار قریش سے فرمایا کہ ہر آیت خدا بھیجے گا تم کو نیز اس شخص
 جسکے دل کی آزمائش ایمان کے ساتھ امنے کی ہو تو ثابت ہو گیا کہ تقرر حضرت علیؓ کا
 واسطے تبلیغ حکام خدا کی بنیاد رسول اللہ صلعم علیہ السلام کی ہوا تھا پھر وہ نیابت
 اللہ صلعم کی بعد وفات سرور کائنات امت کے اختیار سے کیسے زائل ہو سکتی ہو اور دوسرے
 حدیث میں رسول اللہ صلعم نے قبیاء بنو کعبہ کی نسبت کہ کافر تھے فرمایا کہ اگر وہ باز نہ ہو سکی تو میں انہیں
 شخص کو جو مثل میری ذات کی ہو بھیجوں گا کہ وہ میرے حکم کو پہنچا دیگا اور قتل کریگا جنگ کنند
 اور سیر کریگا اونکی ذریت کو کمال جرات اور دلیری حضرت عمرؓ کی لایق غور ہو کہ یہ سنتے ہی

و بغیر پاس اب کے حضرت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اس جملہ سے کہ میں
 جو لگا ایک شخص کو جو مثل میری ذات کے ہے میرے حکم کو پہنچا دینا کس شخص سے مراد ہے
 حضرت نے جواب میں فرمایا کہ تم اور تمہارا صاحب یعنی حضرت ابوبکر اس شخص سے مراد نہیں ہے
 بلکہ جو نہ لگا نیوالا تعلیق کیے یعنی حضرت علی مراد ہیں اس حدیث سے یہی ثابت ہو کہ حضرت علی کو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مثل اپنی ذات کے فرمایا اور اپنی احکام کے پہنچانیکے لئے مامور کر نیکی
 ہوئی کہ یہی کاظم خلیفہ کا ہوا اور جو اب حضرت عمر کے صاف فرمایا کہ تم اور حضرت ابوبکر وہ شخص نہیں
 بلکہ جو مثل میری ذات کے نہیں ہو اور میرے احکام کے پہنچانیکے لئے مامور ہیں بدو غایت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت علی اور عدم استحقاق خلافت شیخین کی تصریح اس حدیث میں
 فرمائی اور ان دونوں حدیثوں سے یہ بھی ثابت ہو کر دو نوجو صاحب کو بے انتہار غیبت اور خواہش عہد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خلافت کی تھی تا اینکه اوس کی شریعت سے جب مخالفان اپنی خواہش کے
 قول اور فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پاتے تھے تو بے ساختہ افعال بے ادبانه و بے ادبانه سے
 بھی صادر ہو جاتی تھی کہ وہ کاشف سے خفیہ باطنیہ ہوتے تھے میرے یہ کہ جتنی جنگیں خلفائے
 بعد خلافت اپنے لیے وہ سب ناجائز و نہایت ظاہر ہو کہ وہ لوگ نہ قابلیت ضرب علی
 الدین رکھتے تھے نہ اذکار کا قائلہ یا اسیر کرنا مطابق مرضی رسول کے تھا نص فی کتابنا الخلفاء
 کے مقصد و رسم میں صفحہ (۲۶۱) منقول ہو وقال ابن عباس وسد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ابواب المسجد غیر باب علی فان کان یدخل المسجد
 جندبا وھو طریق غیرہ لیس لہ طریق غیرہ اور کہا ابن عباس نے اور بند
 کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دروازے مسجد کو سوا دروازہ علی کے پس علی جاتے تھے مسجد میں
 بحالت جنابت کے اور وہ مسجد علی کی راہ تھی سوا مسجد کے دوسری راہ علی کی نہ تھی اور صفحہ (۲۶۲)
 میں کتاب مذکور کے منقول ہو وعن زید بن ارقم قال کانت لفر من اصحاب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابواب شاریعة فی المسجد
 فقال یو ما سددوا ھذا الا ابواب الا باب علی قال فتکلم
 فی ذلک ناس فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحمد
 اللہ وانشی علیہ ثم قال اما بعد فانی امرت لیسد
 ھذا الا ابواب غیر باب علی فقال

خدا نے علی حالت جنابت میں بھی سجد نبوی میں آنے جانے کی اجازت تھی رات کو مسجد میں صحابہ رہا کرتے
تھے بوقت شب پیغمبر نے سبکو مسجد سے باہر نکال دیا صرف حضرت علی کو مسجد میں رہنے دیا محمد رسول
نے شکایت کی پیغمبر خدا سے کہ آپ نے اصحاب کو اور اپنی چچا کو کو مسجد سے نکال دیا اور اس لوگ کے یعنی علی
کو رہنے دیا پیغمبر نے جواب دیا کہ میں نے حکم خدا سبکو مسجد سے نکال دیا اور علی کو رہنے دیا چونکہ فعل خدا کا
بقائمہ اور عبت نہیں ہوتا ہے تو یہ اخراج صحابہ کا اور اسکان علی کا اور بند کرنا دروازہ صحابہ متصل
مسجد نبوی کا جز دروازہ علی کے جو خدا نے حکم دیا اسمیں یہی غرض اور مصلحت الہی کی تھی کہ تمام
قرابتندان و اصحاب رسول کو معلوم ہو جاوے کہ علی بن ابیطالب مثل اللہ وسلم کے معصوم اور بعد
رسول اللہ مطاع خلق ہیں اور کسی شخص کو قرابتندان و اصحاب رسول سے یہ وقار و منزلت پیش خدا
بعد از رسول سوا علی کے حاصل نہیں ہو درحقیقت حکم خدا کا علی کے مشعر خلیفہ مقرر کرنا تھا
باوجود ایسے نفس صریح کے چشم پوشی کرنا اور حضرت علی کو خلیفہ بلا فصل رسول اللہ کا زقرار و ناکا
ہٹ دھرمی اور بے انصافی ہو انصاف میں کتاب از الہ الخفا کو مقصد دوم میں صفحہ (۲۶۲)
منقول ہو وعن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ادعونی الی سید العرب فقلت یا رسول اللہ انت سید
العرب قال انا سید ولد آدم و علی سید العرب ترجمہ کہ میں
عائشہ راضی ہو اللہ اون سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سزا کو میں نے کہا یا رسول
اللہ آیا آپ سردار عرب کے ہیں اور کتاب مذکور کے صفحہ (۲۶۳) میں منقول ہو وعن عبد اللہ
ابن سعد بن زرارہ عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ادعنی الی فی علی ثلث انتہ سید المؤمنین و اقام المستقین
وقائد الغر المحجلین ترجمہ عبد اللہ سپر سعد سپر زرارہ ابنو باب سے روایت کرتے ہیں
کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وحی کی گئی مجھے صریح حق علی کو قرین بنی کی کہ تحقیق علی سردار مومنوں کے ہیں
اور امام پر پیر گار و نوکر ہیں اور دستگیر طرف جنت کے اون لوگوں کے ہیں اعضا سجدہ کر دین
میں تثنیہ حدیث اول میں پیغمبر نے فرمایا کہ علی عرب کے سردار ہیں اور حضرات ثلثہ عرب تھے انکی بھی
علی سردار ہوئے اور چونکہ حضرت عائشہ راوی اس حدیث کی ہیں تو اہل سنت و جماعت کو لازم
بلکہ الزم ہو کہ حضرت علی کو سردار حضرت ثلثہ کا باقرار زبانی و تصدیق دلی کریں اور حدیث ثانی
سے تو امام مستقین اور سردار کل مومنوں کا اور نماز گزار و ناکا جنکے اعضا سجدہ کے سبب کثرت

در بیان قرابت و قرینہ و قرابت و قرینہ و قرابت و قرینہ

مجھ کے روشن چوٹے جنت کی جانب قاید یعنی لیجانے والا ہونا جناب علی ابن ابیطالب کا
 نبوی الہی کے ثابت اور تحقیق ہو جس جیسا کہ تعالیٰ نے حضرت علی کو امام پر پیغمبر کا ران اور سردار
 مومنان کا مقرر فرمایا تو پھر حضرات ثلاثہ برخلاف حکم الہی کے کیسے امام اور سردار مومنین اور مومنین
 کے تحت برائینہست کہ اہل سنت امام و سردار غیر مومنین اور غیر متیقین کا اور مکرر قرار دین فرقہ شیعو
 بھی اس امامت اور سیادت حضرت ثلاثہ کو بے عذر مان لینگے کس واسطے کہ قرآن ماطوق ہے کہ ہر فرقہ
 کا ایک امام ہو گا اور ہر فرقہ ہر فرقہ قیامت پر امام کے ساتھ بلایا جاوے گا چنانچہ سورہ بنی اسرائیل
 میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے یَوْمَ تَدْعُوْا كُلُّ اُنَاسٍ بِاِمَامِهِمْ تَرَجِمِبِدْنِ
 بِالْاِیْمَةِ کُلِّ اَوْسِیْوْکُمْ سَاطِحًا وَّکے امام ہونگے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ اِمَامَنَا فِی الدُّنْیَا
 وَ الْاٰخِرَةِ عَلِیْ بْنِ اَبِیْطَالِبٍ وَاخْشُرْنَا فِی الْفِیْاَمَةِ مَعَهُ یَحْقِیْقُ نَبِیْکَ
 مُحَمَّدٍ وَاِلَیْهِ الْمَعْصُوْمِیْنِ نص کیا رہو میں کتاب ازالۃ الخفایں میں
 مقدمہ دوم کے صفحہ (۲۶۱) منقول ہے فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَاَخْرَجَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ فِی غَزْوَةِ تَبُوْکَ وَاَخْرَجَ الثَّامِسَ مَعَهُ فَقَالَ
 لَہُ عَلِیُّ اَخْرَجْ مَعَاکَ قَالَ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ لَا
 فِیْہِ عَلِیُّ فَقَالَ لَہُ اَمَّا تَرْضٰی اَنْ تَکُوْنَ مِنْہِیْ بِمَنْزِلَةِ هَارُوْنَ مِنْ
 مُّوْسٰی اِلَّا اِنَّہُ لَیْسَ بِنَبِیٍّ بَعْدِیْ اِنَّہُ لَا یَلْبِغِیْ اَنْ اَذْهَبَ اِلَّا وَاَنْتَ
 اَنْتَ خَلِیْفَتِیْ تَرْجِمہ میں کہا ابن عباس نے ان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جبکہ تبوک کے او
 نکلے لوگ ساتھ رسول اللہ کے تب کہا علی نے رسول اللہ سے کہ میں آپ کے ساتھ چلوں گا ابن عباس
 کہتے ہیں کہ پیغمبر نے کہا نہیں پس علی رو نیلے تب پیغمبر نے علی سے کہا آیا تم رضی نہیں ہو اس
 بات سے کہ جو مرتبہ ہارون کو موسیٰ کے حامل تھا وہ مرتبہ تم کو مجھ سے حاصل ہو کر تحقیق شان یہ
 کہ بعد میری گدلی نبی نہیں ہو تحقیق شان یہ نہیں ملایں ہو یہ کہ ہارون میں اگر در حالیکہ تم خلیفہ ہو میر
 اور صحیح مسلم میں جو مع شرح نووی کے چھٹی صفحہ (۲۷۸) اور صحیح بخاری میں صفحہ (۲۷۵) یہ حدیث
 ان الفاظ سے منقول ہے عَنْ مَرْثَعِبِ ابْنِ سَعْدٍ عَنْ اَبِیْہِ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی
 اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ خَرَجَ اِلٰی تَبُوْکَ فَاسْتَخْلَفَ عَلِیًّا قَالَ
 اَسْتَخْلِفْنِیْ فِی الصُّبْحِ اِنْ تَاَلَسَا قَالَ اَلَا تَرْضٰی اَنْ تَکُوْنَ بِمَنْزِلَةِ
 هَارُوْنَ مِنْ مُّوْسٰی اِلَّا اِنَّہُ لَا یَبِیْ بَعْدِیْ تَرْجِمہ میں صاحب ابن سعد نے

با پیروان کربلا و کربلائیوں کے یہاں علی کو علی نے کہا کیا
 آپ مجھ کو لڑکوں اور عورتوں میں چھوڑے جاتے ہیں پیغمبر صلعم نے فرمایا آیاتم راضی نہیں ہو کہ
 جو مرتبہ ماروں کو موسیٰ سے یہ حال تھا وہ مرتبہ تمکو مجھ سے حاصل ہو گا تحقیق نشان یہ ہے
 کہ کوئی نبی بعد میرے نہیں ہو سببہ واضح اور لایح ہو کہ کتب معتدہ اہل سنت و جماعت سے
 مثل ردوضتہ الاحباب اور مدارج النبوة وغیرہ ثابت ہو کہ غزوہ تبوک شہ جبری میں واقع
 ہوا وقت تشریف جبری جنگ مذکور کے پیغمبر صلعم نے حضرت علی کو مدینہ طیبہ میں چھوڑا اور اپنا خلیفہ
 مقرر کیا متکلمین اور محدثین اہل سنت و جماعت اس اختلاف حضرت علی کی نسبت کہتے ہیں
 کہ یہ خلافت مطلقہ تھی بلکہ خلافت اہل عیال کی تھی چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر
 عشری میں صفحہ (۳۳۳) لکھا جو اہل ایندیت ہم دلیل اہل سنت است در اثبات فضیلت حضرت
 امیر و وصیت امامت ایشان در وقت خود زیرا کہ از این حدیث مستفاد میشود استحقاق آنجا
 امامت آمدیم بر نفی امامت غیر و قائم امام بلا فصل حضرت امیر بود پس از این حدیث فہمیدہ میشود ہر چند
 نواصب خذ کہم اللہ و تمسک اہل سنت ہم قدرج کردہ اند و گفتہ اند کہ این خلافت نہ آن
 خلافت بود کہ محل نزاع است تا استحقاق آن خلافت بدان این خلافت ثابت شود زیرا کہ باجماع اہل
 سیر محمد بن مسلمہ را صوبہ دار مدینہ و سیار ابن عرفطہ را کو قال مدینہ و این ام مکتوم را پیش نماز مسجد
 خود کردہ بودند و اگر خلافت مطلقہ مطلق میرود این امور معنی نداشت پس معلوم شد کہ این خلافت
 محصور در امور خانگی و خبرداری اہل عیال بود چون این امور موقوف بر حرمت و اطلاع ہر امور
 آنست لا بد فرزند و داماد و امثال ایشان بر این کار متعین میباشند ہرچہ کہ باشند پس دلیل
 استحقاق خلافت کبری نمیتواند شد اجماع اب اس حدیث منزلت سے جو کچھ شاہ صاحب
 نے کوشش بلغ معانی میں خلافت بلا فصل حضرت علی علیہ السلام کی تحفہ ثمان عشری میں کی
 تھی ہر اسکے ہر فقرہ و لفظ کا جواب کتب معتدہ اہل سنت و جماعت خاتم المتکلمین آیۃ اللہ العالیہ
 بعد الامتہ المعصومین جناب قدسی القاب مولانا الحاج سید حامد حسین علیہ الرحمۃ و تعالیٰ توفیقہ
 علیہ علیہین نے کتاب طبایع عیالات الانار میں بیچ جواب حدیث منزلت کی تفصیل تمام
 تحریر فرمایا ہو مگر چونکہ کتاب بطور عبارت عربی و فارسی ہر عامہ مومنین اور سکھ سمجھ نہیں سکتے ہیں
 لہذا اختصار زبان اردو عام فہم میں ہو سکی کتاب سے انتخاب کر کے جواب لکھا جاتا ہو بسم اللہ
 نستعین و نتکلم بالاذعان والیقین پس بحمد اللہ تعالیٰ حضرت شاہ صاحب

یہ تو اقرار فرماتے ہیں کہ حدیث منزلت کو اہل سنت بھی دلیل سے اثبات فضیلت اور صحت خلافت
 جناب امیر کی در وقت خود قرار دیتے ہیں تو خلافت حضرت علی کی منصوص ہوئی اور کتاب مذکور
 کے باب فتنہ میں بعقیدہ پنجم بصفہ (۲۸۳) لکھا ہوتا ہے کہ خلفائے ثلاثہ نزد اہل سنت نہ معصوم اند
 و نہ متعصب علیہ اس عبارت سے ثابت ہو کہ خلافت حضرت ثلاثہ میں کوئی نقص وارد نہیں ہے
 تو یہ تاویل جو شاہ صاحب نے کی ہو کہ حدیث منزلت کو اہل سنت دلیل خلافت حضرت امیر کی در وقت
 خود قرار دیتے تو باطل ہو گئی کیسے کہ ہر گاہ خلافت حضرت ثلاثہ میں کوئی حدیث وارد نہیں ہو تو
 حضرت امیر کی خلافت مطلق حدیث منزلت سے ثابت ہوئی نہ خلافت در وقت خود دوسری
 عنوان عبارت میں شاہ صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو اہل سنت دلیل خلافت بوقت خود قرار
 دیتے ہیں اور آخر میں لکھتے ہیں کہ یہ خلافت محض امور خانگی اور خبر داری اہل معیال کیلئے تھی پس
 ان دو عبارت میں تناقض ہو کون سا قول شاہ صاحب کا سچ مانا جاوے بلکہ نفحۃ اذ تحارفا
 کتسا قضا کے دو قول شاہ صاحب کے پایہ اعتبار سے ساقط ہو گئے تیسرے حضرت شاہقا
 خلافت جلا فضل حضرت امیر کی اس حدیث منزلت سے باطل کر نیکی دلیل دیتے ہیں کہ باجماع اہل سیر
 کے واقع ہو کہ محمد بن مسلمہ کو صوبہ دار مدینہ اور سباع بن عرفطہ کو کو قوال مدینہ اور ابن ام مکتوم کو پیشوا
 اپنی مسجد کا مقرر کیا تھا پس اگر خلافت مرتضیٰ کی مطلق تھی تو تقرر ان لوگوں کا بمعنی ہوا جاتا ہے
 اللہ دعویٰ اجماع اہل سیر اور تقسیم عہدہ مذکورہ کی محض جھوٹا اور بے اصل ہو کتب سیر معتبرہ
 السنن میں اس قول پر اجماع منقول ہو اور نہ تقسیم عہدہ کو کسی جیسے شاہ صاحب لکھی ہو وارد ہے
 چنانچہ جلد دوم مدارج النبوة میں بصفہ (۲۵۴) لکھا ہوتا ہے بعد از اتفاق اختلاف علی مرتضیٰ بر اہل
 معیال اختلاف کر دہ اند کہ ہر مدینہ کو خلیفہ ساخت بعضے گفتہ اند کہ محمد بن مسلمہ ساخت و گفتہ
 اند کہ اصح روایات ایست و ہر وایت سباع ابن عرفطہ بضم عین ہملہ و سکون و ضم فاد ہر وایت
 ابوہریرہ غفاری و ہر وایت علی ابن ابیطالب را و ابن عبد البر ترجمہ این روایت نموده اور روایت
 الاحباب کی جلد اول میں بصفہ (۲۸۸) لکھا ہوتا ہے القصہ محمد بن مسلمہ را ہر وایت اصح و ہر وایت
 سباع بن عرفطہ و ہر وایت ابوہریرہ غفاری و ہر وایت علی ابن ابیطالب را مدینہ خلیفہ ساخت اور
 کتاب انسان العیون میں کہ معتد کتاب اہل سنت جماعت کی ہو لکھا ہو و خلفت علی المدینہ
 محمد بن مسلمہ الا نصاری علی ما حق المشفق قال الحافظ
 اللہ صلی رحمہ اللہ و حق اثبت عندنا و قیل سباع ابن

عُرْفَةُ آيٍ وَقِيلَ ابْنُ اَقْرَمَلْتُمْ وَقِيلَ عَلِيُّ ابْنِ اَبِي طَالِبٍ قَالَ ابْنُ
 عَبْدِ الْبَرِّ وَهَوَّ اَثْبَتُ تَرْجَمَهُ اور خلیفہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر مدینہ مکہ میں
 سلمہ انصاری کو بنایا کہ وہ مشہور ہے کہا حافظ و میاطی رحمہ اللہ نے اور وہ ثابت تر ہے
 دیکھ کر اور کہا گیا ہو کہ ابن عرفطہ کو خلیفہ کیا اور کہا گیا ہو کہ ابن ام مکتوم کو خلیفہ کیا اور کہا
 گیا ہو کہ علی بن ابیطالب کو خلیفہ کیا کہا ابن عبد البر نے کہ وہ یعنی خلیفہ کرنا علی کا ثابت تر ہے
باب صاحبان بصیرت ان تینو کتاب سیر کی عبارت کو ملاحظہ فرما دیں کہ کہاں
باب سیر نے اجماع اس بات پر کیا ہو کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت جانے غزوہ تبوک کو محمد بن مسلمہ
کو صوبہ دار مدینہ اور سباع بن عرفطہ کو کو توال مدینہ اور ابن ام مکتوم کو پیش نماز اپنی مسجد کا
مقرر کیا تھا بلکہ تقسیم ان عہدوں کا تو ذکر بھی نہیں کیا ہو البتہ اس بات میں اختلاف فیما بین ابی
سیر کے پایا جاتا ہو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ مدینہ میں کس کو مقرر کیا تھا بعض کہتے ہیں کہ محمد بن مسلمہ کو
خلیفہ مقرر کیا ہو اس روایت کو محدث دہلوی اور صاحب فضیلتہ الاحباب نے انسان العیون اصح لکھتے
ہیں اور بعض سباع بن عرفطہ اور بعض ابوہریرہ غفاری کو اور بعض علی بن ابیطالب کو لکھتے ہیں کہ پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں خلیفہ مقرر کیا تھا اور ابن عبد البر کہ اکابر علماء اہل سنت سے ہیں حضرت علی کے
خلیفہ مقرر کرنا نیکو ثابت تر لکھتے ہیں باوصف اسکے تکلف شاہ عبدالعزیز صاحب لکھنویہ اہل
سیر کا اجماع ہو کہ رسول اللہ نے عہد کا مسطورہ پر محمد بن مسلمہ وغیرہ کو مقرر کیا کچھ خیال اسکا بھی کیا
کہ فرقہ شیعہ جب کتب سیر کو اہل سنت کی دیکھیں گے اور کو توال صوبہ دار و پیش نماز کے تقرر کا ثبوت
دیا ہو تو شاہ صاحب کی کتب بیانی کھل جائیگی بہر حال جو کچھ اختلاف ابی سیر میں اہل سنت کی
واقع ہو وہ اس میں ہو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت جانے غزوہ تبوک کے مدینہ میں خلیفہ کس کو مقرر کیا تھا ابن عبد البر
حضرت علی کے خلیفہ مقرر کرنا ثابت تر لکھتے ہیں اور چونکہ صحیحین میں کہ اصح الکتاب بعد القرآن نزد
اہل سنت و جماعت کی ہر نص صریح وار ہو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت جانے تبوک کے حضرت علی کو خلیفہ
مقرر کیا تو روایات مخالف صحیحین کی قابل اعتماد نہیں ہیں پس شاہ صاحب نے جو واسطے میں
خلافت حضرت علی کے عہد تقسیم کئے تھے اور ابن ام مکتوم کو عہد پیش نمازی مدینہ کا عطا فرمایا تھا
اسکا کوئی وجود کتب سیر میں نہ پایا گیا تو حضرت علی خلیفہ مطلق پیغمبر کے بموجب نص منقولہ صحیحین کے
ہوئے اور یہ جو شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ حضرت علی کو پیغمبر نے واسطے خبر داری اہل و عیال کو خلیفہ
مقرر کیا تھا یہ امر بھی انہیں حایت منقولہ صحیحین سے باطل ہوتا ہو کہ حدیث مذکورہ کا ترجمہ

یہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طرف تبوک کے اس خلیفہ مقرر کیا علی کو اس عبارت میں کسی لفظ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اہل معیال کا خلیفہ علی کے بغیر نے مقرر کیا تھا باوصف اسکے خود حضرت علی نے جو یہ کہ کیا مجھ کو آپ کے کون اور عمر تو ان میں چھوڑ دے جاتے ہیں اگر بغیر صلعم نے اہل معیال کا خلیفہ مقرر کیا ہوتا تو بالضرورت آپ بجا بآواز کے فرماتے کہ میں نے تم کو خلیفہ اہل معیال کا مقرر کیا ہو مگر یہ جواب بغیر نے نہیں دیا بلکہ یہ فرمایا کہ کیا تم راضی نہیں ہو کہ جو مرتبہ مارون کو موسیٰ سے حاصل ہوا وہ مرتبہ تم کو بھی حاصل ہو مگر بعد سیر کوئی نبی نہیں ہو اور جو حدیث منزلت کہ شاہ ولی اللہ صاحب سے اذاتہ المتقین لکھی ہو اور میں بعد اس فقرہ کہ مگر میرے بعد کوئی نبی نہیں ہو یہ فقرہ اور زیادہ لکھا ہو کہ لایق نہیں ہو کہ میں جاؤں اور تم میرے خلیفہ نہ ہو پس یہ فقرہ ہندای بلند پکارتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت علی کو وقت ذاب تبوک کے خلیفہ مقرر کیا یہ محض غیبت جنگ تبوک کی واسطے نہ تھا بلکہ انہی تھا یعنی جب رسول اللہ کہیں جاویں تو حضرت علی خلیفہ بغیر کے ہیں اور جلد آئیں گے کہ لا نبی بعدی موسیٰ اس کا ہوا یعنی اگر بعد سیر نبی ہوتا تو تم کو نبوت بھی بعد سیر حاصل ہوتی جیسے حضرت مارون کو نبوت اور خلافت موسیٰ دو دو منزلت حاصل ہوئی تھی چونکہ پھر نبوت ختم ہو گئی ہو تو بعد سیر خلافت میری تکمیل ہو گئی اور نبص قرآنی یہ ثابت ہو کہ حضرت مارون کی خلافت قبی حضرت موسیٰ علی تھی چنانچہ سورہ اعراف میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہو وَقَالَ مُوسٰی اٰی لَآخِیۡہِ ہٰذَا وَنُۢنِیۡ اَخْلَقْنِیۡ فِیۡ قَوْمِیۡ وَاصْنَعْ لِّیۡ سَبۡیۡلَ الْمُۡقۡسِدِیۡنَ ترجمہ اور کہا موسیٰ تو اپنی قوم مارون سے خلیفہ ہو تم میری قوم میں اور نبی کر دو اور پیروی نہ کرو فساد کر نہو البکی راہ کی پس ہر گاہ حضرت مارون مشتبہ ہیں اور ان کو خلافت قومی حضرت موسیٰ سے حاصل ہوئی تھی تو حضرت علی جو کہ مشتبہ ہیں ان کو بھی وہی خلافت قومی آنحضرت صلعم سے حاصل ہونا چاہئے باقی رہا یہ اعتراض اہل سنت کا کہ حضرت مارون حیات حضرت موسیٰ میں مر گئے اور خلافت مابعد حضرت موسیٰ کے مارون کو نہیں ملی تو حضرت علی کو بھی تشریف مید حضرت مارون کی خلافت مابعد آنحضرت نہ ملنا چاہئے پس جواب اسکا یہ ہے کہ ہر گاہ نبص قرآنی حضرت مارون کو استحقاق خلافت موسیٰ کا علی الاطلاق غیر موقت حاصل ہوا تھا پس اگر حضرت مارون بعد حضرت موسیٰ کے زندہ رہتے تو بالضرورت خلیفہ حضرت موسیٰ کے ہوتے اور یہ حضرت علی کو آنحضرت صلعم نے حضرت مارون سے تشریف دی تو خلافت حضرت علی کی بھی غیر موقت علی الاطلاق ہوئی اور جناب امیر علیہ السلام بعد جناب سالتما کے زندہ تھے تو بے شبہ مستحق خلافت رسول اللہ صلعم کی ہوئی اور اسی بنا پر رسول اللہ صلعم نے اَلَا اِنَّہٗ لَا یَبۡتٰی بَعۡدَیۡ فَرَمَیَا یعنی میرے

بعد کوئی نبی نہیں ہوگا یعنی اگرچہ میرے نبوت ہوئی تو تم نبی بھی ہوتے چونکہ نبوت بعد میرے ختم ہو گئی تو
 خلیفہ میرے بعد ہوا اور یہ فقرہ آخر حدیث منزلت کا جو شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ نہیں لایا ہے
 زمین جاؤں اور تم میرے خلیفہ ہو مثبت اس دعویٰ کا ہر حال یہ حدیث منزلت نص صریح اور قطعی
 حاصل حضرت علی علیہ السلام کے ہوتا وایات اور توجیہات اہل سنت کی ہرگز قابل قبول کسی مائل اور
 صاحب شعور کے نہیں ہو کیونکہ محض طور حدیث منزلت مفید قطع و یقین خلافت بلا فضل جابا میر
 علیہ السلام ہر جا مل دعویٰ کیلئے ہو چنانچہ تذکرہ خواص الائمہ سبط ابن جوزی میں ہر فقال الاثر مضمون
 ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا النبوة وانت خليفة
 وكنز العمال میں ہر قال قال رسول الله حين خلفني على المدينة
 خلفتك لتكون خلفتي او مستدرک غیرہ میں ہر فان المدينة
 لا تصلي الا بي اويك ترجمہ حدیث تذکرہ خواص الائمہ پس کہا
 رسول اللہ صلعم نے کہ آیا نہیں راضی ہو تم کہ جو مرتبہ ہارون کو موسیٰ سے حاصل تھا وہ مرتبہ
 تم کو مجھ سے حاصل ہو مگر نبوت اور تم خلیفہ میرے ہو ترجمہ حدیث کنز العمال کہا علی
 نے کہ فرمایا رسول اللہ نے جس وقت خلیفہ کیا میرے تین اور پدینہ کے خلفتک لتكون
 خلیفتم یعنی خلیفہ کیا میں تم کو تاکہ ہو تم خلیفہ میرے ترجمہ حدیث مستدرک
 پس تحقیق کہ مدینہ نہیں صلاحیت رکھتا ہو مگر ساتھ میرے یا بہار نص بارہویں ازالہ الخفا
 میں ج مقصد دوم کے بصفہ (۲۵۵) لکھا ہے واذ انجلت انک سال ہم حضرت ابوبکر صدیق را میر
 مع ساختند و در رضی اللہ عنہ چون روان شد اواکل سورۃ برات نزول یافت و آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم بھرت تبایخ آن حضرت مرتضیٰ را امر فرمود و در عقب حضرت صدیق رضی اللہ
 عنہ فرستاد اس عبارت سے ظاہر اور ہو رہا ہے کہ رسول اللہ صلعم نے حضرت ابوبکر کو امیر حج کا مقرر
 کر کے روانہ کیا بعد روانگی حضرت ابوبکر کے سورۃ برات نازل ہوا تب امیر المؤمنین کو واسطو تبلیغ سورۃ
 مذکورہ کے مامور کر کے پیچھے سے حضرت صدیق کے روانہ کیا اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی مابرج
 النبوة کی جلد دوم میں بصفہ (۲۹۱) و (۲۹۲) لکھتے ہیں و بعد من سال آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ابوبکر صدیق سے رضی اللہ عنہ را در ذی القعدة و نزذ قوسے در ذی الحجہ و بعثے گویند
 کہ در سلخ ذی الحجہ حج فرستاد سابقا معلوم شد کہ جبہور بانہ کہ فرضیت حج در سال ششم است
 و طایفہ میگویند کہ در سال نہم بود کہ آنرا عام الوقود گویند کہ نزول حد سورۃ آل عمران

که در وی کریم و لله علی الناس حج المینت واقع است در سال نهم است و مختار است
 این قول است و لکن رفتن حضرت علیه و سلم در آن سال جهت اشتغال با مردم
 و تشیید احکام تعلیم و خود میسر نشد پس صدیق اکبر را رضی الله عنه امیر حجاج ساخته با همه
 نفرو بست بدنه و پنج بدنه ابوبکر از خاصه خود گرفت بلکه فرستاد تا اقامت مراسم حج نماید و مردم
 مناسک حج تعلیم کند و او اکل سوره براهه را سی آیت یا چهل آیت بر مردم بخواند و جمعی از کبار
 صحابه مثل سعد بن ابی وقاص و عبدالرحمن بن عوف و جابر بن عبد الله و ابوبکر سید و غیره هم
 عنهم نیز در این میان بودند چون ابوبکر صدیق از مسجد ذوالحلیفه احرام بست روان شد پس
 بر آنحضرت نازل شد که آد رسالت پیغام نکند الا تو یا علی و در روایتی یا مردیکه از تو باشد
 زیرا که ثبوت عهد و نقض کار مرد است که صاحب عالمه است یا سیکه خویش قرابت او باشد پس آنحضرت
 بعلی مرتضی فرمود که عقبانی بگویند و این آیات را از دوستان در روز حج بر مردم بخوان و این
 چهار کلمه را نیز فرمود که مردم برسانند یکی آنکه در نیاید بهشت مگر نفسیکه مؤمن باشد دوم آنکه
 هیچ عریان طواف خانه نکند سوم بعد از امسال هیچ مشرک حج نکند و بوسه حرام قربان نه کند
 چهارم آنکه هر کس از کافران با خدا و رسول خدا عهدی موقت داشته بعد از انقضای آن وقت
 بر عهد خود ثابت باشد و اگر اصلاً عهد نداشته باشد تا عهد موقت شود تا مدت چهار ماه در آن
 باشد و بعد از آن اگر مسلمان نشود خون مال دوی در باشد و بر نایقه خاصه خود که غصباً از نام
 علی را سوار کرد و بجهت امور مذکوره از عقب ابوبکر روان ساخت جابر بن عبد الله گوید که ما با صدیق
 اکبر بعزم حج برآمده بودیم چون بمنزل عرج که نام مندر لیست در راه مگر یا ضعیبان بفتح ضا و جمع سکون
 جیم که نام کوه است قریب مکه رسیدیم وقت نماز باعداد درآمد ابوبکر پیش رفت که امامت کند و بمنزله
 در نماز شروع نموده بود که علی مرتضی رضی الله براهه خاصه پیغمبر علیه و سلم سوار درآمد
 پس پرسید ابوبکر صدیق از دو کوه که اکبرین آو ما صوفی بود یعنی که تو آمده امیر آمده و من مغزول
 شدم یا ما مور آمده که امیر من باشم و تو تابع من باشی علی مرتضی گفت بل ما صوفی بلکه ما مور آمده
 یعنی امیر الحاجی بر تو مقرر است و ما همه تابع تو ایم و لکن فرمان واجب الاذعان چنین صادر شده که
 آن آیات سوره براهه را بر مردم من بخوانم و آن احکام مذکوره را من بر مردم برسانم و چون بکمر رسیدند
 و مناسک حج بجا آورند ابوبکر صدیق خطبه داد در ایام حج مقرر است بخواند و تعلیم مناسک حج نموده پس
 علی برخاست و آیات را بر مردم خواند و کلمات را بعد بایشان رسانید و در جلد اول و صفاً لا احساب بین

١٥١ (١٥١) وزاد ايضاً في المتن من قوم من اهل نساء من بني قيس بن كلاب
 انا العباس بن محمد الدوري قال حدثنا ابو نوح قرا
 عن يونس بن ابي اسحاق عن زيد بن يثيع عن علي بن ابي راس
 صلوات الله عليه بعث براءة الى اهل مكة مع ابي بكر ثمة اشبعه
 عليه فقال له خذ هذا الكتاب فامض به الى
 اهل مكة قال فليخفوا واخذت الكتاب منه قال فانصرف
 ابو بكر وهو كئيب قال يا رسول الله انزل في شيء قال لا الا
 اني امرت ان ابليخه انا او رجل من اهلي بترجمه من وجه كتاب

مسئلہ خبر داد مار عباس پسر محمد دوری گفت عباس حدیث کرد مارا ابو نوح فراد از یونس پسر
الی اسحاق اند از پسر منیع از علی تحقیق پیغمبر خدا فرستاد سورة برات را طرف اہل مکہ ہر اہل
یستماع کرد اورا علی پسر زید و علی را یکمیز این کتاب را پس ہر اہل طرف اہل مکہ گفت حضرت
رضی علی پس لاحق شد م اہل بکر صدیق را او کہ فرم را از و گفت علی پس باز گشت ابو بکر صدیق و
اہل آنکہ او مخزون و شکستہ از غم بود گفت ابو بکر صدیق پیغمبر خدا آیا نازل شد در حق من چیزے گفت
حضرت زید تحقیق من حکم کردہ شد م اینکہ رسانم آن کتاب را من یا مردان اہل بیت من روایت شد
در ارج النبوة اور روضۃ الاحباب اور اس حدیث نسائی سے بخوبی ثابت اور تحقیق ہو کہ پہلے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ برات کی آیات واسطے سنائے اہل مکہ کہ حضرت ابو بکر کو دیا تا ہا بعد روانگی حضرت ابو بکر
کے حکم خداوند علیل کے حضرت علی کو حکم دیا کہ تم جا کر حضرت ابو بکر سے سورۃ برات لیکر کفار کو سناؤ
پس روایت شاہ ولی اللہ صاحب کہ بعد روانگی حضرت ابو بکر کی جانب مکہ سورۃ برات نازل ہو اغلط
ہو گئی اور مدارج النبوة اور روضۃ الاحباب میں یہ لکھا ہو کہ حضرت امیر موحب کم رسول اللہ روانہ ہو کر
جب حضرت ابو بکر کے پاس پہنچے تو حضرت ابو بکر نے پوچھا کہ امیر موحب اکو ماصوفی علی رضی اللہ
عہو عنہما بابل ماصوفی رضی اللہ عنہما روایت ترجمہ اسکا فارسی عثمان بھی بخوبی سمجھ سکتے ہیں کہ حضرت
ابو بکر نے جناب امیر علیہ السلام سے پوچھا کہ تم امیر یعنی حکم کنندہ ہو یا امیر یعنی حکم کردہ ہو جناب امیر
کہ افصح الفصحی و ابلغ البغاء تھے بجواب ار کے فرمایا بابل ماصوفی یعنی بلکہ حکم کیا گیا ہوں پس
بہت سی کلمہ حضرت نے ارشاد فرمایا کہ ہو جب حکم پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت امیر واسطے لینے آیات سورۃ
برات کہ حضرت ابو بکر آئے تھے قیہ شبہ جناب الرسول مامور تھے بلکہ اگر غور سے عبارت

درج النبوة اور وقت الاحباب کو دیکھئے تو خود جناب رسول اللہ اس حکم میں جو حضرت علی کو دیا
 تھا کہ آیات سورہ بارات کی حضرت ابوبکر سے لے لو امیر یعنی حکم اللہ ہے اسے بلکہ پروردگار کی جانب سے
 جبریل امین حکم لائے تھے کہ تبلیغ سورہ بارات کی تم کرو یا علی ترین تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی صحابہ
 التمام سے اور علی بن ابی طالب اور صحابہ کرام اور رسول باوجود وہاں سے محدث دہلوی نے اس
 جملہ امیر اور سامور کے یہ معنی لکھے ہیں امیراً او ماموراً یعنی کہ تواتر امیر آمدہ ہیں معزول شہ
 یا مامور آمدہ کہ کہ من امیر یا شتم و تو تابع من باشی علی مرتضیٰ گفت بل کامشی بلکہ مامور آمدہ ام یعنی
 امیر الحجازی بر تو مقر بہست و تابع تو ایم اب صاحبان دین و دیانت برای خدا ارشاد فرما رہے ہیں کہ تو
 امیر اور مامور کے ہیں جو محدث دہلوی نے اپنی جودت ذہن سے نکالے ہیں مثل مشہور یہ کہ پیران
 نبوی پرند و مریدان می پرانند یہ معنی تو حضرت ابوبکر کے ذہن باصفائیں نہیں آئے تھے ورنہ بالغور
 ارشاد فرماتے افسوس یہ کہ حضرت محدث دہلوی اس وقت حضرت ابوبکر کے ہمراہ تھے کہ بغیر ان
 مطالب کو ان کی زبان فصاحت ترجمان سے ادا کر دیتے مگر یہ امر تو بہت واضح و محتاج دلیل کا
 نہیں کہ بغیر جن بحال اگر امیر الحجازی حضرت ابوبکر کی واسطے تعلیم نہا سکے حج کے حجاج کو بحال تسلیم
 کر لیا دے لیکن تبلیغ سورہ بارات سے معزولی حضرت ابوبکر کا تو کسی صورت سے حضرات اہل سنت
 انکار ہی نہیں کر سکتے ہیں اور جب معزولی جو محدث دہلوی نے یہ تحریر فرمائی ہے کہ عہد اور نورنا
 عہد کا کام اس شخص کا ہے جو صاحب معاہدہ ہے اس کا یہاں اختیار اور اس کا یہاں تسلیم کسی صاحب عقل اور
 دانش کے نہیں ہو سکتے کہ امور دنیوی میں تو بے شبہ عہد و نقض عہد خود باہم کیا کر سکتا ہے
 یا اس کا قریبند جو اہل عقل و دانش ہو کر سکتا ہو اور اسور دینی میں تو جزیرہ غیب اور اس کے خلیفہ کے
 کسی قریبند کو ہرگز اختیار عہد اور نقض عہد کا نہیں حاصل ہوتا یہ خصوص ایسی حالت میں کہ
 حضرت ابوبکر صاحب مع صفات پسندیدہ خلیفہ حسب عقیدہ اہل سنت موجود ہو جو ابتدائی ہجرت
 میں بوقت تعمیر مسجد خلیفہ مقرر ہو چکا تھا اس سے یہ اختیار عہد و نقض عہد کا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کا حکم خدا کے ایسے مجمع عام میں کہ حج کی واسطے ہزاروں آدمی جاتے تھے نکال کر علی بن ابی طالب
 کو دیوین چنانچہ حدیث نسائی سے ثابت ہے کہ حضرت ابوبکر اس غزل و نصیب معزول اور شکستہ
 از غم ہوئے اور واپس آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آیا میرے حق میں کچھ نازل ہوا ہے یا نہیں
 نے جواب میں فرمایا کہ حکم پروردگار کا مجھ کو ہوا کہ کتاب خدا کو میں خود پہنچاؤں یا کوئی مرد میرے
 اہل بیت سے پہنچا دے اور اس کے اگر یہ عہد اور نقض عہد صاحب معاملہ اور اس کے خویش

اور قرآن مجید ہی سے مخصوص مان لیا جاوے تو حضرت عباسؓ مہاجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت عثمانؓ
 داماد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بقول اہلسنت موجود تھے پھر خداوند عالم نے بخصیصیت نام حضرت کریمؐ
 رسول اللہ کو حکم آجائے حضرت علیؓ کا صادر فرمایا اور نیز ہر گاہ یہ نفس قرآنی سلم الثبوت ہو کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کوئی بات بغیر وحی الہی کے نہیں فرماتے تھے تو حضرت ابوبکرؓ کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے تبلیغ
 آیات سورہ برات کے متعین فرمایا تھا بموجب حکم خدا کے مقرر کیا تھا بعد ازاں جب حضرت ابوبکرؓ
 روانہ ہوئے تب جبریلؑ کو اپنے پیغمبر کے پاس اس حکم سے بھیجا کہ آیات کو سوا تمہارے اور علیؓ کے
 اور کوئی شخص نہیں پہونچا سکتا جو اس سے لازم آتا ہو کہ معاذ اللہ منہا اللہ تعالیٰ کو پہلے علم سکا
 نہ تھا کہ حضرت ابوبکرؓ تبلیغ احکام الہی کی نہیں کر سکتے ہیں یا اللہ تعالیٰ کے افعال عبث اور بغیر غرض
 کے صادر ہوا کرتے ہیں حالانکہ ان دونوں مردوں ذات پاک خداوند عالم کی مندرجہ ذیل باتیں بغیر اس
 حکم خدا میں واقع ہوا بظاہر اسکی یہ وجہ معلوم ہوتی ہو کہ علم باری تعالیٰ کا تو حسب عقیدہ اسلام کے ازلی
 وابدی ہے پس علم الہی میں گزر چکا تھا کہ حضرت ابوبکرؓ بعد رحلت جناب سالتھاب صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ رسول بن
 جائینگے لہذا بنا برآگاہ کرنے مخلفات کے پہلے حکم دیا گیا کہ آیات سورہ برات کی حضرت ابوبکرؓ
 جا کر مشرکین مکہ کو سناوین چونکہ تبلیغ احکام خدا کا خاص کام رسول یا خلیفہ رسول کا ہی لہذا بتعین
 نام علی بن ابیطالبؓ کے بذریعہ جبریلؑ میں کے حکم اپنے رسول کے پاس بھیجا کہ یہ تمہارا یا علیؓ کا کام ہے
 تب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مجمع عام میں کہ صحابی غیر صحابی کا اجماع تھا حضرت علیؓ کو بھیجا کہ آیات سورہ
 برات کے حضرت ابوبکرؓ سے یکدم تبلیغ اوسکی کرو تا عام طور پر لوگوں کو معلوم ہو جاوے کہ حضرت ابوبکرؓ یا کسی
 دوسرے کو استحقاق اور لیاقت خلافت رسول کا سوا علی بن ابیطالبؓ کے نہیں ہے کیونکہ خود شاہ ولی اللہ
 صاحب قرۃ العینین میں یہ روایت بھی لکھی ہو کہ ابوبکرؓ عمرؓ و اس عہدہ تبلیغ برات و امیر الحاج
 پر مقرر ہو کر گئے تھے بعد حضرت علیؓ علیہ السلام بھیجے گئے جسپر وہ دونوں صاحب واپس آئے اور حضرت
 سے سوال کیا کہ کیا کوئی آیہ میرا رہ میں نازل ہو ایسی جسپر حضرت نے وہ جواب فرمایا جو سابقاً قوم
 ہوا الغرض اللہ اور رسول نے تو استخلاف اور اظہار اور اجماع و اعلان خلافت بلا فضل حضرت علیؓ
 میں کوئی بات فرو گذاشت نہیں کی مگر حضرات اہل سنت و جماعت سے محبت حضرات ثلاثہ میں ایسے
 مخمور و سرشار ہیں کہ ان سب احکام خدا و رسول کے معنی گروہ ہر حضرت ثلاثہ کی خلافت کو
 قائم کرنا چاہتے ہیں مگر حق کیطرح سے چھپ نہیں سکتا ہو واللہ یحیی الحق و یموت الباطل
 نص تیر ہو میں مقصد دوم ازالہ الخفا میں صفحہ (۵۹) منقول ہے و چون از حجتہ الوداع

مراعت فرمودند در غدر خیم طلبه خوانند متضمن انهار فضائل حضرت مرتضی رضوات عنہ اخرج
 الحاکم و ابوعمر و غیرہما و هذا لفظ الحاکم عن زید بن ارقم
 لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع
 ونزل عبد بن خنسم امر يد رجاء فقيهم من قال كافي هذا حديث
 فاجبت اني قد تركت فيكم الثقلين احدهما كتابي هذا
 كتاب الله تعالى وعترتي فانظروا كيف تحلفوا اني فيها فائدهما
 ان يتفردا حتى يردا على الخوص ثم قال ان الله تعالى عز وجل
 مؤلاي وانا ولي كل مؤمن ثم اخذ بيد علي رضي الله عنه
 فقال من كنت وليه فهذا وليه اللهم والي من والاه وعاد
 من عاداه ترجمہ اخراج کیا ہے حاکم اور ابو عمر اور ان کے سوا اوروں نے اور حدیث مرویہ
 کے یہ لفظ ہیں حاکم سے اور اسے زید بن ارقم سے روایت کی ہے کہ جب پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج
 آخری سے اور لوہری غدیر خم میں تو حکم دیا کہ زینت لباس ہے پس صاف کئے کئے وہ رہے تب
 کہا میں صلی اللہ علیہ وسلم نے گویا میں تحقیق بلایا گیا ہوں پس قبول کیا یہ تحقیق میں چھوڑنا ہوں تلو گران
 میں دو پیر گران کہ ایک دوسری بزرگتر ہو ایک ازین میں ہے کہ اب نہ بزرگ و غالب ہو اور دوسرا
 ازین سے میری اولاد ہو پس یہ کہو تلو کہ کیونکر بعد میرے گرا سلوک دن و نوسے کر و گے پس تحقیق
 وہ اولاد خدا ہو گئے چنانکہ کہ میرے پاس عوفی کوثر پر وارد ہوں پھر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 تحقیق اسے بزرگ و غالب حاکم میرا ہو اور میں حاکم ہر مومن کا ہوں پھر علی کا راضی ہوا کہ اس نے
 اسے پیر کے کہا میں ہبکا حاکم ہوں پس یہ علی حاکم و سکا ہو یا اسے دوست رکھو تو اسکو جو دوست
 علی کا ہو اور دشمن رکھو اسکو جو دشمن علی کا ہو تنبیہ معنی لفظ ولی کے متنبہ الارب میں کہ لغت
 معتمد ہو لکھے ہیں۔ ولی کعبی باران دوم بہاری اولیکہ جمع و نوی محترکہ
 مشرب لوی و دوست و مہربان و مادر و مددگار و نگہبان و متصرف ہر کسے و کل من و لے
 امر و احیاء فہو ولیہ و نزدیک بقالی ذارۃ ولی ذاری ہر چند لغت میں
 لفظ ولی کے معنی متعدد ہیں مگر اہل سنت و جماعت اس حدیث میں معنی ولی کے دوست قرار دیتے
 ہیں اور کہتے ہیں کہ دربارہ تاکید بحبت حضرت علی کی یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی ہے
 تو اب ترجمہ فقرہ من کنت ولیہ فہو ولیہ علی کو لیتے گا یہ ہوگا کہ میں ہبکا دوست

۹
 غیر من شایان
 در بیان امور و عبادت
 از جناب زید بن ارقم
 و احادیث صحیحہ و سنیہ
 نقل شد
 و احادیث صحیحہ و سنیہ
 نقل شد

ہوں پس یہ علی اوسکا دوست ہو پس اس جہ سے تو تاکید دوستی علی کی است کو ثابت نہیں ہوتی ہو
 بلکہ پیغمبر صلعم خبر دیتے ہیں امت کو کہ میں جسکا دوست ہوں علی اوسکا دوست ہو مفہوم اس جہ سے
 کا تو مقتضی یہ ہو کہ آنحضرت صلعم حضرت علی سے وصیت فرمادے کہ یا
 علی میں جسکا دوست ہوں تم او کے دوست رہنا امت کو اس خبر دینے کی تو کوئی ضرورت
 ظاہر الفاظ حدیث سے پائی نہیں جاتی ہو پس معنی ولی کے دوست قرار دینا اصل حدیث کے
 مضمون کو مہمل کر دینا ہر شان نزول اور سیاق حدیث کا مخالف اور کسی ہو جو معنی ہل سنت ائمہ
 ولی کے قرار دیتے ہیں تفصیل اسکی یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ سورہ توبہ میں امت آنحضرت سے خطاب
 کر کے فرماتا ہو لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ
 حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ ترجمہ تحقیق آیا تمہاری زبان
 پیغمبر تلوگوں کی جنس سے دشوار ہو اوسپر کہ تلوگوں رنج میں پڑو جس کر نیوالا ہو تلوگوں پر ساتھ
 مومنوں کی شفقت اور مہربانی کر نیوالا ہو اس آیت شریفہ سے ثابت اور محقق ہو کہ آنحضرت صلعم اپنی
 امت پر بڑے رحیم اور مہربانی کر نیوالے تھے اور آنحضرت پر بہت دشوار تھا کہ امت آپکی رنج میں
 پڑے اور چونکہ خود آنحضرت باعث ایجا دکائنات تھے لہذا امت بھی آپکی خیر الامم ہو پس انھوں
 اسی آیت شریفہ کے آنحضرت صلعم کو ہر دم و ہر وقت اصلاح حال امت کا منظور نظر رہتا تھا
 بنا بر ان جب رسول اللہ صلعم نے حجۃ الوداع سے فراغت کر کے مراجعت فرمائی اور مقام خم غدیر
 میں پہونچے اور بوجی الہی آنحضرت کو معلوم ہوا کہ خداوند عالم نے آپکو طلب فرمایا ہو اور زمانہ
 حیات کا آپکے منقضی ہو گیا ہو چونکہ قوم عرب کی نہایت سخت اور سرکش اور منافقون کی کثرت
 تھی کہ قرآن اسپر ناطق ہو اور نیا نیا اسلام جاری ہوا تھا پس پخیر اسکے کہ کوئی شخص حامی
 اسلام اور نگہبان شریعت کا ایسا کہ جو اعلم بالقرآن و السنۃ ہو مقرر کیا جاوے حفظ اسلام کا
 ممکن نہ تھا لہذا رسول اللہ صلعم نے کجا و کجا پشتر کا ممبر بنوایا اور اوس مقام کو صاف کرایا
 اور چونکہ جو آخری آنحضرت کا تھا مجمع کثیر تھا آنحضرت نے سبکو جمع کر کے خطبہ پڑھا کہ میں خدا
 کے یہاں بلا یا گیا ہوں اور میں نے قبول کیا ہو پس میں تلوگوں میں دو چیز گران چھوڑا ہوں
 کہ ایک دوسری سے بزرگتر ہو وہ ایک قرآن ہو اور دوسری میری اولاد ہو دیکھو میرے بعد
 کیا سلوک اسے کرے اور یہ دو قیامت تک جدا نہ ہونگے چونکہ اس حدیث میں لفظ اولاد کا
 حضرت نے فرمایا تھا نام کسی کا وارد نہ تھا اور محض قرآن تا وقتیکہ کوئی معنی اوسکا بیان کر نیوالا

بابت نہیں کر سکتا تھا اور یہ بھی حدیث اہل سنت میں وارد ہے اور قبل اسکے کہنے لکھا ہے کہ علی
 قرآن اور قرآن کے ساتھ علی بن ابیہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ علی کا پکڑ کے کہا کہ میں جس کا حاکم اور
 ہوں اور اس کا علی حاکم رہے صرف اس اعلان سے مجمع عام میں حضرت علی کو خلیفہ مقرر کیا اب غیہ
 کہ یہ محل وقوع استحلان کا ہے یا اظہار محبت علی کا ہے سو اسطے کہ کوئی عاقل اسکو نہ تسلیم کر سکا کہ اسکا
 آخر الزمان جسکا دین ناخ بھلا دین کا ہے غیہ است کو بغیر کسی خلیفہ اور اپنی جانشین کے مقرر کے ہر
 دنیا سے رحلت کرے یہ معمول عالم ہے کہ جب کسی شخص کو آثار موت معلوم ہوتے ہیں تو وہ اپنے انتظام
 کیواسطے وصیت نامہ لکھتا ہے اور کسیکو ولی عہد یا وصی اپنا مقرر کرتا ہے اگر اسیانا بغیر تقرر و بعد
 تحریر وصیت نامہ کی مر گیا اور بعد اسکے ورثاء میں کچھ نزاع واقع ہو تو مورد الزام خلافت میں
 یہ جائیکہ رسول خاتم النبیین دنیا سے رحلت کرے اور اپنا کوئی خلیفہ اور جانشین مقرر نہ کرے
 ایسی حالت میں کہ خود جب پیغمبر نے خبر دی ہو کہ بعد میرے بہتر فرستے میری امت میں ہو جائینگے جزا
 فرستے کے کل جہنم میں جاؤینگے پس تا وقتیکہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی بتا نیوالا اس سادہ حق
 توحید تمام نبوگی اور عہد امتیہ الزام تا ساخت کبریای اللہ تعالیٰ کو عاید ہوگا وَتَحَالٰی اَللّٰہُ
 وَرَسُوْلُہُ بِعَمَلِ ذٰلِکَ عَلٰی کَبِیْرًا بنا برآں یہ سب خلافت جناب امیر کا مقام ختم
 میں حسب الحکم خداوند عالم کو رسول اللہ نے کیا اور ثبوت اسکا کتب اہل سنت سے بھی ہوتا ہے اور
 ضرور ہے کہ پہلی تفصیل واقعہ غرہم کی لکھی جاوے بعد اسکے جس امر سے کہ علماء اہل سنت منکر ہیں اور سکا
 اولی کتابوں سے پیش کیا جاوے پس جلد دوم کتاب مدارج النبوة میں صفحہ (۵۰۳) و (۵۰۴) لکھا ہے
 وازوقائع کلید عظیمہ سنہ عشر حج کردن آنحضرت است سابقاً معلوم شد کہ فرضیت حج در سنہ ششم
 یا نہم وقول اخیر راجع و مختار است از جهت ثبوت دلیل ان از یہ تقدیر از جهت اشتغال بغزوات و تشبہ
 مباہی دین اسلام خود کچھ زلفت و ابوکرم صدیق را بکے فرستاد تا مردم حج گزارند و در سنہ عشر خود
 متوجہ شدہ عابین راجعہ الاسلام خوانند و حجۃ الوداع نیز گویند بحجت آنکہ ہر دم تعلیم احکام دی نمود و بسا
 آخرت و داع کرد و فرمود بکیر مد از من مناسک خود شایکہ من سال آیندہ حج نکند و زندہ نماند و اعلان
 حجۃ الوداع بران واقع است در احادیث و کتب آن و پر و ماہب میگوید کہ ابن عباس مکر وہ پسند آید
 کہ حجۃ الوداع گویند و جب آن ظاہر نیست مگر آنکہ یاد از تودیع حیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 میکنند و ذکر ان بر ابن عباس معلوم می افتاد و اللہ اعلم و چون وے صلی اللہ علیہ وسلم
 فارغ شد از امر غزوات و خود عزم نمود و بیرون آمدن حج و اعلام کرد و ندا در داد کہ رسول خدا

علی بن ابی طالب علیه السلام جمع میرود و فرستاد مردم را با کثافت و اصراف پس قدم آورند بحدیث خلق کثیر
 نزدی القعه که پنج شب در وزی بایستادند بود در آمد بکلیه صبح تا پنج چهارم از دی الحج و در این سفر
 بدان مردم جمع شدند که از حد و اصراف بیرون بودند بعضی نود هزار گفت اند و در روایت
 و چهار ده هزار و در روایت صد و بیست و چهار هزار و این قول صحیح تر است و گفته اند که سر جان
 گاه دیگر دند مردم در نظری افتادند الحج بعد از این آنحضرت کی آید حج آور مراجعت کا حال کنه
 صنفی (۵۲۰) و (۵۲۱) که با وجود و در اثنای طریق مراجعت چون منزل بند برغم رسید که از
 می جعفر در میان مکه معظمه و مایه منظر و هست روح مبارک سوے یاران کرد و در نزد آل الله
 سلمون ابی اوی یا المومنین من انفسهم آید اندیشا که من نیز یکترین اورا
 در میان از دانه های ایشان چنانچه در قرآن مجید هم مذکور است البقی اولی یا المومنین
 من انفسهم و در روایتی آمده است که سبب باز فرمود این لفظ و معنی را و معنی آنست که من
 نیز یکم گر با نچه صلاح و خیرت دنیا و آخرت ایشان در آن باشد بخلاف نفوس ایشان که یکم
 شرف و ساد نیز خوانند قالوا بکلفند صحابه آید تو نزدیکترین مومنین هستی از نفوس
 ایشان در روایتی آمده است که فرمود گویا ما با عالم خود ندانند و من اجابت نمودم باینکه من در میان
 شما دوام عظیم میگزارم و یکی از دیگر بزرگتر است و ابلهیت من ببینید و احتیاط کنید از بعد از من
 این دو امر چگونه سلوک خوانند کرد و رعایت حقوق آنها بچه کیفیت خواهند نمود و آن دو چیز بعد از من
 از یکدیگر بزرگتر جدا نخواهد شد تا در لب حوض کوثر بمن رسند آنگاه فرمود خدا مولی من و من مولی
 جمع مومنانم بعد از آن دست علی را گرفت و فرمود اللهم من كنت مولاه فقد
 مولاه خداوند کسیکه من مولی اویم پس علی مولی اوست اللهم و آل من و آل الله و عباد
 الله عباد الله خداوند دوست دار کسی را که دوست دارد علی را و دشمن داس که دشمن دارد
 علی را و در روایتی این زیاده آمده و انصر من نصره و اخذ من خذله
 ای ده کسی را که یاری دهد علی را فروگزاید یاری ده کسی را که فروگزاید و یاری ندهد علی را
 و از الحق حیث داس و بگردان حق را با علی هر سو که بگردد و آمده است که ملاقات کرد
 علی را رضی الله عنه بعد از این حکایات و گفت گوارنده باش و شاد باش او بسط مطالب
 جمع کردی و شام کردی و گشتی مولی هر مومن مرد و زن روایت کرده است این حدیث را احمد بن حنبل
 حازب و زید بن ارقم کذا فی مشکوٰه بعد نقل اس روایت که میراث دلموی نه نقل علی بن ابی طالب

جمع
 پنج شب
 ابن ابی
 مراجعت
 مولی
 و مومنین

اور ولی اس امر کا جو ان معانی میں محبوب اعلیٰ نہیں ہو قطع نظر اس کے محدث دہلوی نے کہا ہے کہ یہ
خدا صلعم نے یا رونیٰ طرف خطاب کر کے فرمایا **الَّذِينَ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَنَا الْمَوْمِنِينَ**
مِنَ الْفَسِيهِمْ اور ترجمہ اسکا یہ کیا آیا میں دیکھتا ہوں کہ میں نے دیکھ کر درست ترمیم میں ان
ذاتہا ہی ایشان چنانکہ در قرآن مجید ہم مذکور است **الَّذِينَ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَنَا الْمَوْمِنِينَ** **مِنَ الْفَسِيهِمْ**
اور معنی اس کے یہ لکھے ہیں کہ میں نے دیکھ کر مومنوں کو باخیر صلاح و نجات و خیریت دنیا و آخرت ایشان دیکھتا ہوں
باشد بخلاف نفوس ایشان کہ گاہے بشر و فساد نیز میخواند یہ ترجمہ ہر عبارت تفسیر بیضاوی کا
مگر پوری عبارت کا ترجمہ بنظر اس کے کہ وہ مخالف مدعا محدث موصوفت کرتا تھا نہیں کیا پس واضح ہو
کہ یہ آیہ سورہ احزاب کے شروع میں واقع ہو تفسیر بیضاوی کی جلد دوم میں صفحہ (۱۷۵) پر تفسیر
اس آیت کی **وَالَّذِينَ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَنَا الْمَوْمِنِينَ** **مِنَ الْفَسِيهِمْ** **فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا فَإِنَّهُ**
لَا يَأْمُرُهُمْ وَلَا يَنْهَاهُمْ إِلَّا بِمَا فِيهِ صَلَاحُهُمْ وَنَجَاتُهُمْ خَلَا
النَّفْسِ فَلِذَا لَيْسَ أَطْلَقَ فَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ
وَأَمْرُهُمْ أَنْفَذَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَمْرِهِمَا وَشَفَقَتْهُمْ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ شَفَقَتِهِمْ
عَلَيْهَا رَوَى أَنَّهُ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَرُوهُ تَبَوَّأَ فَا مَرَّ النَّاسُ بِالْخُرُوجِ
فَقَالَ نَاسٌ نَسْتَاذِنُ أَبَاءَنَا وَأُمَّهَاتِنَا فَنَزَلَتْ تَرْجُمُهُ نَحْوُ وَلِيِّهِ میں تھا
مومنین کو ان کی جانوں سے سچ کل امور کے پس تحقیق پیغمبر نہیں حکم دینگے مومنوں کو اور نہیں خوش
ہونگے اور نہ لگے ساتھ اس چیز کے کہ جس میں بہتری اور برآر کار مومنوں کا ہو بخلاف نفوس کے پس ایسے
اللہ نے الویت نبی صلعم کی مطلق کی پس واجب ہو کہ آنحضرت دوست تر مومنین کو ان کی نفسوں سے
ہوں اور حکم آنحضرت کا نافذ تر ہو مومنین پر اور ان کی نفسوں کو حکم سے ہو اور شفقت مومنین کی اور پیغمبر
کے تمام تر ہو ان مومنین کی شفقت سے اور اپنے نفسوں کی روایت کی گئی کہ تحقیق پیغمبر صلعم فرارادہ
کیا غزوہ تبوک کا پس حکم دیا تو گونگوں کھنے کا تب لوگوں نے کہا کہ ہم اپنی پران و مادران سے طلب اذن
کرین پس نازل ہوا یہ آیت اور عالم التنزیل بغوی میں بھی تفسیر اس آیت کی سی عبارت کی ہے
اور تفسیر مدارک میں بیچ جلد دوم کے صفحہ (۲۱۲) و (۲۱۳) ذیل تفسیر اس آیت میں یہ عبارت
لکھی ہے **الَّذِينَ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَنَا الْمَوْمِنِينَ** **مِنَ الْفَسِيهِمْ** **أَيَّ أَحَقَّ بِهِمْ فِي**
كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْأُمُورِ الدُّنْيَا وَالدُّنْيَا وَحُكْمُهُ أَنْفَذَ عَلَيْهِمْ
مِنْ حُكْمِهَا فَعَلَيْهِمْ أَنْ يَبْذُلُوا حَادِثُهُ وَيَجْعَلُوا هَادِئًا لَا

وَهُوَ أَوْلَىٰ بِمُؤْمَرَاتِي أَرْءَيْتَ بِهَذَا وَاعْظَمُ عَلَيْهِمْ وَأَنْفَعُ لَهُمْ
ترجمہ دینی اولیٰ امین ساتھ مومنین کے اور ان کے نفسوں سے اپنے حقدار زیادہ ہیں ساتھ
مومنین کو سچ ہر چیز کے امور دین و دنیا سے اور حکم اور حکمانافذ تر ہر مومنین پر اور ان کے نفسوں کے
پس لازم ہر مومن پر کہ صرف کرین اپنی نفسوں کو نہ دیکھا پیغمبر کے اور خدا کرین اپنے نفسوں کو نہ
اور وہ پیغمبر اولیٰ امین ساتھ مومنوں کی یعنی مہربان تر ہیں ساتھ مومنوں کو اور عطا کرتے ہیں اپنے
زیادہ نفع دینے والے ہیں مومنوں کو اب معنی آتے بالمومنین من النفس کے جو
عبدالحق صاحب نے لکھا ہوا اسکو ساتھ معانی کے جو تفسیر مفسرین اور تفسیر مدارک میں
ہیں لکھا کر کے دیکھے تو مقصود حسب کا واحد ہوا اور معنی اس جملہ کے ہوتے ہیں کہ پیغمبر
دینی اور دنیوی میں مومنوں کے زیادہ حقدار اور ان کے نفسوں کے لیے ہیں اور حکم پیغمبر کا نافذ تر ہے
نفسوں سے اور مومنوں کو لازم ہے کہ بذل نفسوں میں اپنا پیغمبر کے پاس کرین اور جان اپنی
پر خدا کرین اور جب مومنوں نے اولویت پیغمبر کی معنی مذکور قبول کی تو پیغمبر نے فرمایا کہ
مولیٰ ہوں اور کا علی مولیٰ آپس میں ہونا علی کا مثل پیغمبر کے نفسوں میں مومنین پر اور نافذ
ہونا حکم علی کا مثل حکم پیغمبر کے مومن پر اور لازم ہونا مومن پر بذل نفسوں میں اپنا نزدیک
اور خدا کرنا اپنی نفسوں کا علی پر جیسے یہ دونوں امر نہایت پیغمبر کے مومن پر لازم تھے ثابت اور
ہو گیا پھر شاہ عبدالحق صاحب مدارج النبوة میں بعد بیان کرنے معنی مذکور کے لکھتا ہے
لکھتے ہیں پس غرض از تفصیل برموالات تنبیہ بہت براجتنا سبب بغض قرینے اللہ عنہ
تفصیل برآن وانی تردد موکد تر بہت مزید تشریح اور ارضی اللہ عنہ از اینجہ تصدیق کرد قل
الکسب اَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ غلط محض اور معنی مذکور و تفاسیر
بالکل بے ربط ہوا کہ گاہ معانی لفظ مولیٰ کے جو کتاب مجمع البحار لغت حدیث الہیہ
سے لکھی گئی ہیں ان معانی میں لفظ مولیٰ کے معنی محبوب وارد نہیں ہوا البتہ منجملہ معانی میں
لفظ مولیٰ کے محب ہوا اور محب کا ترجمہ دوستی کرنا والا ہے پس اگر مولیٰ کے معنی محب یعنی
کرنا والا قرار دیا جاوے تو جو غرض شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ اس تفصیل سے تنبیہ برموالات
وہ فوت ہوتی ہے اسلئے کہ موالاتہ مصدر ہے باب مفاعلات سے معنی اس کے صراح میں دو
ویسٹائی باہم ہونا دون لکھے ہیں یعنی خاص اس باب کا مشارکت ہے دو شخص کی شرکت معنی
اور ہر گاہ لفظ مولیٰ کے معنی محب قرار دئے جاوے تو یہ محبت یک طرفہ ہو گئی اس میں مشارکت

میں ہر تو اب معنی من کنت مولا کا فعلی کے یہ ہو گئے ہیں جس کا میں دوستی رکھنے والا
 ہوں اور اس کا علی دوستی رکھنے والا ہوں اس معنی سے تو تاکید محبت صلی کی امت کو ثابت نہیں
 ہوتی ہو اور کوئی نفع اس مطلب کے اظہار کا معلوم نہیں ہوتا ہر یہ تاویلات رکھ کر صرف وہاں تک
 کہ خلافت بلا فصل حضرت علی کے بیجاتی ہیں مگر ان باتوں سے حق زمین چھپ سکتا ہو
 جواب وجہ دوم جلد اللہ صخر و آل من والا کا وعاد من عدا کا یعنی
 اللہ دوست رکھو اور اس کو جو دوست رکھے علی کو اور دشمن رکھو اور اس کو جو دشمن رکھے علی کو دلیل
 ہر امر کی ہرگز نہیں ہو سکتی ہو کہ حلی یعنی محبوب ہو کیلئے تمام دنیا میں عمل مرسوم ہو کہ جب کسی کو
 دوست دریاست حاصل ہوتی ہو تو جو خیر خواہ رئیس کا ہوتا ہو وہ اس کو دھار دیتا ہو کہ تیرا دوست شا
 ہر دشمن یا مال ہو کیلئے کہ حکمت کی شان یہ ہو کہ دوست کم ہوتی ہیں اور دشمن زیادہ ہوتی ہیں لہذا
 خلافت رسول پر تو بہت لوگ مد تون سے نظر دوختہ اور بزرگ حضرات و خصوصیات و عموم عنایات
 رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے جو حضرت علی کے حال پر بند دل رہتی تھیں حضرت علی لوگوں کی نگاہوں میں کھٹکتے
 تھے اور لوگوں کو بالیقین معلوم تھا کہ یہ منصب جلیل خلافت رسول کا سوا علی کو دوسرے کو نہیں ملیگا
 دوسری وجہ تھی جو حضرت علی سے لوگ دشمنی رکھتے تھے ورنہ امر و نہوی میں تو حضرت علی کی کسی سے
 کوئی کوششی کسی نہیں کی تھی بنا برآں بغیر صلعم فی بعدہ خلیفہ مقرر کر دینے کے پہلے یہ دعا کی یا اللہ دوست
 رکھو اور اس کو جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھو اور اس کو جو علی کو دشمن رکھے بعد اس جملہ کو ارشاد فرمایا
 وَالْأَنْصَارُ مَنْ نَصَرَكَ وَآخِذْ مَنْ خَذَكَ یعنی مدد کر تو اس کی جو مدد کرے علی کی
 جو چھوڑ دے تو اس کو جو چھوڑ دے علی کو چھوڑ دے کا یہ نصرت و خذلان حاکم ہی کیلئے لازم ہے
 پس یہ جملہ آخر دعا کا اول دلیل ہو کہ مولیٰ کے معنی حاکم اور تصرف فی الامر میں علاوہ اسکے اگر رسول
 صلعم نے حضرت علی کو اس حدیث میں کنت مولا ہو خلیفہ میں مقرر کیا تھا تو صحابہ اور ازواج نبی صلعم
 بلکہ خود حضرت عمر نے مبارکبادی کس بات کی حضرت علی کو دی تھی چنانچہ رکن چہارم معارج النبوۃ
 میں بصفی (۳۱۸) منقول ہے اور ہاں کہ بیشتر اصحاب تابعہ کی اہمات مومنین رضی اللہ عنہم و عنہم
 امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ در این امر تہنیت بجا آوردند امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ گفت اے
 علی بامداد کردی مولیٰ من مولای مومنین و مومنات شدی اور کتاب فضیلتہ صفایں لکھتا ہے
 کہ چون حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در غدیر خم حدیث من کنت مولا کا فعلی
 مولا کا در شان امیر المومنین علیہ السلام فرمود پس فرود آمد و در خیمہ خاص خود نشست و نہ

کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کے بعد از ان طبقات خلافت را فرمود تا بحمد علی رضی اللہ عنہ فرستد
 فہ بان آپست علی کشادہ چون مردم از این امر فارغ شدند اہمات مؤمنین بفرمودن آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نزد علی رفتند و اورا تہنیت دادند و از جملہ اصحاب امیر المؤمنین عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ
 گفت خوشحال تو ای علی کہ صبح کردی و مولد جمع مؤمنین ہو مناتے۔ اور کتاب حبیب السیر میں بعد
 کہ حدیث غدیر کے لکھا ہے پس امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ بوجیب فرمودہ حضرت رسالتا بصلی اللہ
 علیہ وسلم درمیان دست تا طوائف خلایق بجلال متشرف نہ لوازم تہنیت بتقدیم رسانیدند و از جملہ اصحاب
 امیر المؤمنین عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ جنابہ لایتما ب را گفت بچ بچ یا من آبیطالب حببت
 مولائی و مولائی حبلی مؤمنین و مؤمنین یعنی خوشحال تو ای سپر ابوطالب بامداد
 کردی در وقتیکہ سولامین مولد ہر مومن ہو نہ بودی بعد از ان اہمات مؤمنین بر حسب اشارہ سید المرسلین
 بحمد امیر المؤمنین فہ شرط تہنیت بجا آوردند اگرچہ حدیث میں گنت مولاد محض تاکید محبت علی ابن ابیطالب
 کیلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی تھی تو یہ تمام بعد ارشاد حدیث مذکور کیوں فرمایا کہ حضرت
 علی کو ایک خیمہ خاص میں بجلایا اور عام خلایق خصوصاً اصحاب و اپنی ازواج کو حکم دیا کہ حضرت علی
 کو مبارکباد دیں چنانچہ حضرت عمر نے بھی مبارکباد اس عبارت سے دی کہ مبارک ہو اور مبارک
 اے بیٹے ابوطالب کے کہ جمع کی تمنی او سوقت میں کہ مولی امیر اور مولی ہر مومن اور مومنہ کی سب کوئی قیل
 باد کہ سکتا ہے کہ یہ مبارکباد اس اہتمام سے صرف اس واسطے دی گئی تھی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید محبت حضرت
 علی کی کی تھی حالانکہ وجوب محبت حضرت علی کا آیہ قرآنی سے نفس قرآنی قبل اسکے ہو چکا تھا اور بیان
 اوسکا اوپر لکھا گیا ہے بلکہ دیگر آیات سے مؤمنین کی باخود محبت و موالات لازم تھی پس کسی مسلمان کو
 نہ انکار تھا اور نہ ہو تعجب کا مقام یہ کہ جب خدا فی محبت علی کی کل امت پر واجب کی تھی او سوقت
 میں تو مبارکباد حضرت علی کو کسی نے نہ کی اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محبت علی کی تاکید کی تو اسقدر
 اہتمام کیا گیا کہ عورتوں تک نے مبارکباد دی **إِنَّ هَذَا الشَّيْءَ عَجَابٌ جَوَابٌ رَجَبُ**
 اس وجہ کہ محدث دہلوی نے مدارج النبوة میں صفحہ (۵۲۳) اس عبارت سے لکھا ہے و بودن
 مولد یعنی امام معلوم و معلوم و نسبت درخت و نہ در شرع و بیچ یکے از انکہ لغت ذکر کردہ **فَعَلَّ**
 بمعنی فعل می نماید اب و یکتا چاہئے کہ کتب معتدہ اہل سنت و جماعت میں امامت کے کیا معنی لکھے
 ہیں اور وہ معنی بجمہل معالی مولی کے کسی معنی پر صادق آتے ہیں یا نہیں پس شرح مواقف میں
 صفحہ (۷۲۹) عبارت میں کی یہ لکھی **وَالْإِمَامَةُ رِبَاسَةٌ عَامَّةٌ فِي أُمُومِ**

حضرت سید علی رضا
 حبیب السیر از عبارت
 بعد و معنی
 (۷۲۹) نقد

الَّذِينَ وَالِدَانِ بِشَخْصٍ مِنَ الْأَشْخَاصِ وَتَقْضَىٰ بِالنَّبَوَّةِ وَالْأَوَّلَىٰ أَنْ
 يُقَالَ هِيَ خِلَافَةُ الرَّسُولِ فِي إِقَامَةِ الدِّينِ وَحِفْظِ حَوَازِةِ الْمِلَّةِ
 بِمَحَبَّتِ حَبِيبِ رِشْبَاعِهِ عَلَى كَافَّةِ الْأُمَّةِ تَرْجُمَةً لِمَامَتِ رِيَاسَتِ عَامِ بَيْتِ
 سُبُورِ دِينِ اور دُنْیَا کے ہر واسطے کسی شخص کے اشخاص سے اور ثبوت جاتی ہے یہ تعریف ساتھ نبوت کو
 ہیں بہتر یہ ہے کہ کہا جادو کہ امامت خلافت کی ہر بیج قائم کرنے دین اور نگاہ رکھنے کثیر سلام
 کی اس معیت سے کہ واجب ہو فرمانبرداری کرنی خلیفہ کی اور عام امت کو اس تعریف امامت سے
 غایت ہو کہ امام رئیس امور دین اور دنیا کو کہتے ہیں اور امور دینی اور دنیوی کو بغیر تصرف کو حاصل نہیں
 ہو سکتی جو تو معنی امامت کے تصرف فی امر الدین والدنیا ہو جو وہ جملہ عالی لفظ معنی کے جو بھی ہوتے
 لکھا ہے تصرف فی الامر کتاب مجمع بحار الانوار لغت حدیث المست بین ابیہ دیگر لغات میں منقول میں
 بلکہ قاضی شہاب الدین دولت آبادی لقب بکالعلما کہ اکابر المست سے ہیں کتاب ہدایہ السعداء
 میں مقرر ہیں کہ المست وجماعت مولائیت حضرت علی کی حدیث میں کنت مولاد سے لے کر زمانہ خلافت
 اور امامت میں مراد لیتے ہیں اور عبارت کتاب مذکور کی یہ ہے وَدَفَعْنَا التَّشْرِيفَ فِيهِ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ
 رَحِمَهُ اللَّهُ مَنْ قَالَ إِنَّ عَلِيًّا أَفْضَلُ مِنْ عُثْمَانَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ
 لَا تَكُنْ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ ابْنُ مُبَارَكٍ مَنْ قَالَ
 إِنَّ عَلِيًّا أَفْضَلُ الْعَالَمِينَ وَأَفْضَلُ النَّاسِ أَوْ أَكْبَرُ أَلْ كِبَرِهِ
 فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ لِأَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ أَفْضَلُ النَّاسِ فِي عَصْرِهِ وَزَمَانِ
 خِلَافَتِهِ كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ كُنْتُ
 مَوْكَاهُ فَعَلَيْ مَوْكَاهُ آتَى فِي زَمَانِ خِلَافَتِهِ وَمِثْلُ هَذَا الْكَلَامِ
 قَدْ وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ وَالْأَحَادِيثِ وَفِي أَقْوَالِ الْعُلَمَاءِ بِقَدَرِ
 لَا يَحْطُهُ وَلَا يُعَدُّ تَرْجُمَةً اور بیج تشریح کے کہا ابو القاسم نے جو شخص کہے جو تحقیق
 علی افضل بن عثمان ہو پس اوپر کہیہ الزام نہیں ہو اسے کہ تحقیق یہ کہا ہے ابو حنیفہ نے اور کہا ابن
 مبارک نے جو شخص کہے کہ علی افضل تمام عالم سے ہیں یا افضل الناس ہیں یا اکبر الکبراء ہیں پس
 اوپر کہیہ الزام نہیں ہو اسے کہ مراد اس سے افضل الناس بیج زمانہ اپنے کے اور وقت خلافت
 اپنی کے ہیں مثل قول پیغمبر صلی علیہ وسلم کہ اسکا میں مولا ہوں پس علی اسکا مولیٰ ہے یعنی بیج زمانہ دلا
 اپنے کے اور مثل اس کلام کے تحقیق وارد ہوا ہے قرآن اور احادیث علماء میں اس قدر کہ جب اسکا

محمّد (ص) علیہ السلام
میں سے جو حدیثیں آئیں

احصاء اور شمار نہیں کیا جاسکتا اور پھر اسی کتاب ہدایت السعادت میں لکھا ہے کہ فی حاکم
 التّہذیب فی خلافتہ ابی بکر و دستور الحقائق انّ النّبی صلی اللہ
 علیہ وسلم لمتارجم من مکتبہ نزل فی عبد یرفأمران
 یجمع رجال الایل فجماعھا کما لیل فی قصصہ علیہا فقال السن
 یا ذی المؤمنین من انفسہم فقالوا نعم فقال النّبی صلی اللہ علیہ
 وسلم من کنت مولاً فاعلموا انہم و آل من و آلہ و عا د من علیہ
 من نصرہ و اخذ ل من حدکہ و قال اللہ عز و جل انما و ائکم
 اللہ و رسو لہ و الذین امنوا الذین یقبضون الصلوات و یؤتوا الزکوٰۃ
 و هم ربّا کعبون قال اهل الشیخہ المراد من الحدیث من
 کنت مولاً فاعلموا مولاً کہ آئی فی وقت خلیفہ و امامتہ
 یعنی ہر کس کی امت پر من ایمان آ رہی ہو اوست بر علی را دست آورد و بر من قصد یں و بر علی عقیقہ
 در غیبت امام اقیامت باشد و الشاھد علیہ قولہ تعالیٰ یؤمّنون بالغیب
 ترجمہ اور بیچ حاصل تبیہ خلافت ابوبکر اور دستور الحقائق سے کہ تحقیق نبی صلعم جب کہ سوچے
 تو اور نبی بیچ خلیفہ کے پس حکم دیا کہ کیا کہے جاویں کہ جانتے او ٹوٹا پس بنایا تجاؤ و ٹوٹا شل منبر کے
 پھر پیغمبر صلعم او پر جو دم کے پس فرمایا پیغمبر صلعم نے میں نہیں ہوں اولیٰ مساجد میں نہیں رکاوٹی
 حال ان سے سمجھوں نے کہا میں آپ ایسے ہیں تب کہا نبی صلعم نے میں جس کا مولیٰ ہوں پس
 علی مولیٰ اور سکا ہو یا اللہ دوست رکھو اور سکہ جو دوست رکھے علی کو اور دشمن رکھو اور سکہ جو علی کو
 دشمن رکھے اور مدد کر اور سکی
 چھوڑ دی اور کہا خدا بزرگ و برتر ہے جزا میں نیست کہ ولی تمہارا اللہ ہو اور سکا رسول ہے
 اور ہم لوگ ہیں جو ایمان لائے ہیں اور جو بر پا کرتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ کو و رحالت
 رکھو کہ اہل سنت نے مراد حدیث سے یہ ہو کہ میں جس کا مولیٰ ہوں پس علی اور سکا مولیٰ ہو یعنی
 بیچ وقت خلافت اور امامت اپنی کے اس عبارت سے ظاہر و باہر ہو کہ اہل سنت نے کہا ہو
 کہ مراد حدیث من کنت مولاً سے یہ ہو کہ حضرت امیر المؤمنین مولانا اور سکہ ہیں جسے مولانا
 رسول اللہ صلعم میں اپنے عہد خلافت اور امامت میں پس بخوبی ثابت ہو گیا کہ علماء اہل سنت
 کے نزدیک بھی مولیٰ بمعنی امام و خلیفہ اس حدیث غدیر میں ہو اور اگر بمعنی ناصر و محبوب ہوتا

اور غرض جناب سالتاب کی اوس تاکید محبت حضرت علی کی ہوئی تو قید وقت خلافت اور امامت
 کی ننگائی جاتی پس اعتراض شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی کا کہ مولیٰ بمعنی امامت عظام
 اور لفظ معلوم اور معروف نہیں ہر خود اپنے علماء کی تکریر سے ماطل ہو گیا اور صرف ملک العلماء
 قاضی شہاب الدین دولت آبادی ہی نے موسیٰ کو بمعنی امام نہیں لکھا ہو بلکہ اور دن نے بھی لکھا ہے
 چنانچہ مولوی اسماعیل صاحب نے کہتے ہیں شاہ عبد العزیز صاحب کے اور بچہ خلفاء سید احمد صاحب
 مجددیہ مبین صدق بقول جن کثیر اہل سنت کے ہیں ایک سالہ موسوم بہ منصب امامت کے
 تصنیف کیا ہو اوس میں لکھا ہو کہ تالیف امام نائب رسول است انچہ سنۃ اللہ در بندگان خود بواسطہ انبیاء
 و رسول جاری فرمود پھر امامت بواسطہ ائمہ ہم جاری میفرماید و از انجمله تمام حجت است بہ بعثت ایشان
 یعنی تا وقتیکہ بعثت رسول متحقق نہیں شود وجود و انکار ایشان بر شقیار سر بر نہیں نہ انتقام ملک
 علام نسبت اہل معاصی و انام متحقق نہیں کہ قال اللہ تبارک و تعالیٰ و ما کنا
 معذبینک حتیٰ تبعث رسولاً و این تمام حجت بہ بعثت ائمہ ہم ثابت نہیں و
 قال اللہ تعالیٰ و اضربکم مصللاً اصحاب القریۃ اذ جاء
 ہذا المرسلون الی آخر القصہ مراد ازین قریۃ انطاکیہ است کہ حواریین حضرت روح اللہ علیہ السلام
 ایشان مبعوث شدہ بودند و آخر الامر اہل انطاکیہ بایشان بخود و انکار پیش آمدند و در انتقام
 ملک علام گرفتار گردیدند قال اللہ تعالیٰ فیہ انصا و ما انزلنا علی قومہ
 من بعدہ من جند من السماء و ما حکنا منہم لاین انکانت الا
 حیکمۃ و احداً فاذا اخرجنا منہم و ان یمنی بالیقین بایہمید کہ چون
 در وقت از اوقات امام قائم گردید و دعویٰ او بر منصب ظہور رسید لا بد حجۃ اللہ در جمیع اہل معصیت و
 تمام شد و وقت انتقام ہی از ایشان در رسید پس گویا کہ معاصی و انام معارضہ و مقابلہ امام با تمام
 سیر شد و لاریب بسر حد انتقام یکشد بحمد اللہ المتعال اس عبارت سے بلا قیل و قال یہ بھی ثابت
 ہو گیا کہ نصب امام کا خداوند ذوالجلال کرتا ہو جس سے عقیدہ اہل سنت کا کہ نصب امام کا اختیار
 است بر ہر تامل باطل اور کالعدم ہو گیا تو ضرور اور لازم ہو کہ جناب امیر المؤمنین علیہ السلام خلافت
 حضرت خاتم المرسلین من جانب اللہ منصوب تھے فتا قتل و کمن من الشاکرین الغرض
 بعد تہویر سے فاصلہ کے مولوی اسماعیل صاحب سالہ مذکورہ میں لکھتے ہیں و از انجمله ہست ثبوت
 ریاست یعنی چنانکہ انبیاء اللہ را بہ نسبت است یک نوعی از ریاست ثابت است کہ بملاحظہ ایمان ریاست

حقائق الانوار جلد دوم
 تصنیف مولانا محمد رفیع الدین

ایشان را از امت این رسول میگویند و این رسول را رسول ابن امت و در بسیاری از امور
 دنیویہ ہم تصرف رسول در ایشان جاری است لَمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ
 مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ در مقدمات اخرویہ ہم ولایت او ثابت قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ كَيْفَ
 إِذَا جُنَّاهُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ لِيُشْهِدَ وَ جُنَّاهُ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ
 شَهِيدًا همچنین امام را ہم در دنیا و آخرت مثل ابن ریاست نسبت مبعوث الیہم ثابت است
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوْلىٰ
 بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا بَلَىٰ فَقَالَ اللَّهُمَّ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ
 فَتِلْكَ مَوْلَاهُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِ
 وَ يَقُولُ هَؤُلَاءِ أَنْتُمْ مَسْئُولُونَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنْتُمْ مَسْئُولُونَ عَنْ وِلَايَتِهِ اس عبارت سے کمال وضوح ثابت او متحقق ہے کہ
 مولوی اسماعیل صاحب حدیث غدیر کو نص امامت حضرت علی کی قرار دیتے ہیں اس بیان سے کہ
 جیسے جناب سالتماب کو نسبت اپنی امت کی ایک نوع کی ریاست ثابت ہے کہ بلا حفظ اوسے ریاست کے
 ان لوگوں کو نص امت حضرت کو اور انکار رسول کہتے ہیں اور بہت امور دنیویہ میں تصرف آنحضرت
 کا جاری رہا و مقدمات اخرویہ میں بھی ولایت آنحضرت کی ثابت ہے ایسے ہی امام کو بھی مثل اسکی ریاست
 پنج دنیا و آخرت کے نسبت مبعوث الیہم کے ثابت ہے اور ثبوت ریاست دنیویہ امام کا حدیث غدیر
 کیا ہے اور ثبوت ریاست اخرویہ امام کا نص قرآن وَ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ
 بِإِمامِهِمْ وَ يَقُولُ هَؤُلَاءِ أَنْتُمْ مَسْئُولُونَ سے کیا ہے اس آیت قرآنی کا ترجمہ یہ ہے
 کہ جس دن ہم بلا لینگے ہر گروہ کو اسکی امام کیساتھ اور ٹھہراؤ تم ان لوگوں کو تحقیق ان لوگوں نے پوچھا
 جاوے گا اور انہم مسئلون کی تفسیر پیغمبر صلعم کی حدیث سے لکھی ہے کہ فرمایا نبی صلعم نے کہ ان لوگوں سے
 سوال کیا جاوے گا ولایت علی سے پس شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے اور شاہ عبد الغزیز
 نے تحفہ اثنا عشریہ میں اور دیگر متکلمین اہل سنت و جو انکار باصرار تمام کیا ہے کہ حدیث غدیر خلافت
 امیر پر دلالت نہیں کرتی ہے اور اس بحث میں تقاریر طویلہ لکھی ہیں وہ سب کا عدم اور کان کم
 لیکن ہو گئیں اور حسب اعتراف مولوی اسماعیل صاحب برادر زادہ شاہ عبد الغزیز صاحب کتابت
 ہو گیا کہ نص غدیر حضرت علی کو ریاست دنیویہ و نص قرآنی ریاست اخرویہ حاصل ہوئی اور
 بروز قیامت ولایت یعنی حکمرانی علی سے سوال کیا جاوے گا اب تو مجال انکار حضرات اہلسنت کو باقی

یہی اور عقیدہ شیعوں کا اکا بر علماء اہل سنت کے اقوال سے ثابت اور تحقیق ہو گیا طوفان طعن الہی
 کے کتب معتدہ اہل سنت و جماعت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ سب نزول آیہ قرانی حکم ربانی کے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو مقام خم غدیر کے مولے المؤمنین کا مقرر کیا تھا چنانچہ علامہ جلال الدین
 سیوطی نے بیچ تفسیر و منشور کے لکھا ہے۔ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ مَرْدُودٍ وَابْنُ
 عَسَاكِرٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا
 الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍّ فِي عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْدُودٍ
 عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نَقْرَأُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
 إِنَّ عَلَيْنَا مَوَاطِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ
 رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ترجمہ اور اخراج کیا ہے ابن ابی حاتم اور ابن
 مردودیاور ابن ابی عساکر نے ابو سعید خدری سے کہا ابو سعید خدری نے کہنازل ہوا یہ آیت رسول
 ہو چکا و اس چیز کو کہنازل کی گئی ہر طرف تمہارے پورے درگاہ کی جانب سے اوپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 درویش خیمہ حق میں علی ابن ابی طالب کو اور اخراج کیا ہے ابن مردود نے ابن مسعود نے کہ ہم غدیر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تھے اس آیت کو اس طرح سے یا ایہا الرسول بلیغ ما انزل
 الیک من ربک ان علیا مولی المؤمنین وان لم تفعل فما بلغت
 رسالته قالہ یعصمک من الناس یعنی اور رسول ہو چکا و اس چیز کو کہنازل کی
 گئی ہر طرف تمہارے خیمہ مبارک پر درگاہ کے تحقیق علی مولی المؤمنین کے ہیں اور اگر نہ کیا تھے تو نہ
 ہو چکا یا تھے اپنے پیغمبر کی کو اور اللہ بجا دیا تم کو شر سے آدمیوں کے اور تفسیر و منشور کے اعتماد کے
 واسطے عبارت شاہ عبدالعزیز صاحب جواہر کے سالہ اصول حدیث بن مرقوم پر کافی ہے عبارت
 اس کی دو احادیث متعلقہ تفسیر اعلم تفسیر کبیر تفسیر ابن مردودہ و تفسیر طبری و تفسیر ابن جریر وغیرہ
 شاہ میر تقی میر حدیث اندو کتاب و منشور شیخ جلال الدین سیوطی جامعہ سمیت اور محبہ جو عالم
 بن صفی الدین جعفر المعروف بیدر عالم نے اپنی تفسیر میں کہ مشہور تفسیر شاہی ہر جہ تفسیر آیت یا ایہا
 الرسول بلیغ کے بعد ترجمہ اس کی اور بیان کرنے ایک روایت کے جناب امیر المؤمنین سے بی بیان عصمت
 عصمت کے لکھا ہے وَفِي النِّشَاطِ يُونُسُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ هَذِهِ الْآيَةُ

نَزَلَتْ فِي فَضْلِ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍّ
 فَلَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ وَقَالَ مَنْ كُنْتُ
 مُؤَلَاةً فَعَلَيْ مُؤَلَاةِ آلِهِمُ وَآلٍ مِنْ دُونِ عَادَةٍ مِنْ عَادَةِ آلِهِ
 عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَالَ مَهْنِيًّا لَكَ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ أَصْحَابُ
 مُؤَلَاةٍ وَمَوْءِي لِي كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ وَهَقُّ قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 وَالْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ وَفَحْمَدِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ
 اور بیچ نیشاپوری کے ابو سعید خدری سے منقول ہے کہ یہ آیت نازل ہو اسی فضیلت علی ابن ابیطالب
 کے راضی ہوئے تھے اور اسی روز غدير خم میں پیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی کا ہاتھ اور کمر
 میں جسکا مولی ہوں پس علی اوسکا مولی ہوا اللہ دوست رکھو اوسکو جو علی کو دوست رکھے اور
 رکھو اوسکو جو دشمن رکھے علی کو پس ملاقات کی علی سے عمر نے راضی ہوئے اور اوسے اور کہا گو اگر
 ہو تمکو اے بیٹے ابوطالب کے صبیح کیا تھے در حالیکہ مولی اکل مومن اور مومنہ کے ہو اور یہ قول
 ابن عباس اور براء ابن عازب اور محمد بن علی کا ہو راضی ہوئے اور محمد بن ابی ہاشم شیبانی
 کا عبارت شاہ عبد العزیز صاحب جو باب سیم تحفہ اثنا عشریہ میں صفحہ (۱۷۱) منقول ہے
 و آشکار ہے اور وہ عبارت یہ ہے کہ ذکر کتب شیعہ میں لکھا ہے و اما تفاسیر پس از انجملہ بہت تفسیر
 میکنند حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام رواہ عنہ ابن بابویہ یا سنادہ و رواہ
 عنہ غیریہ ایضاً یا سنادہ مع زیادہ و نقصان و اہل سنت نیز از حضرت
 امام موسیٰ و دیگر ائمہ در تفسیر روایات دارند چنانچہ در منشور مبسوط ائمہ در تفسیر شیبانی
 و مضبوط امامان شیعیہ از جناب ائمہ روایت میکنند ہرگز بان مطابق نمیشود انتہی اس عبارت شاہ
 صاحب معتمد اور معتبر بنو نا تفسیر در منشور اور تفسیر شیبانی کا اور مبسوط و مجموع و مضبوط ہونا
 حضرت امام حسن عسکری و دیگر ائمہ علیہم السلام کا ان و نو تفسیر و غیر مخالف روایات شیعہ
 ثابت اور تحقق ہے پس جب ایسی تفاسیر معتدہ اہل سنت سے واضح اور لایح ہے کہ آیت یا ایہا المرسلین
 بلغ رسوخ غدير خم کے حق علی ابن ابیطالب کے نازل ہوا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لایح علی کا ہاتھ
 فرمایا میں جسکا مولی ہوں اوسکا مولی ہوں اور حسب اعتراف قاضی شہاب الدین دولت آبادی
 مناقب بلکہ العلماء و مولوی امجدیل صاحب خلیفہ سید احمد صاحب مجدد دایۃ ثالث عشر کے ہم لکھ
 چکے ہیں کہ مولی حدیث من کنت مؤلاہ میں یعنی ریاست دینیہ ہے تو ثابت ہو گیا کہ حسب حکم

انہی شانہ کے رسول اللہ صلعم نے مقام غدیر خم میں حضرت علی کو رئیس انبی امت پر یعنی خلیفہ بنا
 دیا مقرر کیا علاوہ اسکے یہ ہر کتب معتدہ اہل سنت و جماعت میں منقول ہوئے مقام غدیر خم بعد
 بیان فرماتے رسول اللہ کے موالیت میرا مومنین کو آیہ اَلَمْ لَمْ دِیْنُکُمْ اَللّٰہُ نَزَلَ بِہَا اَیْمَانُہُمْ
 محمد بن معتمد خان بخشی کتاب مفتاح النجا میں لکھتے ہیں اَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ التِّرْمِذِيُّ
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآیَةُ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ
 بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِ عَلِيٍّ فَقَالَ مَنْ كُنْتُ مَوْلاًهُ فَعَلَيْهِ مَوْلاًهُ
 اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَآلَاهُ وَعَاوِمَنْ عَادَاهُ وَآخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ
 عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي مِثْلِهِ فِي آخِرِهِ فَنَزَلَتْ الْيَوْمَ الْمَلَكُ
 لَكُمْ دِينَكُمْ الْآیَةَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْكَمَالِ الدَّيْنِ
 وَائْتِمَامِ النِّعْمَةِ وَرَضَى التَّرْتِيبَ بِرِسَالَتِي وَالْوَلَايَةَ لِعَلِيِّ ابْنِ
 أَبِي طَالِبٍ مَرَّجَمِہ اخراج کیا ہے عبد الرزاق ترمذی نے ابن عباس سے کہا ابن عباس نے
 کہہ گاہ نازل ہوا آیہ یا ایہا الرسول بلِّغ ما أنزل الیک من ربک تب یکو دینی صلعم نے ہاتھ علی
 لکھ کر کہا میں جس کا مولی ہوں پس علی اور اس کا مولی ہو یا اللہ دوست رکھو اور اس کو جو علی کو دوست رکھے
 اور دشمن رکھو اور اس کو جو علی کو دشمن رکھے اور اخراج کیا ہے ابن مردویہ نے ابی سعید خدری سے مثل اسی حدیث
 کے آخر میں اس حدیث کریمہ پر پس نازل ہوا آیہ اَلَمْ لَمْ دِیْنُکُمْ اَللّٰہُ نَزَلَ بِہَا اَیْمَانُہُمْ
 اور یہ کامل کرنے دین اور پوری کرنے نعمت اور خوشنودی پروردگار کی ساتھ میرے پیغمبر و حکمرانی علی
 ابن ابیطالب کی اور کتاب ما نزل من القرآن فی علی علیہ السلام من ابی نعیم احمد ابن عبد اللہ الاصفہانی نے
 باسانہ خود لکھا ہے عَنْ قَيْسِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ الْعَمْدِيَّ عَنْ أَبِي
 سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا النَّاسَ
 إِلَى عَلِيٍّ فِي غَدِيرِ خُمٍّ وَأَمَرَ بِمَا حَتَّ الشَّجَرَةَ مِنْ شَوْكٍ فَقُمَ
 وَذَلِكَ فِي يَوْمِ الْخَيْبِ فَدَعَا عَلِيًّا فَأَخَذَ بَصْبَعِهِ فَرَفَعَهَا حَتَّى
 نَظَرَ النَّاسُ بَيَاضَ أَبْطَلَى رَسُولِ اللَّهِ ثُمَّ لَمْ يَفْتَرِقُوا حَتَّى نَزَلَتْ
 هَذِهِ الْآیَةُ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَنْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي
 وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلٰی اِحْسَالِ الدِّیْنِ وَ اِثْمَامِ النِّعْمَةِ وَ رَضِیَ الرَّبُّ بِرِیْسَا لِنَبِیِّهِ
 بِاَلْوَلَا یَہْدِیْ لِعَلٰی مَنْ بَعْدَہٗی تَرْجُمَہٗ قِیْسُ سِرِّجِ الْبُوہَارِ وَنَ عُبَیْدِی سِی الْبُوہَارِ وَنَ اِبُوہِ
 خَدْرِی سے روایت کرتا ہے کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا لوگوں کو ٹھوڑی علی گنج غدیہ خیم کے اور حکم دیا
 پیغمبر نے کہ بیچے درخت کے کانٹے جھاڑ دی گئے اور یہ بروز پنجشنبہ واقع ہوا پھر لکڑیاں پیغمبر نے علی کو پیر
 دو نو ہزار علی لکڑیاں کر بلند کیا یہاں تک کہ لوگوں نے سفیدی بغل رسول اللہ کی دیکھی پھر متفرق ہوئے لوگ
 تا انکہ نازل ہوئی آیات الْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمُ دِیْنَکُمْ وَ اَسْتَمْتُ عَلَیْکُمْ
 نِعْمَتِی وَ رَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ پھر فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ نے رگتر ہی اوپر کامل کرنا
 دین کو اور پوری کرنے نعمت کو اور خوشنودی پروردگار کی ساتھ میری پیغمبری اور حکمرانی علی کی میرے بعد
 اب اہل مین بنظر انصاف غور فرما دین کہ ہر گاہ کتب معتد فاعل سنت و جماعت سے ثابت ہو گیا کہ حسب
 نزول آیہ قرآنی یَا اَیُّہَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ کَیْ حَسْبِیْنَ خَدِیْعَہٗ عَلٰی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شریعت سے لوگوں کے بچانے کا
 وعدہ کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بمقام غدیہ خیم حضرت علی کو مولیٰ ہر مومن اور مومنہ کا مقرر کیا تھا آیہ
 اَکْمَلْتُ لَکُمُ دِیْنَکُمْ نازل ہوا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے رگتر ہی اوپر کامل کرنے دین اور پورا کرنے
 نعمت کے اور خوشنودی پروردگار کی ساتھ میری پیغمبری اور ولایت یعنی حکمرانی علی کی میرے بعد
 اس لفظ من بعدی تو کوئی محل شک و شبہ کا باقی نہ رہا کہ علی بن ابیطالب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد از
 خلیفہ بلا فصل اپنا حکم خلاق عالم کے مقرر کیا چونکہ لوگوں کو نکل و نون میں علی بن ابیطالب کی نسبت یہ امر
 جاگزین تھا کہ خلافت بلا فصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی کو ملیگی بنا برآں حضرت علی سے کہینہ و پر خاشا
 لکھتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احتمال ضرر رسانی کا اولو گوئی سے تھا بنا برآں اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب
 خاص سے وعدہ کیا کہ تم تعمیل میرے حکم کی کرو اللہ تعالیٰ تمکو شریعت سے لوگوں کو بچانے کا چنانچہ تعمیل حکم الہی
 کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجمع کثیرین جسکی تعداد اوپر لکھی گئی ہو بمقام غدیہ خیم حضرت علی کو اپنا خلیفہ مقرر
 کیا تب قرآن کا یہ آیہ نازل ہوا کہ آج میں نے دین کو کامل کیا اور تم پر اتمام نعمت کی اور یہاں تک کہ لوگوں کو
 حضرت علی سے عداوت تھی کہ باوصف اسکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام غدیہ خیم میں بجا ضری مجمع
 کثیر کے حضرت علی کو خلیفہ مقرر کیا اور اظہار نزول آیہ یا اَیُّہَا الرَّسُوْلُ کَا بَہِیْ فَرَمَا مگر اسپر بھی لوگوں کو
 یقین نہوا کہ موجب حکم خدا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو مولیٰ مومنوں کا مقرر کیا تھا تا انکہ پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بعضوں نے پوچھا اور آنحضرت نے فرمایا کہ میں نے حکم خدا کی علی کو مولیٰ مومنین کا مقرر کیا
 تاہم اوست یقین نکیا اور خواستگار نزول عذاب کا خدا ہی تھا اسے ہوا اللہ تعالیٰ آسمان سے

ایک تھوڑا سا گرا دیا کہ وہ داخل دارالبوار ہو اسی طرح مجھ سے یہ مضمون ابواسحق محمد بن ابی اسحاق تعلیمی نے
 اپنی تفسیر سے بالکشف والبیان عن تفسیر القرآن میں نقل کیا ہے عبارت اس کی یہ ہے
 سُفْيَانُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ سَأَلَ سَائِلٌ مِنْ
 نَزَلَتْ فَقَالَ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْ مَسْئَلَةٍ مَا سَأَلْتُ عَنْهَا أَحَدٌ
 فَمَلَكَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ آبَائِهِ لَمَّا كَانَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَدِيرِ خُمٍّ يَأْتِي النَّاسَ
 فَاجْتَمَعُوا فَآخَذَ بِيَدِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ
 فَعَلَيْهِ مَوْلَاهُ فَشَاعَ ذَلِكَ وَطَارَ فِي الْبِلَادِ فَبَلَغَ ذَلِكَ الْحُرْثُ
 ابْنُ التَّعْمَانِ الْفَهْرِيُّ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
 تَأْقَةٍ حَتَّى آتَى الْاَكْبَطَ فَنَزَلَ عَنْ نَاقَتِهِ فَأَنَاحَهَا وَعَقَلَهَا
 ثُمَّ آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي مَلَأٍ مِنْ أَصْحَابِهِ
 فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَمَرْتَنَا عَنِ اللَّهِ أَنْ نَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ فَقُلْنَا هُمِنْكَ وَأَمَرْتَنَا أَنْ نُصَلِّيَ خَمْسًا فَقُلْنَا
 مِنْكَ وَأَمَرْتَنَا بِالزَّكَاةِ فَقُلْنَا هُمِنْكَ وَأَمَرْتَنَا أَنْ نَصُومَ
 شَهْرَ رَمَضَانَ فَقُلْنَا هُمِنْكَ وَأَمَرْتَنَا بِالْحَجِّ فَقُلْنَا هُمِنْكَ ثُمَّ لَمْ
 تَرْضَ بِهَذَا حَتَّى رَفَعْتَ بِصُبْعِي ابْنَ عَمِّكَ فَفَضَّلْتَهُ عَلَيْنَا
 وَقُلْتَ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْهِ مَوْلَاهُ فَبَلَغَ فِيهِ شَيْءٌ مِنْكَ أَمَرَ اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنَّ
 هَذَا مِنْ اللَّهِ قَوْلِي الْحُرْثُ ابْنُ التَّعْمَانِ يُرِيدُ رَاجِلَهُ وَهُوَ
 يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مَا يَقُولُهُ مُحَمَّدٌ حَقًّا فَاصْطَرِّ عَلَيْنَا حِجَارًا
 مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ فَمَا وَصَلَ إِلَيْهَا حَتَّى رَمَاهُ
 اللَّهُ بِحِجَرٍ فَسَقَطَ عَلَى هَامَتِهِ وَخَرَجَ مِنْ دُبُرِهِ فَفَتَلَهُ وَأَنْزَلَ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ لِلْكَافِرِينَ لَسَرْلَهُ
 دَافِعٌ تَرْجَمَهُ سُفْيَانُ ابْنُ عُيَيْنَةَ بِوُجْهِهَا كَمَا قَوْلُ خَدَّاءِ بزرگ و بزرگا۔ سئل سائل =
 کس شخص کے حق میں نازل ہوا ہے تب کہا اس نے کہ پوچھا تو نے مجھ سے وہ مسئلہ کہ نہیں پوچھا

صفحہ اول جز ثانی
 مجلد دوم حدیث غدیر

مجھ سے کسی نے اس مسئلہ کو مجھ سے پہلے روایت کی ہے مجھ سے میرا بیٹا جعفر بن محمد سے
 اور وہ اپنی آباء سے روایت کرتے ہیں کہ ہر گاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بدر میں آئے تو پکارا لوگوں کو پیس
 سب جمع ہو کر تب علی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں جب کا مولیٰ ہوں پس علی او سکا
 مولیٰ ہے پس شائع ہوئی یہ خبر اور منتشر ہوئی شہر و مین پس یہ پوچھی یہ خبر حارث بن نعمان قہری کو
 ناقدہ پر سوار ہو کر رسول اللہ کے پاس چلا تا ایک مدینہ پہونچا پس ناقدہ سے اوٹ کر اوسکو بٹھلایا اور بارہ
 دیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اوس حالت میں کہ وہ حضرت جمع میں اصحاب کے تھے تب کہا اے محمد
 تے خدا کی طرف سے حکم دیا کہ ہم کو اہی دیوین اسکی کہ کوئی معبود نہیں جو سوا اللہ کے اور تحقیق
 رسول اللہ کے ہو پس مجھے اسکو تمہاری کہنے سے قبول کیا اور حکم دیا تے یہ کہ ہم پانچ وقت نماز پڑھیں
 پس اسکو بھی مجھے تمہاری کہنے سے قبول کیا اور حکم دیا تے کہ روزہ رکھیں ہم ایک مہینہ رمضان کا
 پس اسکو بھی مجھے تمہاری کہنے سے قبول کیا اور حکم دیا تے جج کا پس اسکو بھی مجھے قبول کیا پھر تم
 نے ارضی سب کو ان باتوں پر ہانکا کہ بلند کیا تے دو بار واپس چھیرے بھائی کے پھر فضیلت دی
 اپنے چھیرے بھائی کو مہلو کو نیر اور کہا تے میں جب کا مولیٰ ہوں پس علی او سکا مولیٰ ہے پس یہ کہ
 تے اپنی طرف سے کیا ہو یا طرف سے خلیفے غالب اور برتر کے کہا ہے تب فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم
 اوسکی جسکے سوا کوئی جود نہیں ہے تحقیق یہ میں نے خدا کی طرف سے کہا ہے پس شہ پھیر کر حارث بن نعمان
 نے ارادہ کیا کہ اپنی سواری کے پاس جاؤں حالیکہ کہتا تھا کہ یا اللہ جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں اگر سچ ہے
 پس ایک پتھر میرے اوپر آسمان سے گرائے یا عذاب برنج دہندہ مجھے نازل کر پس نہیں پہونچا تھا اپنے
 ناقدہ تک تا ایک اللہ نے اوپر ایک پتھر پھینکا پس گرا وہ پتھر اوسکے کا سہ سر پر اور اوسکی قفا
 سے باہر نکل گیا پس قتل کیا اوس پتھر نے اوسکو اور نازل کیا اللہ غالب اور برتر گئے یہ آیت
 سوال کیا ایک سائل نے سنا تھ عذابا و ترنیوا و واسطے کا فرد نکو جسکا نہیں ہو دور کر نیوا
 سن روایت سے آشکار ہو کہ کس درجہ کی عداوت لوگوں کو حضرت علی سے تھی اور کس قدر برنج و مال
 لوگوں کو اس واقعہ غزوہ بدر سے ہوا تھا اور یہ حاسدین اور معاندین بھی عرب تھے اور صحابی و غیر
 ان لوگوں نے اگر بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس بیعت غزوہ بدر کو جو حضرت علی سے کی تھی توڑ ڈالا
 تو کیا محل تعجب ہو خصوصاً بعد قتل حضرت عثمان کے حضرت زبیر اور حضرت طلحہ نے باصرار تمام غزوہ
 علی سے بیعت کی تھی اور پھر توڑ ڈالی اور حضرت علی سے بیعت حضرت عایشہ کے جنگ کی حالانکہ
 ان دونوں صاحبوں نے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ہی وقت تک حضرت ابوبکر سے بیعت نہ کی تھی اور

نزدیک اہل سنت کو پہلے صحابہ عشرہ مشرکہ کو ہیں کہ مفصل کیفیت ان حضرات کی پہنچا بیاہل میں
 لکھی ہو چکے ہیں مگر صحابہ سے تو گونا گوتاریت کا کچھ بعد اور محال نہیں ہو سکتا اسلئے کہ حضرت زبیر
 علیہ السلام نے صحابہ کے ابن عمر رسول اللہ اور حضرت علی کے بھی تحفہ واقفیت دیا اولیٰ الاہل
 اب باقی رہا یہ اعتراض شاہ عبد الحق صاحب کا کہ افعیل بمعنی مفعول یعنی اولیٰ بمعنی مفعول نہیں
 آیا پس باوصفہ محدث ہو نیکیا ایسا اعتراض شاہ صاحب کا نہایت ہی بعید از حیرت انگیز ہے
 مسئلہ کہ صحیحین میں حدیثین موجود ہیں جنہیں اولیٰ بمعنی مفعول مستعمل ہوا ہو چنانچہ صحیح بخاری کے
 کتاب الاستغراض کے باب من استعاض من الدین میں بصفہ (۲۳۱) و (۲۳۲) اور کتاب التفسیر
 میں بیع تفسیر سورہ احزاب کے بصفہ (۵۴۷) منقول ہے عَنْ ابی ہریرۃ عَنِ النَّبِیِّ
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ اِلَّا وَ اَنَا - - - اَوَّلِی النَّاسِ
 بِہِ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ اَقْرَبُ اِنْ شِئْتُمْ النَّبِیُّ بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ
 اَنْفُسِہُمْ فَاَيُّهَا مُؤْمِنٌ مَاتَ وَ تَرَکَ مَالًا فَلِیْرِثَہُ عَصَبَتُہُ
 مَنْ کَانَ اَوْ مَنْ تَرَکَ دِیْنًا اَوْ ضِیَاعًا فَلِیَا تَبِیْ فَاَنَا مَوْلَاہُ ترجمہ
 ابو ہریرہ نے نبی صلعم سے روایت کی ہو کہ فرمایا پیغمبر صلعم نے نہیں ہو کوئی مومن مگر میں اولیٰ ہوں لوگوں
 سے ساتھ اس کے دنیا اور آخرت میں اگر چاہو تملو گے پھر اس آیت کو کہ نبی اولیٰ ہو ساتھ مومنوں کو اولیٰ
 انفسوں ہیں جو مومن مرا اور اسنے مال چھوڑا پس چاہئے کہ وارث ہو اسکا جو اسکی گروہ سے ہو
 اور جس مومن نے قرض یا عیال محتاج چھوڑی پس میں اسکا مفعول یعنی اولیٰ بالتصرف ہوں اور
 مجلہ دوم مسلم میں جو مع شرح نووی کی چھپی ہو بصفہ (۳۵) و (۳۶) منقول ہے عَنْ ابی ہریرۃ
 عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ الَّذِیْ فِی نَفْسِ مُحَمَّدٍ
 یَبْدِہُ اِنْ عَلَی الْاَرْضِ مِنْ مُؤْمِنٍ اِلَّا وَ اَنَا اَوَّلِی النَّاسِ بِہُمْ فَاَیُّکُمْ
 مَا تَرَکَ دِیْنًا اَوْ ضِیَاعًا فَاَنَا مَوْلَاہُ وَ اَیُّکُمْ تَرَکَ مَالًا فَلِی
 الْعَصَبَةُ مَنْ کَانَ ترجمہ ابو ہریرہ نے روایت کی ہو پیغمبر صلعم سے کہا ابو ہریرہ نے کہ فرمایا
 پیغمبر نے قسم ہو اسکی جسکے قبضہ اختیار میں جان محمدی ہو نہیں ہو روئے میں پر کوئی مومن کے مگر
 یہ کہ میں لوگوں سے اولیٰ ساتھ اس کے ہوں پس جو شخص تملو گوں میں چھوڑے قرض یا عیال محتاج
 پس میں مفعول یعنی اولیٰ بالتصرف ہوں اور جو تملو گوں سے مال چھوڑی پس وہ پھر کچھ طرف
 اسکی گروہ کو جو جواب اہل علم ان حدیثوں کو ملاحظہ فرما دیں کہ انہیں اولیٰ بمعنی مفعول ہوا ہو

اور حدیثین صحیحین میں ہیں اہل سنت ان حدیثوں سے انکار نہیں کر سکتے ہیں بالآخر محدث دلموی
 انکار کرتے ہیں کیا وہی یعنی مولیٰ نہیں آیا ہوا اس تعصب اور عناد کی کچھ حد ہے کہ ابطال خلاف سنت
 بلا فصل حضرت علیؓ کیلئے جو وہ ٹھکانہ لکھنا محدثین ہمارے تھے میں اعادنا اللہ منہ جواب وجہ یہاں
 دیکھو محدث دلموی نے جلد دوم مدارج النبوة میں صفحہ (۵۲۲) باین عبارت لکھا ہے و نیز آمدہ ہے
 کہ سبب ورود این حدیث آنست کہ بعضی کہ باعلی رضی اللہ عنہم درین بوزم و شکایت از وی رضی اللہ عنہ
 در بعضی امور را نکاہی بر دو نمود چنانکہ بریدہ اسلمی و ذکر آن در سریہ علیؓ بجانب یمن پیش از ذکر حجة
 الوداع گزشت اور قصہ بریدہ اسلمی کا کتاب مذکور میں صفحہ (۵۰۲) و (۵۰۳) و قال علیؓ
 ہجری میں لکھا ہے و از بریدہ اسلمی مرویست و بصحت پیوستہ است کہ حضرت خالد ابن ولید را بمن
 فرستاده بود بعد از آن علیؓ را بجای او فرستاد و بر وایت علیؓ را برای آن فرستاد تا خمس غنائم
 کہ خالد تحصیل کرده باشد بتامد و ہم از بریدہ مروی است کہ من در آن لشکر بودم چون خمس جدا
 شد سبا یا در آن میان بود علیؓ کثیر کے را کہ از بہترین کنیزگان ہے بود اختیار نمود و با وی صحبت داشت
 و مرا با وی کدورتی و انکاری پیدا شد با خالد گفتم می بینی این مرد را یعنی علیؓ را کہ چہ میکند و گفتم با او
 این چیست گفت نمی بینی این جاریہ را از ہے کہ در خمس واقع شدہ بود از آن در قسم آل محمد واقع
 شد بعد از آن نصیب آل علیؓ شد با و نزدیکی کردم گویا از حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اذن یافت
 بقسمت خمس مذوی القزنی را در آن نصیب ہے پس در خضہ اللہ عنہ قسمت کرد و این جاریہ در نصیب
 ہے آمد بریدہ گوید چون بنزد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آمد من این قصہ را بر وی عرض کردم فرمود
 ای بریدہ مگر علیؓ را دشمن داشتی گفتم آری فرمود وی را دشمن ندارد اگر با وی دوستی خارجی در
 دوستی و بیغزای ہای بریدہ نصیب او این خمس پیش از کنیزک بود و در روایتی از بریدہ آمدہ کہ گفت
 رنگ رخسار حضرت زاین گفتار افروخت و فرمود در شان علیؓ گمان بد مبرکہ او از من و من از ویم و او
 مولی شاست ہر کس کہ من مولا اویم علیؓ مولا اوست اما او خصما نصرتی مطبوعہ کلثمہ میں از
 صفحہ (۳۵) تا صفحہ (۴۶) دو حدیث اسلمی قصہ بریدہ کی باین عبارت مندرج ہیں اور ترجمہ
 بھی اوسکا کسی اہل سنت و زبان فارسی کیا ہوا اور نسائی مشجلہ موافقین بحاجت کے ہیں حدیثا
 أحمد بن شعيب قال أخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا
 جعفر بن يحيى بن سليمان عن يزيد بن مطرف بن عبد الله عن
 عمران بن حصين رضي قال بعث رسول الله صلى الله

[illegible]

شعيب قال اخبرنا واصل بن عبد الاعلى الكوفي عن ابي فضيل
 (نحو ابن فضيل) عن الاصلح عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال
 بعثنا رسول الله صلعم الى اليمن مع خالد بن الوليد وبعث علي
 على جيش اخر وقال ان التقينا ففعل كرم الله وجهه على
 الناس وان تفرقتم فكل واحد منكم على حدة فكتب
 بنو زبيد من اهل اليمن وظهر المسلمون على المشركين فقال
 المقاليكة وسينا الذرية فاصطفوا على حاربه لنفسه منهم
 فكتب يدا اليك خالد بن الوليد الى النبي صلعم و امرني ان
 اتال منه قال قد فقت الكتاب اليه وتليت من علي فتعصا و
 اي النبي صلعم فقلت هذا مكان العائذ بعثتني مع رجل
 والرسولني بطاعته فبلغت ما اريدت به فقال رسول الله
 لي لا تقعن يا زبيد ابي علي فان عليا ميتي وانا منه وهو
 بقدر في ترجمه خبر داد ما را احمد بن شعيب گفت احمد بن داود واصل بن عبد الاعلى الكوفي
 الى فضيل از اصلح از عبد الله بن بريدة از پدر خود گفت پدر او فرستاد ما را بنو زبيد
 خالد بن الوليد و فرستاد آنحضرت علي را سردار کرده بر لشکر دیگر و گفت اگر ملاقات خواهید کرد هر دو
 يعني خالد و علي رضي الله عنهما پس عيسيت بخشد خدا ذات او را سردار بر مردم و اگر جدا خواهید
 شاهروا پس هر يك از شما هر دو علي به است پس جنگ كرديم بنو زبيد را كه قبيله از اهل يمن بودند
 و غالب شدند مسلمانان بر كفار پس قتل كرديم جنگ كنندگان را و بندي كرديم ذريت آنها را پس
 چيد علي كه كنيزك را براي ذات خود از پدر من پس نوشت اين حقيقت را خالد بن الوليد طرف بني
 كردم اينكه رسالتم از او آن كه توب را گفت را دي پس دفع كردم آن كتابا طرف آنحضرت و شكايه
 كردم از علي پس متغير شد روی مبارك او اى بنى پس گفتم اين جا پناه گیرنده است بخدا يعني پناه
 ميگيرم بخدا از خشم گرفتن خدا و خشم گرفتن رسول خدا فرستادى مرا همراه مرد و لایم كردى مرا بفرمان
 بردارى او پس رسانيدم آنچه يك فرستاده شده اسم با و چيز پس گفت بنو زبيد خدا امر الله تعالى
 تو اى بریده را و مبارك که بنو زبيد و بنو زبيد گویى کن در علي پس تحقيق علي از من است و من
 علي ام دارد و دست شماست پس من ية او رباب بنهم كى فصل اول من پنج كتاب صلوات الله

من ابى

وجه قول ابو صلعم و قال

لا تقصين

صفحہ (۱۰۹) منقول برآخروج المتریدنی و الحاکم عن عمران بن حصین
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما تريدون من علي
 ما تريدون من علي ان عليا متي وانا منه وهو ولي كل مؤمن
 بعدني ترجمہ اخراج کیا پورمدی اور حاکم نے عمران بن حصین سے کہ تحقیق رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کیا چاہتے ہو تملوک علی سے کیا چاہتے ہو تملوک علی سے
 تحقیق علی مجھے ہے اور میں علی سے اور علی متصرف فی الارض یعنی حاکم ہر مومن کا ہو بعد
 میرے یہ حدیثیں نسبت قصہ بریدہ کہ کتاب احادیث اہل سنت میں موجود ہیں دو حدیث میں جملہ
 وهو ولي كل مؤمن بعدني اور ایک حدیث میں وهو ولي كل مؤمن بعدني
 موجود ہیں مگر شیخ عبدالحق صاحب نے باوصف محدث ہو نیکی ترجمہ لفظ من بعدی کا نہیں کیا
 بلکہ یہ دو دانتہ ترک کیا کسواستطیک یہ لفظ منافی مدعا محدث موصوف کو تھا کسے کہ اس حد
 بریدہ کو محدث موصوف شان نزول حدیث من کنت مولاه کا قرار دیکر معنی مولیٰ اور ولی کو دوست
 قرار دیتے ہیں لاکن جب حدیث بریدہ میں لفظ من بعدی بعد ولتکم کے موجود ہو تو ترجمہ حسب قرار
 ابو شیخ صاحب کے یہ ہوگا کہ علی دوست تمہارا ہو بعد میرے اگر معنی جملہ حدیث کو مان لے جاوین
 تو لازم آتا ہو کہ حیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں علی دوست صحابہ یا مومنوں کو نہ تھو علاوہ اسکے حضرت
 بریدہ اور دوسرے صحابہ حضرت علی سے بغض رکھتے تھے اور شکایت علی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کی
 تھی اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تاکید محبت رکھنی علی کی اذن ہو تو کی نسبت منظور تھی تو یہ فرماتے کہ تملوک
 علی سے محبت رکھو یہ نفراتے کہ علی دوست تمہارا ہو بعد میرے اس جملہ سے تو ثابت ہوتا ہو کہ حضرت
 علی کو بغیر صلعم نے تاکید محبت رکھنی اصحاب بغضین علی سے کی اور بطلان اسکا خود بیان شیخ صاحب
 سے ہوتا ہو کہ خود شیخ صاحب فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ حضرت بریدہ وغیرہ کو
 تاکید محبت علی کی فرماوین ہر حال کو اس حدیث بریدہ کے کچھ تعلق حدیث من کنت مولاه سے نہیں ہے
 لاکن بپاسخا طر شیخ صاحب کے میں تسلیم کرتا ہوں کہ وجہ نزول حدیث من کنت مولاه کے یہی قصہ بریدہ
 کا ہو مگر چونکہ حدیث بریدہ میں وارد ہو کہ علی ولی کل مؤمن کا بعد میرے اس قید بعدیت سے معنی لفظ
 ولی کے سوا متصرف فی الامر کے دوسرے نہیں ہو سکتے ہیں پس لازم ہوا کہ حدیث من کنت مولاه
 میں بھی معنی مولیٰ کے متصرف فی الامر ہوں اسلئے کہ حدیث بریدہ علت نزول حدیث من کنت
 مولاه کے حسب اعتراض شیخ صاحب موصوف کے ہو تو ضرور ہو کہ علت اور معلول میں لفظ بعوض

کے معنی متحد ہونے متغایر وہی المطلوب جواب وجہ پنجم جسکو شیخ عبدالحق صاحب محدث
 دہلوی نے جلد دوم مدارج النبوة میں صفحہ (۵۲۱) و (۵۲۲) بذریعہ عبارت لکھی ہے وہ چکڑہ لفظ
 باشد بر امامت حالانکہ حجت نیاورد علی و عباس رضی اللہ عنہما و نہ غیر ایشان وقت حاجت بران
 بلکہ احتجاج آورد علی رضی اللہ عنہ در وقت خلافت پس سکوت دی رضی اللہ عنہما احتجاج الیہ
 دلیل است بر آنکہ نص است در و بر خلافت و ی عقب وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با وجہ
 رضی اللہ تعالیٰ فرمایا کہ یہ ہے کہ نص نیست از آنحضرت بر خلافت و نہ خلافت غیر دی علی اس عبارت
 عیان و آشکار ہو کہ ہنگام خلافت حضرت ابوبکر کے حضرت علی نے حدیث غدیر سے احتجاج اپنی
 پر نہیں کیا تھا بلکہ اپنی خلافت کے وقت میں اس حدیث سے البتہ احتجاج کیا تھا پس بغرض دلیل
 اس بیان کو یہ تو ثابت ہو گیا کہ حدیث غدیر دلالت حضرت علی کی امامت پر کرتی ہے کہ حضرت علی
 کی وقت میں اس احتجاج کیا ہو خلافت خلافت حضرات ثلاثہ کے جسکی نسبت احادیث صحاح
 میں موجود ہیں کہ پیغمبر صلعم نے ایک کو خلیفہ نہیں مقرر کیا تھا اور بابا و دل میں احادیث مذکورہ
 لکھی گئی ہیں تو میری اوس شخص کے جسکی خلافت کی نسبت حدیث پیغمبر کی موجود ہو وہ شخص
 جسکی خلافت کی نسبت حدیث پیغمبر کی وارد نہ ہو خلیفہ برحق نہیں ہو سکتا جو علاوہ اسکے ہر گاہ کہ
 معتقدہ اہل سنت ثابت کیا گیا ہو کہ چہ مہینے تک یعنی تا حیات جناب فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا کہ حضرت
 علی اور کل بنی ہاشم اور اکابر صحابہ یعنی سلمان و مقداد و ابوذر و ابو عبادہ انصاری و غیر ہم ایما
 حضرت ابوسفیان پدر بزرگوار حضرت معویہ نے بیعت حضرت ابوبکر سے نہیں کی تو کوئی عاقل
 کہتا ہو کہ حضرت علی اور حضرت طلحہ و زبیر کہ حسب اعتقاد حضرات اہل سنت کہ داخل عشرہ مبشرہ
 خلیفہ برحق سے معاذ اللہ چہ مہینے تک منحرف رہتے یا حضرت علی باوجود حقیقت خلافت حضرت ابوبکر
 کی بروقت بیعت طلبی کے بیعت سے انکار اور اپنی خلافت پر احتجاج اور اصرار کرتے چنانچہ جلد
 روضۃ الاحباب میں صفحہ (۳۳) و (۳۴) لکھا ہو و جمیع اہل تاریخ آور وہ اند کہ چین از
 ہم بیعت تراعت حاصل شد ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ از وجوہ مہاجر و انصار مجھے ساختہ
 فرستاد و علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ را بآن مجلس طلبید و یاجابت فرمود و در آن مجمع حاضر شد
 و در محلے لایں خود بکشت و از موجب طلب خویش پرسید عمر فاروق رنہ گفت موجب آنست
 کہ میخواہم کہ چنانچہ سائر اصحاب با ابوبکر رضی اللہ عنہ بیعت کردہ اند تو ہم بیعت کنی علی گفت من
 ہمان سخن کہ شمار انصار حجت ساختہ اید و این منصب را اگر فقید بر شما حجت میداد ہم راست گوئیم

کہ حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کا قریب بود کہ بیست عمر گشت ترا گزاردیم تا بیعت کنی علی بن ابی طالب
 اول این سخن را جواب با صلوات بگوئید بعد از آن از من بیعت خواہید ابو عبیدہ گفت ای ابو الحسن
 تو بواسطہ سبقت در اسلام و فضل و قرابت قریبہ با سید نام علیہ الصلوٰۃ والسلام سزاوار حکومت
 و خلافتی ولیکن چون صحابہ بر ابو بکر اجماع و اتفاق نموده اند مناسب اینست کہ تو نیز قدم در دامن
 وفاق در آری علی گفت ای ابو عبیدہ تو این را بتی بقبول رسول مختار و مقتضی امانت راستیست
 در گفتار و کردار موبہتی کہ حق سبحانہ و تعالیٰ بخاندان نبوت کرامت فرمودہ در بندان بیاید کہ بجای
 دیگر نقل کنید بقرآن وحی و امور و امر و نہی و منبع فضل و علم و معدن عقل محکم بایم بواسطہ این
 امور خلافت را شایستہ و امارت را سزاویم بشر این سعد انصاری گفت ای ابو الحسن اگر این داعیہ کہ تو
 امروز ظاہر میکنی پیش از این معلوم مردم شدی ہر آنکہ کجما تو مضائقہ و منازعہ نمیکرد و با تو بیعت
 نمیدادند و لکن چون در خانہ نشستی و در خفا با مردم بستہ ایشانرا گمان این شد کہ تو از خلافت
 کنارہ میکنی و دفع اعیای این امور از خود چارہ میکنی اکنون کہ جماعت مسلمانان کسی دیگر را قبول کردہ
 اندیشہای از پی در پی و خود را طرز دیگر مینمای علی فرمود ای بشر تو را امیداری کہ من جوہر ظاہر و قلاب
 نور سید عالم را غسل ندادہ و تجہیز و تکفین و نہ نمودہ و از دفن و بی فراغت حاصل نکرده دم در طلب
 خلافت و حکومت زدمی و با مردم در منازعت و خصومت شدمی ای بکر صدیق چون ہر کہ کلمات علی
 جہد محکم و استوار و ہر یکہ از انہا مقابل صد کلمہ بل ہزار است از راہ رفتی و مالہ درآمد و گفت ای
 ابو الحسن مرا گمان این بود کہ ترا با من در این مضائقہ نباشد و اگر میداتم کہ از بیعت با من تخلف خواہی
 کرد گز آنرا قبول نمیکردم اکنون کہ مردم با من اتفاق نمودہ اند اگر تو نیز با ایشان موافقت نمائی ظن مرا
 مطابق واقع ساختہ باشی اگر حالا توقف کنی و خواہی در این امر تفکر و تامل نمائی بیچ جرحی بہ تو نیست علی
 از مجلس خواست متوجہ خانہ خویش گشت آس وایت سے بخوبی ظاہر و باہر ہو کہ حضرت علی از خود حضرت
 ابو بکر کے مقابلہ میں بیعت سے اون کی انکار کیا اور جب حضرت ابو عبیدہ نے حضرت علی سے کہا کہ ہر چند
 بسبب سبقت فی الاسلام و فضل و قرابت قریبہ سید نام کی سزاوار خلافت و حکومت کے تم ہو لیکن
 جو صحابہ نے ابو بکر پر اتفاق کیا ہر مناسب کہ تم بھی اسے موافقت کرو اس کے جواب میں حضرت علی نے
 فرمایا کہ بفرمودہ رسول اللہ کے تم امین اس امت کے ہو جو مہجبت کہ خداوند عالم نے خاندان نبوت کو
 کرامت فرمائی ہر تملو گاس فکر میں رہو کہ اس کو بجای دیگر نقل کرو جائی اور نے قرآن وحی اور جواب
 و امر و نہی اور چشمہ فضل و علم اور کان عقل و دیداری کی ہم ہیں اس واسطہ سے سزاوار خلافت

حضرات ششک اعلان عداوت کا حضرت علی سے جہین کرتا تھا اور فواج میندی شرح بیان جناب
 امیر مومنان محمد مرتوم پر کہ حضرت ذوالن اشعار سے جہین حدیث غدیر کا ذکر ہو بمقابلہ حضرت ابوبکر
 عثمان وغیرہ استدلال کیا وہ یہ ہر شہر الذلک اقامتی لقمہ اقامتا و اجزم
 یہ یقیناً یہ شخص حیات فواج میندی یہ ہی حکایت امام علی بن احمد واحدی از ابوہریرہ
 روایت کنند کہ مر تظنی علی ابن ابیات راد حقہ امیر المومنین ابوبکر و عثمان و عظیم و زبیر و فضل
 بن عباس و عمار و عبدالرحمن ابوذر و مقداد و سلمان و عبید اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہم سرمود۔
 بلکہ خود جناب سیدہ نے بھی حدیث غدیر اور حدیث منزلت سے استدلال کیا ہے جیسا کہ اسنے
 المطالبین میں۔ اور بالفرض اگر کوئی صحابہ معلن بعدت بھی ہوتا تو حضرت علی کو کیا ضرر اسکی
 عداوت سے محتمل تھا جو صحابہ سے اپنے تاکید محبت کیلئے تصدیق غدیر کی کرتے طرفہ تریہ کہ خود حضرت
 عمر زمانے میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برزخ غدیر علی کو علم مقرر کیا تھا چنانچہ سید علی ہمدانی شافعی کتاب
 مودۃ القرب من صفحہ ۱۷ لکھا عن عمار بن الخطاب قال نصب رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم علیہ علیاً علیہما فقال من کنت مولاً فاعلم مولی اللہ
 قال من والی الیہ و عاد من عادہ و اخذ من اخذہ و انصر من نصرہ
 اللہم انت شہید علیہم قال و کان فی جنبی شاب حسن الوجه
 طیب التریخ فقال یا عمر لقد عقد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عقد الیہ الیامنا فاقبل فخذ ان تحلہ قال عمر فقلت یا رسول
 اللہ انک حبت قلت فی علی کان فی جنبی شاب حسن الوجه طیب
 التریخ قال کذا و کذا فقال یا عمر انہ لیس من و لہ ادم
 لکنہ جبرئیل اذ ان یبکر علیکم ما قلنتہ فی علی ترجمہ
 عمر بیٹے خطاب سے روایت کی ہے کہ عمر نے کہ قائم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی کو نشان پس کہا میں
 جسکا مولی ہوں علی اوسکا مولی ہوا اللہ دوست رکھ اوسکو جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اوسکو
 جو علی کو دشمن رکھے اور چھوڑ دے اوسکو جو علی کو چھوڑ دے اور مذکر اوسکی جو علی کی مدد کرے
 یا اللہ تو میرا گواہ ہو اور پران لوگوں کے کہا عمر نے کہ تمھاریس سے پہلو میں ایک جوان خوش رو پاکیزہ لو پس
 اوس جوان نے کہا اے عمر ہر آئینہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گرہ باندھی ہے کہ نکھو لیگا اوس گرہ
 کو مگر منافق پس پرہیز کرے اس سے کہ تو اس گرہ کو نکھو لے عمر کہتے ہیں کہ پس میں نے کہا یا رسول اللہ

حدیث صحیحہ
 ترمذی
 (۱۷۸۸)

بتفیق اپنے جس وقت حق میں علی کو کہا تھا میرے پہلو میں ایک جوان خوش رو پاکیزہ ہوتا تھا اس نے ایسا ایسا
 ثابت کیا کہ مجھ نے اسے عمر وہ جوان اولاد آدم سے نہ تھا لیکن وہ جوان جبریل ہوا ارادہ کیا جبریل نے
 تاکید کرین اور تملو کر کے اس چیز کی جو حق میں علی کے کہا ہوا اب انبیا دین اور اصحاب یقین
 مضمون اس روایت کو بظرافت ملاحظہ فرما دیں کہ خود حضرت عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم حضرت علی کو علم یعنی نشان قائم کر کے فرمایا کہ میں جس کا مولی ہوں علی اس کا مولی ہے پس نصب
 کا اطلاق جبرائیل کے خلیفہ مقرر کیا دوسرے معنی پر نہیں ہو سکتا جو کسو اسے کہ نشان کے قائم
 کرنے کی غرض یہ ہوتی ہو کہ لوگ راہ نہ بھولیں اور نصب خلیفہ کی بھی یہی غرض ہے علاوہ اسکے حضرت
 جبرائیل کا تصور جوان خوش رو کے پہلو میں حضرت عمر کے بیٹھنا اور بالتحفہ ایٹو تختہ جبرائیل تاکید
 کرنا کہ مجھ نے ایک گرہ باندھی ہے اس کو جو منافی کے دوسرے نہیں کھولے گا خبر دار اسی عمر تم اس کو نہ
 کھولنا اول دلیل اس امر یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ نے علی کو خلیفہ بلا فصل اپنا خیم غدیر میں مقرر کیا تھا
 اور جبرائیل جانتے تھے کہ بعد جناب سالتماب صلی علیہ وسلم کے حضرت عمر اس عہد رسول کے توڑ کر حضرت ابوبکر
 کو خلیفہ بنادینگے اور بعد حضرت ابوبکر کے اس نے خلافت مار لکھو اگر خود خلیفہ بن گئے لہذا خاص حضرت
 عمر سے تاکید کی کہ خبردار تم اس گرہ کو جس کو رسول اللہ نے حق علی میں باندھی ہے نہ کھولنا باوصفا اسکے
 حضرت عمر نے تاکید جبریل کا کچھ غلط کیا اور بغیر مشورہ و اتفاق قومی کے حضرت ابوبکر سے خود بیعت کر کے ابوبکر
 خلیفہ بنادیا الغرض وجہ پنجم بھی باطل ہو گئی اور کتب اہل سنت سے ثابت ہو گیا کہ جناب امیر المؤمنین نے
 حدیث غدیر سے احتجاج اپنی خلافت پر کیا تھا جواب وجہ ششم جس کو شیخ عبدالحق صاحب کتاب ہدی
 نے صفحہ (۵۲۳) بدین عبارت لکھا ہے و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از روز غدیر خم خطبہ خواند و فرمایا
 کہ حق ابوبکر و عمر را گفت اَقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي اَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ اور بعد
 یا پنج سطر کے اس عبارت سے لکھا ہے و چون ابوبکر احتجاج کر دہدیت اَلَا مَثَلَةٌ مِنْ قُرَیْشٍ
 جَوَافَقْتُمْ لَعَنَهُ مَجْنُونٌ ست و لیکن نص بخصوص علی واقع است احتجاج براین فائدہ ندارد صحابہ کا
 حال تو کتب اہل سنت سے ظاہر اور آشکار ہو گیا کہ جب حضرت علی نے بالمشاورت اسے حدیث غدیر کی تصدیق
 و گواہی طلب کی تو حضرت انس بن مالک اور زید بن ابیہر نے باوجود علم کے گواہی نہ دی اور بارہ انصار
 حاضر وقت تصدیق حدیث مذکورہ کے ادا شہادت کی پھر قتیفہ بنی ساعدہ میں حضرت علی موجود نہ
 غیبت میں حضرت علی کی اگر کسی صحابہ نے اظہار اسکا کہ دربارہ خلافت علی کے نص دار وہی نہ کیا تو
 کوئی محل ستعجاب نہیں ہو یا انہم یہ تو کتب معتبرہ اہل سنت سے ثابت کیا گیا ہے کہ کل بنی ہاشم

اِھْتَدَیْ تَحْمِیْنِ کہ بڑی عمدہ حدیث و ماہ نامہ اہل سنت و جماعت کی ہر لفظ اِھْتَدَیْ تَحْمِیْنِ وار ہے
 جس کا ترجمہ یہ ہو کہ اصحاب میرے مانند سارے مکہ میں جسکی تلوگ اقتدار کر گئے ہدایت پاوے چاہے
 کہ کل صحابہ خلیفہ پیغمبر صلعم کے ہوں اور تحمیل اقتدار حضرت شیخین کی باقی نہ رہی پس اگر شیعوں سے
 اقتدار حضرت علی کی اور انکو خلیفہ بلا فصل پیغمبر کا جانا تو ہمیشہ اس حدیث کے بالضرور ہدایت
 پائی اور اہل سنت و جماعت کو مجال اعتراض کا نسبت خلافت بلا فصل حضرت علی کی باقی نہ رہی
 علاوہ اسکے خود حضرت شیخ عبدالحق صاحب محدث نے صفحہ (۵۲۰) ذکر حدیث غدیر میں لکھا ہے
 و در روایت آمدہ است کہ فرمود گویا مرا با تمام خواندند و من اجابت نمودم بدانکہ کہ من در میان شما
 دو امر عظیم میگزارم و یکی از دیگری بزرگتر است قرآن و اہل بیت من بہ بینید و احتیاط کنید کہ بعد
 از من با من دو امر حکو نہ سلوک خواہید کرد و رعایت حقوق آنها بچہ کیفیت خواہید نمود و آن دو امر
 بعد از من از یکدیگر جدا ہرگز نخواہند شد تا در لب جوف کوثر من برسد آنگاہ فرمود و خدا مولی من
 من مولی جمیع مومنانم و بعد از ان دست علی را بکف و فرمود اَللّٰھُمَّ مَنْ کُنْتَ مُوَلَّاکَ
 فَعَلِیْ مُوَلَّاکَ اور صفحہ (۱۳۲) صواعق محرقة میں حدیث ثقلین ان الفاظ سے منقول ہے
 وَفِیْ رَوَاۤیَہٗ صَحِیْحَتِیْ اِنِّیْ تَارِکٌ فِیْکُمْ اَمْرَیْنِ لَنْ قِیْلُوْا اِنْ تَبِعُمُوْ
 هُمَا وَحُمَا کِتَابُ اللّٰہِ وَ اَہْلِ بَیْتِیْ عِشْرَتِیْ ترجمہ اور سچ روایت صحیحہ
 ہے کہ تحقیق میں چھوڑو انما ہوں تلوگوں میں دو امر نہ گمراہ ہو گئے تلوگ اگر پیروی کرو گئے تلوگ
 ان دونوں کی اور وہ دونوں کتاب خدا اور اہل بیت میرے یعنی اولاد میری ہو اور اوسی صفحہ میں یہ بھی
 لکھا ہے کہ پیغمبر صلعم نے حدیث ثقلین کو خم غدیر میں ارشاد فرمایا تھا اور خود محدث موصوف نے
 شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کو صفحہ (۵۶۹) نقل کیا ہے اور میں بھی یہ جملہ موجود ہے کہ میں چھوڑو انما
 ہوں تلوگوں میں اس چیز کو کہ اگر پیکل مارو گئے تلوگ اوس چیز سے میرے بعد نہ گمراہ ہو گئے وہ کتاب
 خدا اور اہل بیت میرے ہیں باوصفا اسکے مدارج النبوة میں محدث ممدوح نے عنوان حدیث غدیر
 میں حدیث ثقلین سے اس جملہ کو خارج کر کے ترجمہ کیا ہے یہ تحریف اس غرض سے کی ہے کہ ہر گاہ
 عنوان حدیث میں پیغمبر نے حکم اتباع اہل بیت کا بعد اپنے دیا اور آخر حدیث میں حکم سنایا کہ میں
 جسکا دوست ہوں علی اوسکا دوست ہو تو معنی حدیث کے محض بے ربط اور مہمل ہو جاوے تاکہ اور
 ہمارے پیغمبر افعہ الفصحی ارتھے او نکی نسبت ایسا سورظن معاذ اللہ داخل کفر ہے پس بیان
 حدیث غدیر کا دلالت کرتا ہے کہ چونکہ عنوان حدیث میں پیغمبر نے بلا قید کسیکے نام کے فرمایا تھا

کہ اگر بعد میں مسک کے قرآن اور میرا طبیعت سے تو گمراہ نہ ہوئے لہذا آخر حدیث میں متعین
 کر دیا کہ میں جس کا مولیٰ یعنی حاکم ہوں علی مولیٰ اور حاکم ہو اور یہ شبہ علی داخل اہل بیت میں نہ
 علی ہی اتباع بعد رسول اللہ صلعم کے سبب پہنچنے کا گمراہی سے ہو نہ اتباع غیر کا پس حدیث
 اِقْتَدُوا بِآيَاتِنَا اُولٰٓئِكَ سَيَرْحَمُكُمْ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا وَاَمَّا کہ حضرت رسول
 صلعم خود باعث گمراہی امت کے ہوئے یعنی حدیث ثقلین میں تو آنحضرت نے اپنے اہل بیت
 کی اتباع کو بعد اپنے سبب پہنچنے کا گمراہی سے فرمایا اور دوسری حدیث میں بعد اپنے اقتداء غیر
 کا حکم دیا مآذ اللہ حاشا و کلا ہما کی پیغمبر صلعم کی ہرگز یہ شان نہ تھی رؤف و رحیم اپنی امت پر
 تھے بالضرور حدیث اقتداء موضوع اور جعلی اور عہد حضرت معاویہ میں بنی ہاشمی کی خلیفہ
 مفصل کیفیت وضع احادیث کے باب اول میں سمجھ لکھی ہو اور اگر اس تقریر پر بھی اہل سنت
 کی دلچسپی نہ ہو تو اپنے علامہ عربی کا قول اس روایت کے متعلق شرح منہاج الوصول میں ملاحظہ
 کریں کہ فرماتے ہیں اِنَّ الْحَدِيثَ مَوْضُوعٌ لِمَا بَيْنَا فِي شَرْحِ الطُّوَلِ الْمَجْعُودِ
 کہ یہ حدیث اِقْتَدُوا ۱۰ موضوع ہو جیسا کہ میں نے بیان کیا شرح طوابع میں اور زیادہ توضیح
 اسکی موضوعیت کی کتاب سطرطاب عبقات الانوار مجلد ثانی حدیث طبر اور مجلد ثانی حدیث
 ثقلین میں ملاحظہ ہو کہ جناب آیۃ اللہ فی العالمین طاب ثراہ نے نہایت شرح و بسط سے
 ارقام فرمایا ہے وَمَا عَلَيْنَا اِلَّا الْبَلَاغُ۔ بالجملہ وجوہ ستہ جو محدث دہلوی نے نسبت
 نفی ورود حدیث غدیر کے دربارہ خلافت بلا فضل حضرت علی کے قائم کی تھی بحمد اللہ
 وہ سب باسناد کتب معتدہ اہل سنت و جماعت ہی کے مرتفع اور کان لم یکن ہو گئی اور سب
 معتدہ اہل سنت و جماعت سے ثابت ہو گیا کہ سرور کائنات علیہ افضل التیمات نے حضرت
 علی کو بمقام غدیر خم کے بحاضری ایک لاکھ چوبیس ہزار آدمی کے خلیفہ بلا فضل اپنا بذریعہ حدیث
 مَنْ كُنْتُ مُحَمَّدًا فَكَانَ مُحَمَّدٌ مَقْرُورًا عَلَيْهِمَا وَاَلْهَا نَفْسٌ حُودُوهَا مِنْ بَيْتِ كِتَابِ
 مشکوٰۃ مولفہ شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی کے صفحہ (۵۶۹)
 میں منقول ہو وَعَنْ زَيْدِ بْنِ اَرْقَمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ اِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ مَا اِنْ تَمَشَّكُمُوهُ لَنْ تَضِلُّوْا بَعْدِي اِحَدٌ
 هُمَا اَعْظَمُ مِنَ الْاَخْرِ كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ
 اِلَى الْاَرْضِ وَعِزَّتِي اَخْلَيْتَنِي وَلَنْ يَتَفَرَّقَا حَتَّى يَرْدَا عَلَى الْكَوْثَرِ

وَقَانِيَا لَا تَمْلِكُ وَالنَّسْلُ وَالزَّهْطُ الْأَذْنُونُ ثَقَلَيْنِ لِأَنَّ الثَّقَلَ كُلَّ
 شَيْءٍ خَطِيرٌ مَضُونٌ وَهَذَا إِنْ كَذَّبَ إِلَيْكَ إِذْ كُلٌّ مِنْهُمَا مَعْدَرٌ لِلْعُلَمَاءِ
 اللَّهُ تَبَيَّنَ وَالْإِسْرَارُ وَالْحِكْمَةُ الْعَلِيمَةُ وَالْأَحْكَامُ الشَّرْعِيَّةُ وَلِذَا حَتَّ
 عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْأَقْنَدَاءِ وَالْمَسْتَكِ بِهَيْمَةِ التَّعَلُّمِ مِنْهُمْ
 قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِيْنَا الْحَكَمَةَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَقِيلَ تَسْمِيَا
 ثَقَلَيْنِ لِثَقَلٍ وَجُوبٍ رِعَايَةِ حُقُوفِهِمَا ثُمَّ الَّذِينَ رَفَعَ الْحَقَّ
 عَلَيْهِمْ مِنْهُمْ أَسْمَاهُمْ الْعَارِفُونَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ
 ذَهُمُ الَّذِينَ لَا يُفَارِقُونَ الْكِتَابَ إِلَى الْخَوْضِ وَيُؤْتِدُهُ الْخَبْرَ السَّابِقَ
 لَا تَعْلَمُوا هُمْ فَإِنَّهُمْ أَعْلَمُ مِنْكُمْ وَتَمَيَّزُوا بِدَالِكِ عَنْ بَقِيَّةِ الْعُلَمَاءِ
 لِأَنَّ اللَّهَ أَذْهَبَ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهَّرَهُمْ تَطْهِيرًا وَشَرَّفَهُمْ
 بِالْحَرَاقَاتِ الْبَاهِرَةِ وَالْمَزَايَا الْمُشْكَاثَةِ وَقَدْ مَرَّ بَعْضُهَا وَسَيَأْتِي
 الْخَبْرُ الَّذِي فِي قُرَيْشٍ وَتَعْلَمُوا مِنْهُمْ فَإِنَّهُمْ أَعْلَمُ مِنْكُمْ فَإِذَا ثَبَتَ
 هَذَا الْعُمُومُ قُرَيْشٍ فَأَهْلُ الْبَيْتِ أَوْلَى مِنْهُمْ بِدَالِكِ لِأَنَّهُمْ
 أَمَّا زُورًا عَنْهُمْ بِمُحْصَوصِيَّاتٍ لَا يُشَارِكُهُمْ فِيهَا بَقِيَّةُ قُرَيْشٍ
 فِي أَحَادِيثِ الْحَقِّ عَلَى الْمَسْتَكِ بِأَهْلِ الْبَيْتِ إِشَارَةً إِلَى عَدَمِ انْقِطَاعِ
 مَنَاقِبِ مِنْهُمْ لِلْمَسْتَكِ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَمَا أَنَّ الْكِتَابَ
 الْعَزِيزَ كَذَلِكَ وَالْهَذَا كَالْوَأَا أَنَا لَا أَهْلُ الْأَرْضِ كَمَا يَأْتِي وَفِي
 الشَّهَادَةِ لِدَالِكِ الْخَيْرِ السَّابِقِ فِي كُلِّ خَلِيفٍ مِنْ أُمَّتِي عَدُوٌّ
 مِنْ أَهْلِي بَيْتِي الْحَقُّ ثُمَّ أَحَقُّ مَنْ يَتَمَسَّكُ بِهِ مِنْهُمْ إِمَامُهُمْ وَعَالِمُهُمْ
 عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ لِمَقْدَمِنَا لَا مِنْ مَسْزُومَةٍ
 وَدَقَائِقِ مُسْتَبْطِئَاتِهِ وَمِنْ ثُمَّ قَالَ أَبُو بَكْرٍ عَلَيْهِ عِزَّةُ الرَّسُولِ
 اللَّهُ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الَّذِينَ حَقَّ عَلَى الْمَسْتَكِ بِهِمْ
 فَخَصَّ بِهِمَا قُلْنَا وَكَذَلِكَ إِلَيْكَ فَخَصَّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمَا
 مَرْبُوعٌ مَرْدُودٌ خَيْرٌ تَرْجِمُهُ فَارِسِي جَمَلُ الْكَمَالِ الدِّينِ ابْنِ فَخْرِ الدِّينِ جَهْرِي مَعْتَبَرٌ
 كَالْيَا بِي وَرِثَانُهُ أَوْسَاكَ بَرْمَنِ قَاطِعُهُ رُكَّاهِي وَطَبْعُهُ مُحَمَّدِي لَاهُورِي جَبَّاهِي أَوْسَاكَ صَفْحُهُ (٢٩٩)

(۳۰۰) میں نام عبارت عربی کا ترجمہ یہ لکھا ہے تبیینہ بانید کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن و سنت خود را کہ معنی
 اہل بیت و رسول و پیغمبر است آئین خوانند زیرا کہ نقل بر چیزے نفیس عظیم الشان محفوظ است و عترتہ مبارکہ
 همچنین حال دار و زیر کہ ہر یک از ایشان مصدق علوم دینی و منبع اسرار و حکمت علمی و احکام شریعتہ علیہ
 بنا برین ترغیب فرمود باقتدای و تمسک بایشان و تعلیم از ایشان گفت **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ**
جَعَلَ فِیْہِنا اَھْلَ الْبَیْتِ و بعضے گفت اند کہ ایشان را ثقلین خوانند بواسطہ
 وجوب رعایت حق ایشان و باز بدانند کہ کسی کہ ترغیب باقتدای و تمسک بایشان واقع شدہ از
 اہل بیت نیست بگراہک عالم و عارف اند بکتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ہمین
 جماعت صحابہ و انصار کہ تا وقت ورود و رجوع از کتاب اللہ مفارقت نمیکنند و حدیث سابق کہ فرمود
لَا تَحْکُمُوْا حَقَّ خَلْقِنا شَہْرًا عَظَمَ مِنْکُمْ موبدیان قول است و باین صفت از بقیہ
 علماء است از اندر زیرا کہ خدا تعالیٰ رحیم و گناہ از ایشان برداشتہ است و پاکیزہ ساختہ است ایشان
 را و تشریف دادہ است بکرامات باہرہ و مزایا متکاثرہ چنانچہ بعضے از انہما مذکور شد و بعد از ان این حدیث
 در شان قریش کہ پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود **مِنْہُمْ فَا تَعْمُرُوْا عَمَلِکُمْ مِنْکُمْ** از قریش علم
 فرگیرید کہ ایشان اعلم الماز شام و ہر گاہ کہ این علیت بر عامہ قریش ثابت شد پس اہمیت از
 ایشان اولی اند و ران زیرا کہ اہل بیت بخصوصیات کثیرہ ممتاز اند از بقیہ قریش کہ ہمیکدام از ایشان
 در ان اہمیت شریک نیست و در احادیث ترغیب بتمسک باہمیت اشارہ است بآن کہ ہمیشہ کسی کہ
 اہل بیت آن را در کہ با و تمسک شوند از اہل بیت نیست و متقطع نمیشود تا روز قیامت همچنانکہ قرآن
 انقطاع نمییابد و ازینجہ است کہ اہل بیتا مان اہل زمین اند چنانچہ خواهد آمد و حدیث سابق کہ فی
کَلِمَیْ خَلْفَیْ مِنْ اُمَّتِیْ عَدُوٌّ لِّیْ مِنْ اَخِیْ یعنی شاید است یا از ان
 اہل بیت مشرکوار ترین کسی کہ با و تمسک جویند امام و عالم ایشان علی بن ابیطالب است بواسطہ مزید
 علم و وقایع مستنبطات وی چنانچہ گزشتہ و ازینجہ است کہ ابو بکر گفت رضی اللہ عنہ کہ علی رضی اللہ عنہ
 عترت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم است یعنی کسی است کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ است
 کہ بآن تمسک شود پس تخصیص فرماید علی را چنانچہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم در روز غدیر خم فرمود
 را مخصوص ساختہ فقط تمام ہوا ترجمہ عبارت صواعق معرقہ کا تبیینہ دونو عبارت کتاب صواعق
 معرقہ جو نقل کتابی از خدای تعالیٰ است و تحقیق ہوتے ہیں اول یہ کہ حدیث ثقلین کی طرق کثیرہ
 ہیں اور حضرت سید الشہداء علی رضی اللہ عنہ کی راوی ہیں تو حدیث متواتر ہوئی اور حدیث متواترہ واجبہ

اتفاق ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکرر مقامات مختلفہ میں اس حدیث کو ارشاد فرمایا
 یا نبی بعض طریقہ حدیث میں وارد ہو کہ حجۃ الوداع میں بروز عرفہ اور بعض طریقہ حدیث میں وارد
 ہے کہ مدینہ میں بحالت مرض جب حجرہ صحابہ سے بکھرا ہوا تھا اور بعض طریقہ حدیث میں وارد ہے
 کہ غدير خم میں اور بعض طریقہ حدیث میں وارد ہو کہ بعد پھر نے طائف سے حالت خطبہ پڑھتے میں
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث ثقلین کو ارشاد فرمایا اور خود شیخ ابن حجر مکی لکھتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ان مقامات مذکورہ اور غیر ان مقامات میں جو پیغمبر کا بیان فرمانا حدیث ثقلین کی نسبت
 حدیث میں وارد ہو اس میں منافاة نہیں ہو بلکہ سبب اسکے کہ قرآن اور اہل بیت کی شان بڑی ہے
 اس سبب، تم بالشان ہونے قرآن و اہل بیت کے رسول اللہ نے بار بار اس حدیث کو ارشاد
 فرمایا و ہر گاہ پہلی حدیث غدیر کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث ثقلین کو ارشاد فرمایا اس میں
 حکم صریح ہو کہ اگر قرآن اور اہل بیت سے سیر تمسک کرو گے تو بعد میرا گمراہ نہ ہو گے تا ورنہ وضو
 و بعد اسکے حدیث من کنت منکم لاکہ فرمایا تو بخوبی ظاہر ہو رہا ہے کہ مقصود صلی
 جناب رسالہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس اہتمام سے بیان کرنی حدیث غدیر سے صرف حفاظت اور نجات
 امت کی بعد ازیں گمراہی سے بچنا ایسی صورت میں معنی مولے کے جو کچھ قرار دے جاتے ہیں
 ماحر و محبوب و غیرہ وہ سب معنی مخالف سیاق حدیث کی ہوتی ہیں بجز اسکے کہ معنی مولے کے حاکم
 اور متصرف فی الامر قرار دے جاوین کہ جسے کہ جب تمسک اہل بیت کی نجات و ہندہ گمراہی سے
 مسلم ہو تو تا وقتیکہ اہل بیت حاکم اور مطاع امت نہ ہو گے تو تمسک اہل بیت کیونکر حاصل ہوگا اس واسطے کہ
 تمسک سے معنی لغوی یعنی جنگل زدوں کو مار لینا یعنی اہل بیت کو بکڑ لینا کوئی نفع دہندہ نہیں ہو بلکہ
 تمسک سے مراد اتباع اور پیروی اہل بیت کی مراد ہو اور جب اتباع اور پیروی اہل بیت کی نجات دہندہ
 گمراہی سے ہوتی تو اہل بیت کا حاکم اور مطاع ہونا لازم ہوا سو یہ کہ اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے
 عام قریب سے اعلم اور اولے ہیں تو حضرات ثلاثہ سے اہل بیت رسول افضل ہیں چارم
 یہ کہ اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمیشہ تاقیامت ایک شخص دنیا میں ایسا رہے گا جس سے تمسک کیا جاوے
 اور اہل بیت مان اہل بیت کے ہیں پس اہل سنت بیان فرمادین کہ بعد شہادت حضرت امام حسین علیہ السلام
 علیہ السلام سے تا این زمان کون شخص اہل بیت رسول سے اس دنیا میں باقی رہا اور ہے جس کا
 تمسک اہل سنت و الجماعت کرتے آئے اور اب کرتے ہیں ہرگز ہرگز اہل سنت و جماعت نہیں بتلا سکتے
 کہ وہ کون اہل بیت رسول ہو کہ جو الیوم موجود ہو وہ سوا حضرت قایم و منتظر یعنی حضرت امام

محمد بن علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دو مشرکین میں سے ایک کو کہتے ہیں کہ
 ہلوگوں کی نظر سے غالب و ستور میں جیسے خضر الیاس علیہ السلام نبی کے کرامات و قیام میں
 دار دنیا میں موجود ہیں مگر وہ باوجود حضرت یونس علیہ السلام کی عرش کی عرش
 امان اہل زمین کا پھر جیل اندہ ظہور و راتم نورہ چھپ چھپ کر حضرت علی (علیہ السلام) کے
 ہیں اور امام اور عالم اہل بیت اور اہل بیت کے بعد رسول اللہ کے بعد حضرت ابوبکر کے
 موجودگی ایسی نص صریح و مستقیم ہے کہ یہ نفس آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبب حضرت علی
 کے اتباع و اقتداء کی بعد اپنے ارشاد فرمائی تھی حضرات خلفائے ثلاثہ نے بحمد انتقال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع حضرت علی کو بلکہ لا شائے انہیں نبوی کو بغیر و کفر و فتنہ جھوٹ کر سقیفہ بنی ساعدہ میں
 حاکم انصار سے جنگ جہاد کر کے حضرت عمر نے بلا مشورہ و اتفاق دوسرے صحابہ کے حضرت
 ابوبکر کو خلیفہ بنا دیا جیسا کہ ذکر تفصیلی اس مقام کا باب دوم میں لکھا گیا ہے بلکہ کتب معتبرہ اہل سنت سے
 توثیق ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمر نے توہات حیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بتقابل حضرت کے
 اقبال اور تسک اہل بیت رسول سے انکار اور انحراف کیا تھا چنانچہ صحیح بخاری میں صحیح باب کریم
 الاختلاف کے صفحہ (۸۳۹) و (۸۴۰) منقول حدیثنا ابداً اھل عمر بن موسیٰ قال
 اخبرنا اھلنا عن معمر بن الزھری عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن ابن
 عباس قال لما حضر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وفی البیت
 رجال فیہم عمر ابن الخطاب قال صلی اللہ علیہ وسلم لکم کتابا لن
 تضلوا بعدہ قال عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ وسلم انما جمع
 و عندکم انتم انما کتاب اللہ و اختلف اھل البیت و اختلف
 فیمثل من یقول قریبوا بک لکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کتابا لن تضلوا بعدہ و منهم من یقول ما قال عمر فلما اکتروا
 للخط و الاختلاف عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قوموا عنی
 قال عبید اللہ فان کان ابن عباس یقول ان التریۃ کل التریۃ
 ما حال بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بین ان یتکب لھم
 ذلک الکتاب من اختلاف فیہم و لخطیئہم ترجمہ روایت کی ہے ابوبکر
 پر سوئے نے کہا اوسنے کہ خبر دی مجھ کو ہشام نے معمر سے اور معمر نے زہری سے اور زہری

عبید اللہ سپر عبد اللہ اور عبید اللہ نے عبد اللہ ابن عباس سے کہا ہجرت اللہ ابن عباس
 نے کہ ہر گاہ حاضر ہوا زمانہ موت کا رسول اللہ صلعم کو در حالیکہ گھر میں بہت لوگ تھے
 اذلوگوں میں عمر ابن خطاب بھی تھے فرمایا پیغمبر صلعم نے آؤ لکھو نہیں تم لوگوں کے لئے ایک نوشتہ
 کہ نگراہ ہو تم لوگ بعد اوسکے کہا عمر نے تحقیق نبی صلعم کو غلبہ کیا ہر در دے اور تم لوگوں کے
 پاس قرآن ہی کافی ہو ہلوگوں کو خدا کی کتاب اور اختلاف کیا اہل بیت نے اور مخاصمت کی
 بھون نے پس بعض انہیں سے وہ شخص تھے کہ کہتے تھے کہ نزدیک کرو لکھیں رسول
 صلعم واسطے تمہارے نوشتہ کہ نگراہ ہو تم لوگ بعد اوسکے اور بعض انہیں سے وہ شخص تھے
 جو کہتے تھے اوس بات کو جو عمر نے کہا تھا پس جب بہت شور و غل اور اختلاف کیا لوگوں نے
 نزدیک نبی صلعم کے تب کہا پیغمبر صلعم نے اوٹھ جاؤ تم لوگ میرے پاس کے عبید اللہ کہا
 کرتے تھے ابن عباس تحقیق مصیبت کل مصیبت وہ چیز تھی کہ حائل ہوئی در میان
 رسول اللہ صلعم کے اور در میان اسکے کہ لکھا جاوی واسطے اذلوگوں کے یہ نوشتہ بسبب اختلاف
 اور شور و غل کرنے اذلوگوں کے پیچھے اب صاحبان بصیرت اس حدیث کے مضمون کو ملاحظہ
 فرماوین اور انصاف کریں کہ یہ تو بنص قرآنی ثابت ہو کہ پیغمبر بغیر وحی کوئی بات خواہش نفسانی
 سے نہیں کہتے تھے پس یہ ارشاد پیغمبر کا کہ آؤ میں تمہارے واسطے ایک نوشتہ لکھوں کہ تم لوگ
 نگراہ ہو ہو موجب وحی خدا کے تھا باوصف اسکے صحابہ نے شور و غل مچایا اور اختلاف کیا اہل بیت
 سے اور پیغمبر کو نوشتہ لکھنے نہ دیا لکن کسی صحابہ نے کچھ کہا نہیں حضرت عمر نے بلا لحاظ و پاس
 رسول سے تکلف کہہ دیا کہ درو کا غلبہ رسول اللہ کو ہو یعنی حالت بیماری اور شدت مرض میں جیسے
 کلمات بیان وغیرہ کے زبان پر مریض کی جاری ہوتے ہیں اوسی قسم کی یہ بات رسول اللہ نے
 فرمائی ہو ہلو کتاب خدا کافی ہو حالانکہ حدیث متواتر سے یہ ثابت ہو چکا کہ پیغمبر خدا بکرات و مرات
 فرما چکے تھے کہ میں تم لوگوں میں دو چیز گر ان چھوڑتا ہوں ایک قرآن اور دوسرے اہل بیت اپنے
 ان دونوں سے اگر تسک کرو گے تو نگراہ ہونگے تا ورنہ حوض کوثر کے حضرت عمر نے صریح
 قرآن پر کفایت کی اور بمقابلہ رسول اللہ صلعم کے اہل بیت نبی سے انحراف کیا یہ وگردانی
 اہل بیت اول دلیل ہے کہ حضرت عمر کو پہلے سے معلوم تھا کہ آنحضرت صلعم جہاں خلافت حضرت
 علی کے بعد میرے قلی خلیفہ تھے اور کچھ نہیں لکھیں گے لہذا بمقابلہ رسول اللہ صلعم کے تکلف
 کہہ دیا کہ ہلو کتاب خدا کافی ہو یعنی آپ کے اہل بیت سے کچھ کام نہیں ہے چنانچہ بعد انتقال

حبیب و الجلال کے دیسا ہی حضرت عمرؓ نے قبل تغیل و تکفین تین رسول اللہ کے کیا کہ اہل بیت نبی تو آنحضرت کی تجھیز و تدفین میں مشغول تھے یقینہ بنی ساعدہ میں حضرت عمرؓ حضرت ابو عبیدہ جراح نے جا کر حضرت ابوبکر کو خلیفہ بنا دیا اور آپ وزیر اعظم اوس کے بن بیٹھے اور اہل بیت وغیرہ کا تسک اور اتباع نہ کیا جس کا حال مفصل ہے باب دوم میں لکھا ہے الغرض کجاء و توفیقہ چودہ نصوص کتب معتدہ اہل سنت سے تصریحاً و اشعاراً خلافت بلا فصل حضرت علی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بخوبی ثابت اور تحقیق ہو گئی اب کچھ حاجت بیان کے دلائل خلافت باقی کیا رہے خلیفائے رسول کے جو بعد حضرت علی کے یکے بعد دیگرے ہوئے انہیں کسی مگر محض بنظر ازدیاد بصیرت و عقیدت ناظرین رسالہ کی وہ نصوص ضروری و معتدہ جو کتب اہل سنت و جماعت میں نسبت خلافت خلفائے دوازده گانہ کے وار د ہیں حیرت کر رہیں آتی ہیں پس جلد ثانی صحیح مسلم میں جریع شرح نووی کی چھٹی پر بصفحہ (۱۱۹) ص ۱۱۹ کتاب الامارۃ سات حدیثیں مفصلہ ذیل منقول ہیں حدیث اول عَنْ حُصَيْنِ بْنِ جَابِرٍ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي عَلِيٍّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَا يَنْقُضِي حَتَّى يَمُوتَ فِيهِمْ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً قَالَ ثُمَّ تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ خَفِيَ عَلَيَّ قَالَ فَقُلْتُ لَا بِي مَا قَالَ قَالَ كَلِمَةً مِنْ قُرَيْشٍ مَرْجُمٍ حَسِينٍ رَوَاهُ جَابِرُ بْنُ سَمُرَةَ عَنْ جَابِرٍ كَتَبَ بُو كَرِيمٍ

جابر بن سمرہ سے جابر کہتا ہے کہ سنا ہے نبی صلعم کو کہتے تھے نہ گزرے گا امر انسان کا جنک
 والی ہون اور کے بارہ شخص پھر کلام کیا نبی صلعم نے ساتھ ایسے کلمہ کے کہ سمجھ کر پشیدہ
 رہا پس پوچھا میں نے اپنے باپ سے کیا چیز کہی رسول اللہ صلعم نے پس کہا اوستے کہ شہر یا
 پیغمبر صلعم نے وہ سب قریش سے ہیں حدیث میں میسر می وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ
 سَعِيدٍ قَالَ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سَمَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَلَمْ يَذْكُرْ لَنَا إِذْ قَالَ أَمْرُ النَّاسِ
 مَا ضَرِيحًا مَرَّجَمًا اور روایت کی ہے قتیبہ بن سعید نے کہا اوستے بیان کیا ہے ابو عوانہ نے
 سماک سے اور سماک سے جابر بن سمرہ نے بیان کیا اور جابر نے روایت کی نبی صلعم سے ساتھ
 اسی حدیث کے اور نہیں ذکر کیا جملہ لایزال امر الناس ماضیا کو حدیث چوتھی حَدَّثَنَا
 هَذَّبُ بْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ سَمَاءٍ عَنْ
 حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَزَالُ الْإِسْلَامُ عَزِيزًا إِلَى اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً
 ثُمَّ قَالَ كَلِمَةً لَمْ أَفْهَمْهَا فَقُلْتُ لَا بِي مَا قَالَ فَقَالَ كَلِمَةٌ مِنْ
 قُرَيْشٍ مَرَّجَمًا روایت کی ہے بدر بن خالد ازدی نے کہا اوستے کہ بیان کیا ہے
 حماد بن سلمہ نے ابن سماک ابن حرب کے کہا حماد نے سنا ہے جابر بن سمرہ سے جابر کہتا ہے
 سنا ہے رسول اللہ صلعم سے کہ آنحضرت فرماتے تھے ہمیشہ رہیگا اسلام غالب بارہ خلیفہ تک
 پھر پیغمبر صلعم نے ایسا کلمہ کہا کہ میں اسکو نہ سمجھا پس پوچھا میں نے اپنے باپ سے کیا کہا پیغمبر صلعم
 نے پس کہا اوستے کہ پیغمبر نے فرمایا کل وہ خلیفہ قریش سے ہیں حدیث پانچویں حَدَّثَنَا
 أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو معاوية عَنْ دَاوُدَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرِ
 ابْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ
 عَزِيزًا إِلَى اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً قَالَ ثُمَّ تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ لَمْ أَفْهَمْهُ فَقُلْتُ
 لَا بِي مَا قَالَ كَلِمَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ مَرَّجَمًا روایت کی ہے ابو بکر پسر شیبہ نے کہا
 ابو بکر نے کہ بیان کیا ہے ابو معاویہ نے اور ابو معاویہ سے داؤد نے اور داؤد سے شعبی نے
 اور شعبی نے جابر بن سمرہ سے جابر کہتا ہے کہ فرمایا پیغمبر صلعم نے ہمیشہ رہیگا حکم غالب بارہ خلیفہ تک
 جابر کہتا ہے کہ پھر پیغمبر صلعم نے کچھ بات کہی کہ میں اسکو نہ سمجھا پس پوچھا میں نے اپنے باپ سے پوچھا

جواباً پیغمبر نے کہی تھی میرے باپ نے کہا کہ پیغمبر نے فرمایا کہ کل وہ خلیفہ قریش سے ہو گا
 حدیث چوتھیں حد ثنا انصاری بن علی بن الجہضمی قال نا یزید بن زریع
 قال نا ابن عوف ح قال وحد ثنا احمد ابن عثمان الثقفی قال واللفظ
 له قال نا امره قال نا ابن عوف عن الشعبي عن جابر بن سمرہ قال
 الطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعى الى فسمعتہ
 يقول لا يزال هذا الدين عزيزاً مبنياً الى اثني عشر خليفة فقال
 كلمة صميتها الناس فقلت لا بنى ما قال قال كلهم من قریش
 ترجمہ روایت کی ہے نصر ابن علی جہضمی نے کہا نصر نے کہ بیان کیا مجھ سے یزید ابن زریع
 نے کہا یزید نے کہ بیان کیا مجھ سے ابن عوف نے اسناد دوسری اسی حدیث کی یہی روایت
 کی مجھ سے احمد ابن عثمان نوفلی نے اور لفظ حدیث کی وہی ہیں جو پہلی اسناد میں ہے کہا ہے
 کہ بیان کیا ہے ازہر نے کہا ازہر نے کہ بیان کیا ہے ابن عوف نے شعبی سے اور شعبی نے جابر
 ابن سمرہ سے جابر کہتا ہے کہ چلا میں طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ساتھ میرے میرا باپ تھا
 پس سنا میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتے تھے ہمیشہ رہی گا یہ دین غالب متواتر بارہ خلیفہ تک پھر پیغمبر صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ایک کلمہ کہا کہ یہہ کر دیا مجھ کو لوگوں نے او کے سننے سے میں نے اپنے باپ سے پوچھا کہ پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کہا اس نے کہا کہ کل وہ خلیفہ قریش سے ہونگے حدیث ساتویں حد ثنا
 قتیبہ ابن سعید وابو ثعلبہ بن ابی شیبہ قال نا حاتم و هو بن اسماعیل
 عن المهاجر بن مسمار عن شامر بن سعد بن ابی وقاص قال کتبت الى
 جابر بن سمرہ فسمع غلامی سافج ان اخبرني بشئ سمعته من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال فكتبت الى سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان رجلاً من عبيته رجم الاسلمي فقال لا يزال الدين
 قائماً حتى تقوم الساعة او يكونن عليكم اثنا عشر خليفة كلهم
 من قریش انتھے بقدر الحاجة ترجمہ روایت کی ہے قتیبہ بن سعید اور ابو بکر
 شیبہ نے کہا ان دونوں نے کہ روایت کی ہے حاتم نے اور وہ بیٹا اسماعیل کا ہے اور اس نے
 مہاجر بن مسمار سے اور اس نے شامر بن سعد بن ابی وقاص سے کہتا ہے کہ میں نے خط لکھ کر نافع
 اپنے غلام کے ہاتھ جابر بن سمرہ کے پاس اس مضمون سے بھیجا کہ مجھ کو خبر دی تو اس نے خبر

کہ جو سنا ہو تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا سعد بن ابی وقاص نے کہ جابر نے مجھ کو جواب میں لکھا کہ
 میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بروز جمعہ شام سنگسار مہو نے اسلمی کے پس فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ہمیشہ یہی گادین قائم یہاں تک کہ قیامت قائم ہو یا ہوں اور تم لوگوں کے بارہ خلیفہ کل خلیفہ
 قریش سے ہونگے تمہیہ ان احادیث سے جو صحیح مسلم مع الکتاب بعد القرآن میں مذکور
 ہے مثل ٹھیک دوپہر کے آفتاب کے روشن اور سبز ہیں ہے کہ مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد اچھو بارہ
 خلیفہ ہونگی خبر دی اور بعض حدیث میں یہ بھی وارد ہے کہ تا قیام قیامت کے یہ خلافت قائم
 رہیگی باوصف اسکے علماء اہل سنت جماعت ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کو جو اولاد پاک رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں باسثناء حضرت علی علیہ السلام کی اس خلافت دواز دگانہ مسترہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے محروم کر کے سلاطین بنی امیہ کو جبکہ ظالم و فسق عیان و آشکار ہیں بعد خلفائے اربعہ
 مسلمہ خود منصوب اور متعین کرتے ہیں اور بعض علماء کچھ سلاطین بنی امیہ اور کچھ خلفائے
 عباسیہ کو منتخب کر کے بارہ خلیفہ قرار دیتے ہیں چنانچہ شیخ ابن حجر مکی شیخ الاسلام اہل سنت
 و جماعت نے کتاب صواعق محرقة میں صفحہ (۱۶) و (۱۷) بعد ذکر احادیث خلافت
 دواز دگانہ کے تعیین بارہ خلیفہ کی تفصیل مندرجہ ذیل کی ہے قَالَ الْقَاضِي
 عِيَّاضُ لَعَلَّ الْمُرَادَ بِالْأَثْنِ عَشَرَ فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ وَمَا شَابِهَ
 إِنَّهُمْ يَكُونُونَ فِي مُدَّةِ عِزَّةِ الْخِلَافَةِ وَقُوَّةِ الْإِسْلَامِ وَاسْتِقَامَةِ
 أُمُورِهِ وَالْاجْتِمَاعِ عَلَى مَنْ يَقُومُ بِالْخِلَافَةِ وَقَدْ وَجَّهَ هَذَا أَهْلُ
 اجْتِمَاعٍ عَلَيْهِ النَّاسُ إِلَى أَنْ اضْطَرَبَ أَمْرُ بَنِي أُمَيَّةٍ وَقَعَتْ
 بَيْنَهُمُ الْفِتْنَةُ زَمَنَ الْوَلِيدِ بْنِ يَزِيدٍ فَانْصَلَبَتْ تِلْكَ الْفِتْنُ
 بَيْنَهُمْ إِلَى أَنْ قَامَتِ الدَّوْلَةُ الْعَبَّاسِيَّةُ فَاسْتَأْصَلُوا أَمْرَهُمْ
 قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي فَتَا الْبَارِي كَلَامُ الْقَاضِي هَذَا
 أَحْسَنُ مَا قِيلَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَأَرْجَاهُ لِتَأْيِيدِهِ بِقَوْلِهِ فِي بَعْضِ
 طُرُقِ الصَّحِيحَةِ كُلُّهُمْ يَجْتَمِعُ عَلَيْهِ النَّاسُ وَالْمُرَادُ بِاجْتِمَاعِهِمْ
 انْقِيَادَهُمْ لِبَيْعَتِهِ وَالَّذِي اجْتَمَعُوا عَلَيْهِ الْخُلَفَاءُ الثَّلَاثَةُ ثُمَّ
 عَلَى إِلَى أَنْ وَقَعَ أَمْرُ الْحَكَمِيِّينَ فِي صِفِّينَ فَلُسِمَتِ مُعَاوِيَةُ يَوْمَئِذٍ
 بِالْخِلَافَةِ ثُمَّ اجْتَمَعُوا عَلَيْهِ عِنْدَ صَلَاحِ الْحَسَنِ ثُمَّ عَلَى وَلَدِهِ

يُزِيدُ وَلَمْ يَنْظِفْ لِلْحُسَيْنِ أَمْرًا بَلْ قُتِلَ قَبْلَ ذَلِكَ ثُمَّ لَمَامَاتُ
يَزِيدُ اخْتَلَفُوا إِلَى أَنْ اجْتَمَعُوا عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بَعْدَ قَتْلِ ابْنِ
الزُّبَيْرِ ثُمَّ عَلَى الْوَلِيدِ الْأَرْبَعَةَ الْوَلِيدُ فَسُلَيْمَانُ فَيَزِيدُ
فَهشَامُ وَتَحَلَّلَ بَيْنَ سُلَيْمَانَ وَيَزِيدَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ
فَقُتِلَ لَا سَبْعَةَ بَعْدَ الْخُلَفَاءِ الثَّالِثِينَ وَالثَّانِي عَشَرَ الْوَلِيدُ بْنُ
يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ اجْتَمَعُوا عَلَيْهِ لَمَامَاتُ عَمَّةُ هِشَامِ
فَقُتِلَ تَحَوُّلَ أَرْبَعِ سِنِينَ ثُمَّ قَامُوا عَلَيْهِ فَقَتَلُوهُ وَأَنْشَرَتِ
الْفِتْنُ وَتَغَيَّرَتِ الْأَحْوَالُ مِنْ يَوْمَئِذٍ وَلَمْ يَفُوقِ أَنْ يَجْتَمِعَ النَّاسُ
عَلَى خَلِيفَةٍ بَعْدَ ذَلِكَ لِيُتَوَقَّعَ الْفِتْنُ بَيْنَ مَنْ بَقِيَ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ
وَلِيُخْرُجَ الْمَغْرِبُ الْأَقْصَى عَنِ الْعَبَّاسِيِّينَ تَغْلِبُ الْمَرْءُ وَأَنْبِيئُ
عَلَى الْأَنْدَلُسِ إِلَى أَنْ تَسْمُوا بِالْخِلَافَةِ وَالْفِرْقَةُ الْأَمْرُ إِلَى
أَنْ لَمْ يَتَوَقَّعْ فِي الْخِلَافَةِ إِلَّا الْأَشْهُمُ بَعْدَ أَنْ كَانَ يَخْطُبُ
عَبْدُ الْمَلِكِ فِي جَمِيعِ أَقْطَارِ الْأَرْضِ شَرْقًا وَغَرْبًا يَمِينًا وَشِمَالًا مِمَّا
غَلَبَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَلَا يَتَوَلَّى أَحَدٌ فِي بَلَدٍ أَمَارَةً فِي شَيْءٍ
إِلَّا بِأَمْرِ الْخَلِيفَةِ وَقِيلَ الْمُرَادُ وَجُودُ اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً فِي جَمِيعِ
مَدَنِيَّةِ الْأَسْلَامِ إِلَى الْفِتْنَةِ يَعْلَمُونَ بِالْحَقِّ وَإِنْ لَمْ يَتَوَلَّوْهُ وَبَوَّذَهُ
قَوْلُ أَبِي الْجَلْدِ كُلُّهُمْ يَعْمَلُ بِالْهَدَى وَدِينِ الْحَقِّ مِنْهُمْ
رَجُلَانِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَيْهِ الْمُرَادُ
بِالْمَصْرَجِ الْفِتْنُ إِلَى كِبَارِ كَالدَّجَالِ وَمَا بَعْدَهُ وَيَا لَوْ شِئْنِي
عَشَرَ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةَ وَالْحَسَنَ وَمُعَاوِيَةَ وَابْنُ الزُّبَيْرِ وَعُمَرُ بْنُ
عَبْدِ الْعَزِيزِ قِيلَ وَجَعَلَ أَنْ يُضَمَّ إِلَيْهِمُ الْمُهَدِيُّ الْعَبَّاسِيُّ
لَأَنَّهُ فِي الْعَبَّاسِيِّينَ كَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي الْأَمَوِيِّينَ
وَالطَّاهِرُ الْعَبَّاسِيُّ لِأَيْضًا لِمَا أُوتِيَ مِنَ الْعَدْلِ وَبَقِيَ الرَّجُلَانِ
الْمُنْتَظَرِ أَحَدُهُمَا الْمُهَدِيُّ لِأَنَّهُ مِنْ آلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَمَلُ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ الْحَدِيثَ السَّابِقَ عَلَى مَنْ

بَلَىٰ بَعْدَ الْمَهْدِيِّ لَوْدَايَةُ ثُمَّ بَلَى الْأَمْرَ بَعْدَهُ إِثْنَا عَشَرَ رَجُلًا سِتَّةً
مِنْ وَلَدِ الْحَسَنِ وَخَفْسَةَ مِنْ وَلَدِ الْحُسَيْنِ وَآخِرُهُمْ غَدِيرِ هِفْ لَكَيْنَ
سَيَاتِي فِي الْكَلامِ عَلَى الْآيَةِ الثَّانِيَةِ عَشْرَةَ مِنْ فَضَائِلِ أَهْلِ الْبَيْتِ
إِنَّ هَذِهِ التَّوَايَةُ وَآيَةُ جِدِّ أَفَلَا يُعْقَلُ عَلَيْهَا تَرْجِمٌ

کہا قاضی عیاض نے شائد مراد بارہ سے بیچ ان حدیثوں کے اور جو مانند ان کے ہیں یہ ہو کہ ہونگی
وہ بارہ خلیفہ بیچ مدت غلبہ خلافت و قوت اسلام اور استقامت امور اسلام کے اور اجتماع اور پارس
شخص کے کہ قایم ہو ساتھ خلافت کے اور تحقیق پایا گیا یہ بیچ اون لوگوں کے جن پر لوگوں نے
اجماع کیا یہاں تک کہ مضطرب ہوا امر بنی امیہ کا اور واقع ہوا فتنہ درمیان بنی امیہ کے زمانہ ولید
ابن یزید میں پس متصل ہے یہ فتنے درمیان بنی امیہ کے زمانہ ولید ابن یزید میں پس متصل
ہے یہ فتنے درمیان بنی امیہ کے یہاں تک کہ قایم ہوئی دولت عباسیہ کی پس عباسیوں نے استیصال
کیا بنی امیہ کا کہ شیخ الاسلام نے فتح الباری کے کہ کلام قاضی کا بہترین سخنان جو اس حدیث
میں ہو گئی ہیں ہر اور غالب تر اون اقوال میں ہے بسبب اسکے کہ تائید کلام قاضی کی قول سے
رسول اللہ صلعم کے جو بعض طریقہ صحیحہ حدیث میں وارد ہے کہ کل اون خلفاء پر اجماع لوگوں کا
ہو گا اور مراد اجتماع ناس سے فرمانبرداری کرنا لوگوں کا ہر واسطے بیعت خلیفہ کے اور وہ خلیفہ
جن پر اجتماع لوگوں نے کیا خلفاء ثلاثہ ہیں پھر علی بن ابی طالب واقع ہوا حکم دو بیچ کا بیچ صفین کے
پس نامزد کیا گیا معاویہ اوس دن سے ساتھ خلافت کے پھر اجتماع کیا لوگوں نے اوپر معاویہ
کے وقت صلح حسن کے پھر یزید بن معاویہ کے اور نہیں مستطعم ہوا کوئی امر واسطے حسین کے
بلکہ قتل کئے گئے حسین قبل اجتماع کے پھر جب یزید یا خلفاء کیا لوگوں نے یہاں تک کہ
اجتماع کیا لوگوں نے اوپر عبد الملک کے بعد قتل یزید کے پھر اوپر چار بیٹے عبد الملک کے
کہ پہلا ولید دوسرا سلیمان تیسرا یزید چوتھا ہشام ہے اور بیچ میں سلیمان اور یزید کے
عمر ابن عبد العزیز نے رخنہ ڈالا پس یہ سات شخص ہیں بعد خلفائے راشدین کے اور بار ہوا
ولید یزید یزید یزید ہشام کا ہے اجتماع ہوا لوگوں کا اوپر اس کے جب مراجعہ اور کا ہشام پس
حاکم رہا قریب چار برس تک کے پس کھڑے لوگ اس پر بیس قتل کیا اوسکو اور پھیل گئے
فتنہ اور بدل گئی حالات اوس روز سے اور بعد اسکے اتفاق ہوا کہ اجتماع ہو لوگوں کا کسی
خلیفہ پر بسبب واقع ہونے فتنوں کے درمیان باقی ماندگان بنی امیہ کے اور بسبب نکلنے

مغرب واقعے کے عباسیوں سے بنا بر غالب ہونے بنی امیہ کے اور پھر اندلس کے تائیکہ نامزد ہوئے
عباسی ساتھ خلافت کے اور اتنی کمی امر خلافت کی ہوئی کہ سوانام کے کچھ باقی نہ رہا بعد از انکہ خطبہ
پڑھا جاتا تھا واسطے عبد الملک کے سچ کل اہل اہل زمین پر۔ یہ کچھ ہوا تو دکن و سب چیز سے کہ
غلبہ کیا اور سپر مسلمانوں نے اور کوئی متولی حکومت کا کسی شہر میں کچھ کسی چیز کے نہیں ہو
تھا مگر جگر خلیفہ کے اور کہا گیا ہو کہ مراد وجود بارہ خلیفہ سے سچ جیسے مدت اسلام کے ہر قیامت
تک کہ عمل بحق کرتے رہے ہوں اگرچہ بی در پی ایک دوسرے کے نہ ہوں اور تائید کرتا ہوں اس قول
کی قول ابی الجعد کا کہ کل خلفاء عمل کرینگے ساتھ رہنمائی اور زمین حق کی اور زمین سے روخ
اہل بیت محمد صلعم سے ہیں پس اور پس قول کے ہر چ ہوا رفتہ تائے بزرگ ہیں مثل حال
اور بعد دہال کے اور مراد بارہ خلفاء سے خلفاء اربعہ اور حسن اور محبوبہ اور ابن زبیر
اور عمر ابن عبد العزیز ہیں اور کہا گیا محتمل ہے کہ ملایا جاو انہیں خلفاء کے ساتھ مہدی عباسی
اس واسطے کہ مہدی عباسیوں میں مثل عمر ابن عبد العزیز کے بنی امیہ میں ہو اور ظاہر عباسی
اس واسطے کہ دیا گیا تھا اسکو عدل باقی رہے دوست نظر ایک نہیں سے مہدی ہیں اسلئے کہ
مہدی اہل بیت محمد صلعم سے ہیں اور عمل کیا ہو بعض محدثین نے حدیث سابق کو اوپر اوکے کہ
جواو گیا بعد مہدی کے دلیل ایک حدیث کے وہ یہ کہ پھر والی امر خلافت کے ہونگے بعد مہدی
بارہ مرد چھ اولاد حسن سے اور پانچ اولاد حسین سے اور ایک غیر انکا ہو گا لکن قریب ہو کہ آویگا کہ
اونکا بیج بیان بارہین آیت کے کہ جو فضائل اہل بیت میں ہو تحقیق کہ یہ روایت واسطی ہو قطعاً نہیں
نہیں اعتماد کیا جاو گیا اور اوکے تنبیہ اس تمام عبارت سے ظاہر ہوا ہے کہ علماء محدثین اہل
جماعت تعین خلفاء دوازده گانہ بشرہ رسول اللہ صلعم میں مختلف الاقوال ہیں چنانچہ
تین قول علماء کو شیخ ابن حجر کی نے بیان کر کے قول ثانی کو واسطی اور غیر معتد لکھا ہو اور بخلاف دو قول کے
قول اول جسکو قاضی عیاض نے لکھا ہو اسکو حسن اور ارجح الاقوال قرار دیا ہو اور اس کے
خلفاء دوازده گانہ حسب تفصیل ذیل ہوتے ہیں خلیفہ اول حضرت ابوبکر خلیفہ دوم حضرت عمر
خلیفہ سوم حضرت عثمان خلیفہ چہارم حضرت علی خلیفہ پنجم حضرت مہدی خلیفہ ششم حضرت یزید
خلیفہ ہفتم حضرت عبد الملک ابن مروان خلیفہ ہشتم حضرت ولید ابن عبد الملک خلیفہ نہم
حضرت سلیمان بن عبد الملک خلیفہ دہم حضرت یزید ابن عبد الملک خلیفہ یازدہم حضرت
ہشام ابن عبد الملک خلیفہ دوازدہم حضرت ولید پسر یزید پسر ہشام اور یہ بھی عبارت

مذکورہ میں لکھا ہوا کہ بیچ میں سلیمان اور زید کے عمر بن عبد العزیز خلل انداز ہوئے پس باوصفیکہ
 علمائے اہل سنت و جماعت حضرت عمر بن عبد العزیز کے عدل و داد اور پابندی شریعت
 کے قائل اور حشرون ہیں معلوم نہیں ہوتا کہ کچھ کیوں اوکو اس منصف جلیل خلافت رسول
 سے محروم کرتے ہیں اور اگر حضرت عمر بن عبد العزیز بھی خلفاء و وزوگانہ میں محسوب ہوا ہیں
 تو تیرہ خلیفہ ہونے کے علاوہ اس کے زیادہ تر محل حیرت اس امر میں ہو کہ کل خلفائے
 بنی امیہ باستثنائے حضرت عثمان کو تفصیل ذیل تیرہ شخص ہوئے ہیں چنانچہ مع حضرت
 عمر بن عبد العزیز نو شخص کے نام لکھے گئے ان کے سوا حضرت معاویہ ابن یزید اور حضرت یزید النضر
 اور حضرت مروان ابن حکم اور حضرت ابراہیم بن الولید بن عبد الملک اور حضرت مروان الحمار
 پانچ شخص اور ہیں مگر نوعیت خلافت اور کیفیت اجتماع ناس کی ان کو گونہ بطرز واحد ہو اور
 کلام نامزد خلیفہ بھی ہوئے ہیں پھر انہیں سے بعض کو خلیفہ قرار دینا اور بعض کو خلافت سے
 خارج کر دینا کیونکہ عقل سلیم قبول کر سکتی ہو طرفہ تریہ ہو کہ خود شیخ ابن حجر مکی صواعق محرقہ میں
 بصفہ (۱۹۳) لکھتے ہیں وَأَمَّا مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمُصَنَّفِ عَنْ
 سَعْدِ بْنِ جُمَهَانَ قَالَ قُلْتُ لِسَفِينَةَ ابْنِ بَنِي أُمَيَّةَ يَزْعُمُونَ أَنَّ
 الْخِلَافَةَ فِيهِمْ فَقَالَ كَذَبُوا ابْنُوا الرُّقَاءِ بَلْ هُمْ مُلُوكٌ مِنْ
 أَشْرَ الْمُلُوكِ وَأَوَّلُ الْمُلُوكِ مَعُويَّةٌ فَلَا يُتَوَقَّعُ مِنْهُ أَنْ لَا خِلَافَةَ
 لِمُعَاوِيَةَ لَأَنَّ مَعْنَاهُ أَنَّ خِلَافَتَهُ وَإِنْ كَانَتْ صَحِيحَةً إِلَّا أَنَّهُ غَلَبَ
 عَلَيْهَا مُشَابَهَةُ الْمَلِكِ لِأَنَّهُمَا خَرَجَتْ عَنْ سُنَنِ خِلَافَةِ الْخُلَفَاءِ
 الرَّاشِدِينَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأُمُورِ فَهِيَ حَقَّةٌ وَصَحِيحَةٌ مِنْ جِهَتِ
 نَزُولِ الْحَسَنِ لَهُ وَاجْتِمَاعِ النَّاسِ أَهْلِ الْحِلِّ وَالْعَقْدِ عَلَيْهِ وَبِلَاكِهِ
 مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ وَقَعَ فِيهَا أُمُورٌ نَاشِئَةٌ عَنْ اجْتِمَاعِ آدَاتٍ غَيْرِ مُطَابِقَةٍ
 لِلْوَاقِعِ لِأَيَّامِهَا الْمُجْتَهَدُ لَكِنَّمَا يُؤَخَّرُ عَنْ دَرَجاتِ ذَوَالِاجْتِمَاعِ
 الصَّحِيحَةِ الْمُطَابِقَةِ لِلْوَاقِعِ وَهُمْ الْخُلَفَاءُ الْأَرْبَعَةُ وَالْحَسَنُ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمْ فَمَنْ أَطْلَقَ عَلَى وَلايَةِ مُعَاوِيَةَ أَنَّهَا مَلَكَ أَرَادَ مِنْ حَيْثُ
 مَا وَقَعَ فِي خِلَافَتِهَا مِنْ تِلْكَ الْأَجْتِمَاعِ آدَاتِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا وَمَنْ
 أَطْلَقَ عَلَيْهَا أَنَّهَا خِلَافَةٌ أَرَادَ أَنَّهُ بِنَزُولِ الْحَسَنِ لَهُ وَاجْتِمَاعِ

أَهْلُ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ عَلَيْهِ صَارَ خَلِيفَةً حَقٌّ مَطَاعًا يَجِبُ لَهُ مِنْ
حَيْثُ الطَّاعَةُ وَالْإِقْبَادُ مَا يَجِبُ لِلْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ قَبْلَهُ وَلَا
يُقَالُ بِنَظَرٍ ذَلِكَ فَمَنْ بَعْدَهُ لَأَنَّ أُولَئِكَ لَيْسُوا مِنْ أَهْلِ الرَّجْحِيَّةِ
بَلْ مِنْهُمْ عَصَاةٌ فَسَقَةٌ لَا يُعَدُّونَ مِنْ جُمْلَةِ الْخُلَفَاءِ بِوَجْهِ بَلْ مِنْ
جُمْلَةِ الْمَلُوكِ بَلْ مِنْ أَشْرَارِهِمْ إِلَّا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَإِنَّهُ
مُتَحَقِّقٌ بِالْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ وَكَذَلِكَ ابْنُ الرَّبِيعِ مَرَّجَمُهُ أَوْ كُنْ
وہ روایت کہ اخراج کیا ہے پسر ابی شبیبہ نے بیچ کتاب مصنف کی سعد بن جہان سے کہا سعد
کہ پوچھا میں سفینہ سے کہ بنی امتیہ گمان کرتے ہیں کہ تحقیق خلافت اہل ان لوگوں میں ہو سفینہ نے کہا
کہ بنی الزرقانے

میں اہل ان بادشاہوں میں معاویہ ہی پس نہ وہم کیا جاوے کہ تحقیق معاویہ کے لئے خلافت نہیں ہے
اس واسطے کہ معنی اس روایت کے یہ ہیں کہ تحقیق خلافت معاویہ کی اگر صحیح ہو لاکن غالب ہو اوپر
خلافت معاویہ کے مشابہت بادشاہی کے واسطے خلافت معاویہ کی تکلفی منتہا ہے راشدین
سے بیچ اکثر امور کے پس وہ خلافت حق ہو اور صحیح ہر وقت نزول حسن سے واسطے معاویہ کے اور
اجتماع اہل حل و عقد سے اوپر معاویہ کے اور یہ خروج منتہا ہے خلفاء راشدین اس حیثیت سے ہر
کہ تحقیق شان یہ ہو کہ واقع ہوئے بیچ خلافت معاویہ کے ایسے امور کہ یہ اپنی اولیائے میں اجتہادات
غیر مطابق واقع سے ایسے کہ نہیں گنہگار ہوتا ہر اوس سے مجتہد لاکن وہ اجتہادات غیر مطابق
واقع کے موخر کر دیتے ہیں درجات صاحبان اجتہادات صحیح مطابق واقع سے اور وہ خلفاء و ارجاء
اور حسن میں راضی ہوا ہوتا ہوتا ہے پس جس شخص نے اوس حکومت معاویہ کے اطلاق کیا کہ وہ حکومت
بادشاہی تھی ارادہ کیا اوسنے اس حیثیت سے کہ درمیان اوس حکومت کے واقع ہوئے اجتہادات
جسکو پہنے بیان کیا ہو اور جس شخص نے اطلاق کیا اوس حکومت پر کہ تحقیق وہ خلافت ہو ارادہ
کیا اوسنے کہ تحقیق شان یہ ہو کہ بسبب نزول حسن اور اجتماع اہل حل و عقد کے ہو گیا معاویہ خلیفہ
برحق اطاعت کردہ شدہ واجب معاویہ کی اطاعت اور انقیاد اوس حیثیت سے جیسے واجب
تھی خلفاء راشدین کی قبل معاویہ کی اور نہیں کہا جاوے گا کہ دیکھی جاوے گی یہی اطاعت اور
انقیاد بیچ اوس شخص کے جو بعد معاویہ کے ہوا ہر اس واسطے کہ تحقیق وہ لوگ اہل اجتہاد
نہیں ہیں بلکہ وہ لوگ نافرمان اور فاسق ہیں نہ شمار ہونگے وہ لوگ جملہ خلفاء سے سناختے

خلفائے بنی العباس ایک قسم اور صنف کے ہوئے ہیں الاثنی عشر اور بعض خلفائے بنی امیہ اور
 عباسیہ کو علماء اہل سنت اور ائمہ مستثنیٰ کر کے متصرف بعدل و داد کرتے ہیں پس ان کل خلفاء
 بنی امیہ اور بنی العباس سے چند کس کو منتخب کر کے عدد بارہ خلیفہ کی پوری کر لی کسی
 قاعدہ اور اصول شرعیہ سے ہر حالانکہ کوئی حدیث بتعین اسما ان خلفاء دواز دگانہ
 کی علماء اہل سنت و جماعت بیان نہیں کرتے ہیں اور ہر گاہ بعض احادیث خلفاء دواز دگانہ
 میں یہ بھی وارد ہو کہ یہ بارہ خلیفہ تا قیام قیامت ہونگے تو پھر کون کون اطلاق اور اسکا خلفائے
 بنی امیہ پر ہو گا پس ضرور ہوا کہ یا حدیث خلافت سنی سالہ موضوع اور جعلی ہو یا احادیث
 سبعہ خلافت خلفاء دواز دگانہ جھوٹی اور بنائی ہوئی ہیں لکن خلافت سنی سالہ کی صورت
 ایک حدیث ہے اور خلافت خلفائے دواز دگانہ کی سات حدیثیں ہیں اور صحیح مسلم میں بھی
 الکتاب بعد القرآن ہے منقول ہیں تو ضرور ہو کہ یہ احادیث سبعہ صحیح اور حدیث واحد موضوع
 اور جعلی ہو اور ہر گاہ یہ ساتوں حدیثیں صحیح قرار پائیں اور خلفائے دواز دگانہ جو حسب
 تفصیل مندرجہ بالا علماء اہل سنت و جماعت خلیفہ رسول کا قرار دیتے ہیں بضرر محال
 مان لئے جاوین کہ مبصران احادیث خلفائے دواز دگانہ کے وہی اشخاص خلیفہ رسول
 ہوئے ہیں تو لازم آتا ہے کہ اطاعت اہل خلفائے دواز دگانہ کی مثل اطاعت رسول
 صلعم امت پر واجب و لازم ہو سکے کہ صحیح بخاری میں بصفہ (۸۱۱) صحیح کتاب الاحکام
 منقول ہے: **بَابُ قَوْلِ اللَّهِ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ**
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ يُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ
أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي
فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ أَطَاعَ أَمِيرِي فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ عَصَانِي
فَقَدْ عَصَانِي ترجمہ باب قول اللہ کا اطاعت کرو تم لوگ اور اطاعت تم لوگ رسول اللہ
 صاحبان حکم کے تم میں سے روایت کی مجھ سے عبد اللہ نے کہا اوسنے کہ خبر دی مجھ کو عبد اللہ
 یونس سے اور یونس نے زہری سے زہری نے کہا کہ خبر دی مجھ کو ابو سلمہ سپر عبد الرحمن
 کہ تحقیق بنا ابو سلمہ نے ابو ہریرہ سے کہ تحقیق رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جس نے اطاعت
 میری اور میں تحقیق اوسنے اطاعت کی خدا کی اور جس نے نافرمانی کی میری پس تحقیق اہل

نافرمانی کی خدا کی احکام ہدایت انضمام اس حدیث میں لفظ امیری وارد ہے اور امیر یعنی
 خلیفہ کتب احادیث اہل سنت و جماعت میں متعمل ہے دیکھو صفحہ (۱۱۹) جلد دوم صحیح مسلم کو جس سے
 سات حدیثیں خلیفہ اثنا عشر کی کتاب الامارہ سے اور کچھ بھی گئی ہیں پس چونکہ اس حدیث کو
 شیخ بخاری نے تفسیر آیہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم
 میں لکھا ہے اس سے ثابت ہوا کہ الامارہ اس آیت شریفہ میں خلفائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہیں اور یہی عقیدہ شیعوں کا ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں دو مرتبہ لفظ اطیعوا کا اور
 لفظ اللہ اور رسول کے استعمال فرمایا ہے اولی الامر پر لفظ اطیعوا کا وار د نہیں ہے اس میں یہ نکتہ
 لطیف ہے کہ خلیفہ رسول مطاع مطلق نہیں ہے بلکہ حافظ و نگہبان اور جاری کرنے والا احکام رسول
 کا ہے تو اطاعت خلیفہ عین اطاعت رسول کی ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے حکم اطاعت رسول و اولی الامر
 کا ایک ہی صیغہ اطیعوا سے ارشاد فرمایا یہ حال بنفس قرآنی کہ جسکی تفسیر حدیث بخاری سے
 بیان ہوئی اطاعت خلیفہ رسول کی مثل اطاعت خدا و رسول کے ہر مسلمان پر فرض و لازم اور
 نافرمانی خلیفہ کی عین نافرمانی خدا و رسول کی ہے پس ہر گاہ کہ حسب تصریح شیخ ابن حجر مکی شیخ الاسلام
 اہل سنت و جماعت و دیگر اعظم علماء فرقہ مذکورہ مثل قاضی علامہ جلال الدین سیوطی وغیرہم
 کے خلفائے دوازدگانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت یزید خلیفۃ الرشید حضرت مغویہ کے بھی
 محدود و متعین ہیں تو اطاعت حضرت یزید کی بھی معاذ اللہ فرض و لازم ہوگی پس حکم حضرت
 یزید کے این زیاد اور عمر ابن سعد اور شمر ذی الجوشن اور سنان بن انس وغیرہم شرکاء قتل
 جناب امام حسین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو کچھ قتل فرزدان رسول بہتک حرمت ذریات علی
 و بتول کی کیا وہ سب عین حق و صواب تھا بلکہ مرتکبین اس ظلم و جور کے معاذ اللہ عند اللہ مستحق
 اجر و ثواب کے ہوئے اور شہادت حضرت خامس العباد روحی لہ الفداء
 باطل اور کالعدم ہو گئی اور عیاذ باللہ حضرت سید الشہداء علیہ التیمت والثناء نے بغاوت
 کی نافرمانی اولی الامر کی کی پس اگر اسکا نام اسلام ہے تو ایسے اسلام کو ہمارا اسلام ہے اور اگر
 بقرض محال تسلیم کر لیا جاوے کہ یہ ساتوں حدیثیں جسمین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد اپنے بارہ
 خلیفہ ہونیکے خبر دی ہے صحیح نہیں ہے بلکہ وضعی اور جعلی ہیں اور حدیث الخلافۃ ثلاثون
 سنۃ و بعدہ ملک غصوص یعنی خلافت تیس برس ہے بعد اسکے بادشاہان
 درندہ ہیں صحیح اور معتد ہے تو خلافت سنی سالہ کا حساب بموجب تصریح مشدردرج بدرج النبوة

کی تفصیل ایل بہ ہذا پنجہ مدت خلافت حضرت ابوبکر کی صفحہ (۶۷۲) میں کتاب مذکور سے
یہ لکھی ہے ولادت سے بعد از مولد آنحضرت است بدو سال و چند ماہ و این مدت خلافت
اوست کہ تمام شدہ را بعد از حضرت اس عبارت میں تعیین ماہ کی نہیں ہے مگر تاریخ الخلفاء
میں صفحہ (۵۹) لکھا ہے وَاَخْرَجَ الْحَاكِمُ عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ ابُو بَكْرٍ سِتِّينَ وَ سَبْعَةَ
اَشْهُرٍ مَرَّحِمَةً اَوْ اَخْرَاجَ كَيْفَ يَحْكُمُ نَبِيٌّ اِنْ عَمْرٍو سَعَى كَيْفَ اَوْ نَهَوْنَ نَبِيٌّ كَيْفَ اَوْ بَكْرٍ سَعَى
دو برس سات مہینہ اور مدت خلافت حضرت عمر کی اسی صفحہ میں کتاب مدارج النبوة کے مرقوم ہے
ومت خلافت اودہ سال و شش ماہ اور مدت خلافت حضرت عثمان کی نصفہ (۶۷۴) کتاب
مذکور میں لکھی ہے مدت خلافت او دو از دہ سال اور کتاب مذکور کے صفحہ (۶۷۵) میں مدت
خلافت حضرت علی کی یہ لکھی ہے و شہید کردہ شدہ سے براس ثلاثین سنہ و تمام شدہ
بوسے مدت خلافت و بود خلافت دے چہار سال و ہفت ماہ و شش روز یا دو از دہ و بعض
چہار سال و ماہ گفتہ و تمام شدہ سال پنجہ بود و امام حسن مجتبیٰ پس تفصیل مندرجہ بالا کل زمان
خلافت خلفائے اربعہ سلسلہ اہل سنت و جماعت کا اونیس سال اور آٹھ مہینہ اور چہ روز ہوا تو
خلافت سی سال میں صرف تین مہینہ اور چوبیس روز باقی ہے اور نصفہ (۶۸۴) کتاب مذکور کے
حالات حضرت مغویہ میں لکھا ہے و متولی شد شام را بعد از برادرش زید بن ابی سفیان در
زمان عمر ابن الخطاب و ہمیشہ بود متولی و حاکم شام تا چہل سال ازان در زمان عمر و تمام مدت
خلافت عثمان خلافت علی و ابن و حسن و حسین آن بست سال است تا مستبد و مستقل
شد امارت بتسلیم حسن ابن علی اور ابی در سند احدی و اربعین و بست سال دیگر گزشت
تا وفات یافت در سند ستین در رجب بد شقی بہر حال اس عبارت سے واضح ہے کہ حضرت
مغویہ نے چالیس برس خلافت کی بیس برس تا صلح حضرت امام حسن علیہ السلام کہ
پورے ہوئے اگر یہ بیس سال خلافت نئی سالہ میں محسوب کئے جاوین تو بیس برس تک
بقول علماء اہل سنت کے خلافت راشدہ اور حقہ ہوگی باقی رہے بیس برس جو حضرت مغویہ
نے علاوہ اسکے خلافت کی وہ داخل خلافت بادشاہان گزندہ کی ہوگی تو حضرت مغویہ
داخل بادشاہان گزندہ اور انشر الملوک ہوئے پس اب حضرت اہل سنت و جماعت کو اختیار
ہے چاہیں ساتون حدیث خلفائے دوازگاہ کو صحیح قرار دیکر حضرت زید کو خلیفہ برحق اور
خون سید الشہداء علیہ التحیۃ و الثنا کو مباح و جائز قرار دیوین یا حضرت مغویہ کو بادشاہ

انما هو اشارة الى ان كل واحد من هذه الاربعة سواها خارج عن ما بين يدينا من انهم انما
 اهل بيت و باعت مجتهدون و لكنهم اهل طاعة و خلافا و دوازده كانا اهل بيت و بنو العباس
 تعادوا لهم فاحشرون كسبهم و بنو سبأ و بنو كنانة و بنو كلاب و بنو كلاب و بنو كلاب
 شخص مصلح ان خلافا و دوازده كانا كلابين و بنو سبأ و بنو كلاب و بنو كلاب و بنو كلاب
 كلابين و بنو سبأ و بنو كلاب و بنو كلاب و بنو كلاب و بنو كلاب و بنو كلاب و بنو كلاب
 ان الاحاديث الدالة على كفن الخلفاء بعد صلوات الله عليه و آله
 و سلم اثنا عشر قد اشهرت من طرق كثيرة فثبت في الترمذي
 و تعني في الكون و المكان علم ان مراد رسول الله صلى الله عليه و آله
 و سلم من حديثهم هذا الاثنا عشر من اهل بيته و عشرته
 ان لا يمكن ان يحمل هذا الحديث على الخلفاء بعد صلوات الله عليه و آله
 لغيرهم عن ائمتنا عشر و لا يمكن ان يحمله على اهل البيت
 لزيادة عليهم على اثني عشر و بطونهم الفاضل الا ائمة بن عبد العزيز
 و لك فيه بنو هاشم و لا النبي صلى الله عليه و آله و سلم قال كلهم
 من بني هاشم في رواية عبد الله بن جابر و اخفاء صوتهم
 صلى الله عليه و آله و سلم في هذا القول يبرح هذه الرواية
 لا أنهم لا يحسنون خلافة بني هاشم و لا يمكن ان يحمله
 على اهل البيت العباسية لزيادة عليهم على ائمتنا عشر و لغيرهم
 رعائهم الآية قل لا اسئلكم عليه اجلا الا المودة في القربى
 و حديث الكساء فلا بد من ان يحمل هذا الحديث على الاثني عشر
 الاثني عشر من اهل بيته و عشرته صلى الله عليه و آله و سلم لا أنهم كانوا
 اعلم اهل زمانهم و اجلهم و اروعهم و افاضهم و اعلمهم نسبا
 و افضاهم حسبا و اكرمهم عند الله و كان علوهم من ائمتنا عشر
 متصلا بجد هم صلى الله عليه و آله و سلم بالوراثة و لا بد من هذا
 عرفهم اهل العلم و التحقيق و اهل الكسب و التوفيق
 و يؤيد هذا المعنى اي ان مراد النبي صلى الله عليه و آله و سلم الاثنا عشر

اور سبب ان کا ظلم فاحش کے اور نیز سبب ان کے بنی ہاشم کے کہ سوسٹ کے پیغمبر نے فرمایا ہر کہ وہ بارہ خلیفہ
 بنی ہاشم ہو گئے نہیں ہو سکتا ہر اور بنی العباس ہر بنی ہاشم کے مگر کثیر تعداد تھے یعنی باون شخص بنی العباس
 سے بادشاہ ہوئے اور نیز حمایت آیہ مودہ اور حدیث کسا کی کم کرتی تھی لہذا وہ بھی اس اطلاق سے خارج
 ہیں پس سوال بارہ ائمہ علیہم السلام کے جو اولاد رسول سے ہیں یعنی جن کو شیعہ بارہ خلیفہ کہتے ہیں
 صلعم کے قرار دیتے ہیں کوئی اور مراد نہیں ہو سکتا ہر میرے نزدیک ہر گاہ حدیث ناظر ہو کہ کل بارہ خلیفہ بنی ہاشم
 سے ہوئے تو کوئی حاجت قائم کرنے کسی دلیل کی نہیں ہر بلکہ یہی حدیث کافی ہو جس سے حضرت شیخین و حضرت عثمان
 سے تا مروان الحمار کہ آخر خلفائے بنی امیہ میں کلہم اس خلافت دوازہ گانہ بمشورہ رسول اللہ صلعم سے خارج
 ہو جاتے ہیں کیلئے کہ بنی امیہ ہاشمی نہیں باقی ہے بنی العباس تو ان کی نسبت علما اہل سنت و جماعت سے کوئی
 اسکے نہیں جو میرے بنی العباس خلفاء دوازہ گانہ بمشورہ رسول اللہ صلعم کے ہوئے اور وہ حدیث جس کی طرف
 اشارہ کیا ہر صاحب کتاب نے پس کتابینایع المودہ کے باب سابع و سبعون کو صفحہ (۴۷۵) میں بقول
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ يَدْرُءُ وَأَخَاضَ عَلَيْنَا بَرَكَاتُهُ وَفِيهِ حَدِيثُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ
عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَمَعَهُ يَقُولُ بَعْدَ مَا أَتَانَا عَقْرُ خَدِيجَةَ شَحَا أَخْفَى صَوْتَهُ فَقُلْتُ
لَا بِي مَا الْمَلِكُ أَخْفَى صَوْتَهُ قَالَ كُنْتُ مَعَ عَقْرٍ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ
 ترجمہ یہ مودہ عاشرہ کتاب مودہ القرنی کی جو تصنیف سید علی ہمدانی کی ہر پاکر و اللہ او تکرار کو اور
 یہ ہونچا و عاشرہ پر جاری و ان کی برکتوں اور کشائشوں کی منقول و عبد الملک ابن عمیر سے اور عبد الملک عاشرہ
 روایت کرتا ہر جابر ابن سمیرہ کہتا ہر کہ میں اپنے باپ کے ساتھ نزدیکی بنی ہاشم سے تھا پس بنی ہاشم صلعم کو کہتے
 تھے کہ بعد میرے بارہ خلیفہ ہیں پھر میرے کیا صلعم نے اپنی آواز کو پھر پوچھا میں اپنے باپ سے کہ سوسٹ پیغمبر صلعم نے
 اپنی آواز کو پست کیا یہ سبب ہے کہ اگر فرمایا پیغمبر صلعم نے وہ کل خلیفہ بنی ہاشم سے ہو گئے اور وہ باخفا و صوت
 رسول اللہ صلعم کی مصنفینایع المودہ نے لکھ دی ہر کہ وہ پر بیان کئے ہر چونکہ سید علی ہمدانی بڑے معتددا کا جملہ
 اہلسنت و جماعت ہیں اور کتاب مودہ القرنی مستند تھائیں سے ان کی ہر اول اہل سنت و جماعت صحت حدیث
 مذکورہ میں کچھ عذر نہیں کر سکتے ہیں تتراد بران یہ ہر کہ تا یہ حدیث کی اور احادیث نبوی اور اقوال فعل
 علما اہل سنت سے بھی جوتی ہر چنانچہ جذبالا و بالی دیار المحبوبہ تصنیف شیخ عبدالحق محدث دہلوی مطبوعہ کلکتہ
 میں صفحہ ۳۹ منقول ہر و کی انراواع تصریحانی ہے کہ بروایت جابر رضی اللہ عنہ بہ ثبوت رسید کہ رسول

کتب اللہ ثلاثین صدۃ ثلثۃ اذن من القدر و کثر اللہ الی بعین صدۃ تمام ماہ مرقۃ
 ثم قل السلام علیکم یا اہلبیت الرسالۃ و مختلف الملائکہ و مہبط
 الوحی و حوران العلم و منہم الحکم و معدن الرحمة و اصول الکریم
 و قادة الامم و عناصیر الابرار و دعائیم الاخیار و ابواب الایمان و امساء
 الرضی و سلالۃ خاتم النبیین و غمرۃ صفیۃ المرسلین و رحمۃ اللہ و
 بركاتہ السامیۃ علی الایمۃ القدسی و مصابیح الدخی و اعلام النقی و ذوی
 الحجی و النبی و رحمۃ اللہ و بركاتہ السلام علی محال رحمۃ اللہ و مساکین
 بركاتہ اللہ و معادین حکمۃ اللہ و حفظۃ سیر اللہ و حمله کباب اللہ و ورثۃ
 لیسول اللہ و رحمۃ اللہ و بركاتہ السلام علی الذ علیہ الحکمۃ اللہ و
 الذ علیہ ستر حیات اللہ و المظہرین لامر اللہ و نفیہ و المخلصین
 فی نوحہ اللہ و رحمۃ اللہ و بركاتہ انہی مشفق بکم و مقدر کم اما من
 طبعتم و اذادنی و مسئلتی و حاجتی و اشی اللہ انہی مؤمن بک و بکرم
 و علا نیتکم و انی ایزا الی اللہ تعالی من عند و محمد و آل محمد من الجن
 و الانس صلی اللہ علی محمد و آلہ الطیبین الطاہرین و سائل تسلیما
 کثیرا و احسنہا و اشرحہ کسی نے موی خدات راضی ہو اسے کہہ کہ آپ مجھے عقل کیجئے
 بلع کال کرب من تم من کسی نے زیارت کروں تو اسے پھر عاکر و بن پس کہا امام فدا نے کہ مسوکت تود و
 پر پونچے تو ٹھہر جا و رہا دین انا کردہ الیک تو غسل کی جو اور جب تو اندر داخل ہوا و قبر کو دیکھو پھر ٹھہر جا
 و رستل مرثی اللہ اکبر کہ پھر کھڑا سا جل و قار کہ ساتھ نزدیک قدم ڈالتا ہوا پھر ٹھہر جا و رستل مرثی
 اللہ اکبر کہ پھر نزدیک ہو رہا ہے مرثی اللہ اکبر کہ پوری سو رہا ہے مرثی اللہ اکبر کہ سلام ہو تیرا بی بیست
 رسالت اور او جگہ پر رہی آئے فرشتوں کو اور جگہ اور ترے وحی کی اور خازن علم کی اور جگہ انہا پانے حکمت کی اور کان
 رحمت کی اور جگر کریم کی اور ٹہنیچنے والو امتوں کی اور عناصر تکیوں کے اور ستیون اخیار کے اور دروازے ایکان کے
 اور امانت دار حمل کے اور فرزند خاتم النبیین اور اولاد صفۃ المرسلین کے اور رحمت اور برکتین خدا کے سلام
 اور پیر نامون پلایہ اور جگر غون تار کی کے اور نشانوں تقوی اور صاحبان عقل و زیر کی کے اور رحمت خدا
 اور او سکی برکتین سلام ہو او پر جگہ یون خدا کی رحمت کے اور جگہ یون ٹھہر نے برکت خدا کی اور جگہ یون ٹھکنے خدا
 کی حکمت کے اور حفاظت کر نیوالے خدا رکھنے والے اور اٹھانیوالے خدا کی کتاب کے اور وارثان رسول اللہ

اور رحمت اور برکتیں خدا کی اور سلام ہو اور بلانیوالی کتاب کے اور وارثان رسول اللہ کے اور رحمت اور برکتیں خدا کی
 اور سلام ہو بلانیوالی خدا کی حکم کے طرف اور راسخ اور یہ مرضیات خدا کی اور ظاہر کرنا اور خدا کی امر و نہی کے اور
 خلوص کرنا اور خدا کی توحید میں اور رحمت اور برکتیں خدا کی تحقیق میں اللہ شفاعت کرنا اور اللہ تعالیٰ کی عزت و
 ہون اور اس کے کرنا اور اللہ ہون تکلیف اپنی طلب اور ارادہ اور سوال اور حاجت کی گواہ کرتا ہو عنین اللہ کو کہ تحقیق میں
 ایمان لایا ہو ساتھ تمنا کی پوشیدہ اور ساتھ تمنا کی ظاہر کے اور تحقیق بنیادی کرتا ہو عنین طرف اللہ کے
 دشمن محکم اور آل محمد سے وہ دشمن آل محمد کے از قسم جن ہوں یا انسان ہوں اور رحمت کاملہ نازل کرے اور
 اور محمد کے اور آل محمد کے کہ پاک و ظاہر میں اور سلام نبی اللہ تعالیٰ بہت بہت سلام حدیث منقولہ جذب
 القلوب سے واضح و بلیغ ہو کہ درخت خرماء واقع مدینہ طیبہ سے وقت مرور حضرت سید الانبیاء مع علی مرتضیٰ
 صلوات اللہ علیہما کے قریب بخت مذکور سے آواز آئی کہ یہ علی باپ ہیں امامون پاک کے اور ملا جامی شوالہ
 النبوة میں حضرت علی کو امام اول اللہ دوازہ گانہ سے لکھ کر تفصیل اسماء ائمہ مقبولہ شیعہ کی بارہ امام کی عدد
 قائم آن محمد علیہم الصلوٰۃ والسلام پر پوری کرتے ہیں پس اگر امام سے معنی لغوی یعنی پیشوا قرار دیا جاوے
 تفصیل بارہ کی اولاد رسول صلعم میں تمام تر لغو اور یہ معنی جو کس واسطے کہ ان حضرات دوازہ امام علیہم السلام
 کی جنکی تفصیل اسماء شواہد النبوة میں ملا جامی نے لکھی ہے اولاد کو اکثر تھے اور صاحبان فضل و علم اولاد رسول
 صلعم سے تھے پس کیا وجہ ہو کہ وہ اس امامت عامہ سے محروم کے جاوین حالانکہ اہل سنت و جماعت القلوب
 امام سے مجتہدین اپنے مذہب کو بھی ملقب کرتے ہیں مثل امام ابو حنیفہ امام شافعی امام مالک امام حنبل و امام
 غزالی و امام فخر الدین ازہری امام نووی وغیرہم کی پس یہ تفصیل بارہ سے ثابت اور تحقیق ہے کہ امام ائمہ اثنا عشر
 علیہم السلام معنی لغوی نہیں بلکہ معنی اصطلاحی ہے فلا ینفی ان رسول اللہ صلعم کی اور مصدق اس
 دعویٰ کی حدیث جذب القلوب پر جو در باب زیارت آئمہ علیہم السلام کے لکھی گئی ہے اور ہمیں
 فقرات زیارت اور ثواب زیارت کو دیکھئے کس واسطے کہ حدیث اول میں وارد ہو کہ جسے ایک امام کی زیارت کا
 ثواب زیارت کی رسول اللہ صلعم کی اور فقرات زیارت ثانی میں حضرات آئمہ کو جاری آمد وقت مشکلا
 جاری ہو ورنہ اور خاندان علم اور حکمت وغیرہ جیسا کہ ترجمہ زیارت سے واضح ہو منقول ہو پس جان
 ان صفات کمالہ ظاہریہ باطنیہ کے سوا ان دوازہ امام علیہم السلام کی جنکی تفصیل اسماء ملا جامی
 شواہد النبوة میں لکھی ہے دوسرے کوئی شخص اس بنیاد میں نہیں جواسی اور انہیں کو شیعہ بارہ خلیفہ رسول اللہ صلعم
 کا موعود ہیں صفات جیسا زیارت منقولہ جذب القلوب میں وارد ہو کہتے ہیں اور شجرہ فقرات زیارت
 کے ایک یہ بھی فقرہ ہو کہ میں ایمان ساتھ تمنا کی پوشیدہ اور ظاہر کے جس سے غیب تمام ثانی عشر

کہ شیعتہ صحابہ کو نہیں مانتے ہیں اور انکو بڑا کہتے ہیں اس واسطے مذہب کا باطل ہو حالانکہ یہ تہمت محض ہو ہرگز شیعتہ
 صحابہ کو برا نہیں کہتے ہرگز چنانچہ مفصل اس بحث کو ہم ابواب مقدمہ میں لکھ چکے ہیں یہاں صرف بیان ایک یہ قرآنی یہ جو آخر
 سورہ انفحات میں واقع ہو کفایت کی جاتی ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَوْعِدُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَاَجْرًا عَظِيمًا ترجمہ وعدہ دیا اللہ نے انہیں صحابہ میں سے انکو کوئی جو ایمان لائے ہیں رکھا
 نیک انکو میں بخشے اور بڑی ثواب دینے کا پس جن صحابہ سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ مغفرت اور عطا ثواب عظیم کیا ہے شیعتہ ہرگز انکو
 الہام و احترام میں قصور نہیں کرتے اور انکی تعظیم اور تکریم اور انکی دلائل کو جزو ایمان جانتے ہیں البتہ وہ صحابہ جنہوں نے بعد رسول اللہ
 کی اہمیت کو انکار دی حق و احترام کا ضبط کیا پارہ جگر رسول کو گھر جلا نیکو کہا اگرچہ تہدید کہا ہو ورتسک الحدیث سے
 خلاف حکم رسول کا انحراف کیا اور صحابہ کرام مثل فرید عمار و ابن مسعود وغیرہ کو نفی بلد اور زور ضرب کیا ہو اور امیر المومنین علیہ السلام
 سے جنگ کی کہ انہی سے جنگ عین رسول اللہ سے جنگ تھی اور حضرت علی پر سبھا دراز خود سب و لعن کی اور دوسروں کی اسی
 صحابہ سے البتہ شیعتہ بیزاری کرتے ہیں ایسے لوگوں کو اچھا نہیں جانتے ہیں یہ عمل شیعوں کا تو موافق قرآن حدیث کے ہے
 و حقیقت یہ الزام شیعوں پر نہیں ہے بلکہ خدا و رسول پر یہ الزام عاید ہوتا ہو کہ کیوں قرآن حدیث میں مذمت ایسے لوگوں کی ارشاد
 فرمائی اور ان سب ظلم جو جنگ و جہاد اس مقام میں بیان کیا ہے تفصیل تمام بحوالہ کتب معتدہ اہلسنت و جماعت کی مجھے اس سلسلہ
 میں اسکی محل اور موقع پر لکھا ہوا ہے مگر اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہو پس باوجود ثبوت واقعات مذکور کبھی
 انکو ایسی بات دھرمی اور بے انصافی کر کے حق کو چھپا دیا اور راہ باطل پر چلے تو مصداق اس آیت کریمہ کا ہے جو سورہ زمر
 میں وارد ہو وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ اَلَيْسَ اللَّهُ
 بِعَظِيمٍ نِذِيرٌ اِنْ تَقَامَرْتُمْ حَسْبُكُمْ اَسْمَاءُ مِیْنِ اَنْ تَرْجُوْا اَنْ تَكُوْنُوْا رَاہِ بِلَا نِیْوَالَا وِجِسْکُوْہَا
 و اللہ پس نہیں ہو واسطے اس کے گمراہ کر نیوالا کیا نہیں ہو اللہ غالب بالینے والا و مَا عَلَيْنَا اِلَّا الْبَلَاغُ
 قَاتِمہ ناظرین رسالہ کو یہ شبہ واقع ہو کہ ثبوت خلافت بلا فصل حضرت امیر المومنین اور بعد انکو گیارہ
 کی خلافت میں صرف اسقدر آیات و احادیث نبوی ہیں جو اس سالہ میں لکھی گئی ہیں حالانکہ یہ آیات و احادیث کتب
 معتدہ اہل سنت و جماعت سے لکھی گئی ہیں اور بھی انصوص پائی جاتی ہیں مگر بخوف طول اسقدر پر کفایت کی گئی ہے خلافت
 کے کتب معتدہ شیعتہ میں تو آیات و احادیث بشمار اثبات خلافت ائمہ اثنا عشر علیہم السلام میں موجود ہیں اور احادیث
 پر تفصیل تعداد اور اسکا ائمہ دوازہ گانہ علیہم السلام کے وارد ہیں احصاء کل دایات کا جو دربارہ خلافت ائمہ اثنا
 عشر سلام کے وارد ہیں کیا جاوے تو کتاب بہت ضخیم ہو جاوے لہذا بنا بر رفع اشتباہ کی منجملہ انکی تمنا و تبرکاً صرف بارہ حدیث
 ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کے لکھی جاتی ہیں حدیث اقل باب ششم عیون اخبار الرضا میں منقول ہے عَنْ عَمْرِو بْنِ
 اَبِیْہِیْمَ عَنْ الصَّادِقِ وَ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ اَبِیْہِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِیٍّ عَنْ اَبِیْہِ عَلِیٍّ ابْنِ الْحَسَنِ

عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ سَأَلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ
اللَّهِ عَلَيْهِ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنْ تَخَلَّفَ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ كِتَابُ اللَّهِ وَنَبِيُّهُ
مِنْ الْبَعَثَةِ فَقَالَ أَنَا وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَالْأَيُّمَةُ السَّعَّةُ مِنْ وَلَدِ الْحُسَيْنِ
تَأْسِعُكُمْ مَهْدِيَهُمْ وَفَائِمُهُمْ لَا يُفَارِقُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَلَا يُفَارِقُهُمْ حَتَّى يَرُدُّوهُ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ خَوْضَهُ تَرْجَمَهُ قَتَابُ بْنُ أَبِي سَيْمٍ صَادِقٌ جَعْفَرٌ
أَبْنُ بَابٍ مُحَمَّدٌ أَوْ رُوَاهُ أَبُو عَلِيٍّ بْنُ الْحُسَيْنِ أَوْ رُوَاهُ أَبُو بَابٍ حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
سَ رَوَايَتُ كَرْتِي قَرَأَا
أَمَامِ حُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كِتَابِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
وَالْأَهْلُ مِنْ تَلَاوُذِهِمْ رُوَيْتُ بِحَارِي كِتَابُ خَدَا أُولَى عِزَّتْ كَوَعْتَرْتُ كُونِ مِنْ حَضْرَتِ عَلِيٍّ نَعْنِي كَمَا مِنْ جُونِ أَوْ حُسَيْنِ
أَوْ حُسَيْنِ أَوْ رُوَاهُ أَمَامِ أَوْلَادِ حُسَيْنِ بْنِ نَوَّانٍ وَنَحْنُ كَمَا مَهْدِي أَوْ رَقَائِمِ أَوْ نَحَا بَوْنِ خَدَايَ كَرْتِي وَهَذَا كِتَابُ خَدَا
نَحَا بَوْنِ كَرْتِي كِتَابُ خَدَا نَحْنُ يَهَانِكُ كَمَا يُوَيْجِيْنَ رَسُولِ صَلَاحِ كَمَا يُوَيْجِيْنَ رَسُولِ صَلَاحِ كَمَا يُوَيْجِيْنَ رَسُولِ صَلَاحِ
مَنْقُولٌ عَنْ الْمُفَضَّلِ بْنِ عُمَرَ عَنِ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ
عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أُسْرِيَ بِي إِلَى
السَّمَاءِ أَوْحَى إِلَيَّ رَبِّي جَلَّ جَلَالُهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَطَّلَعْتُ إِلَى الْأَرْضِ صَاطِلًا
فَاخْتَرْتُكَ مِنْهَا فَجَعَلْتُكَ نَبِيًّا وَشَقَقْتُ لَكَ مِنْ أَسْمَى إِسْمًا فَأَنَا الْمُحَمَّدُ
وَأَنْتَ مُحَمَّدٌ ثُمَّ أَطَّلَعْتُ الثَّانِيَةَ فَاخْتَرْتُ مِنْهَا عَلِيًّا وَجَعَلْتُهُ وَصِيًّا
وَخَلِيفَتِكَ وَزَوْجَ ابْنَتِكَ وَأَبَا ذَرِّيَّتِكَ وَشَقَقْتُ لَهُ أَسْمًا مِنْ أَسْمَائِي فَأَنَا
الْعَلِيُّ الْأَعْلَى وَهُوَ عَلِيٌّ وَجَعَلْتُ فَاطِمَةَ وَالحَسَنَ وَالحُسَيْنَ مِنْ نَوْرِكَ
ثُمَّ عَرَضْتُ وَلَا يَتَّخِذُونَ عَلَى الْمَلِكَةِ مِنْ قَبْلُهَا كَانَ عَبْدًا عَبْدًا فِي حَتَّى
يَقْطَعُ وَيَصِيرُ كَالشَّيْنِ الْبَالِي ثُمَّ أَنَا فِي جَاهِدٍ أَيْ لَا يَتَّخِذُونَ مَا اسْتَكْنَهُ جَبْتِي
وَلَا أَظْلَمْتُهُ نَحْتُ عَرْشِي يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ أَنْ تَرَاهُمْ قُلْتُ نَعَمْ يَا رَبِّي فَقَالَ
عَنْ رَجُلٍ إِنْ رَفَعَ رَأْسَكَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِأَنْوَارِ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالحَسَنَ
وَالْحُسَيْنَ وَعَلِيٍّ ابْنِ الْحُسَيْنِ وَ مُحَمَّدٍ عَلِيٍّ وَ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَمُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ
وَعَلِيٍّ ابْنِ مُوسَى وَ مُحَمَّدٍ ابْنِ عَلِيٍّ وَ عَلِيٍّ ابْنِ مُحَمَّدٍ وَالحَسَنَ ابْنَ عَلِيٍّ وَ الْحُجَّةَ ابْنَ
الحَسَنِ الْقَائِمِ فِي وَسْطِهِمْ كَمَا أَنَّهُ كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ قُلْتُ يَا رَبِّ مَنْ هُوَ لَا
قَالَ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَ هَذَا الْقَائِمُ الَّذِي يُجِلُّ حَلَالِي وَيُحَرِّمُ حَرَامِي وَبِهِ

عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ الْآيَةُ بَعْدِي اثْنَا عَشَرَ أَوْ لَمْ أَتَ بِأَعْلَى وَآخِرُهُمُ
الْقَائِمُ الَّذِي يُفَعِّخُ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرَهُ عَلَى يَدَيْهِ مَشَارِقَ الْأَرْضِ مَغَارِبُهَا مَرَجُهُ ثَابِتٌ

ابن زینار سردار عابدین علی ابن حسین اور وہ سید الشہداء حسین ابن علی اور وہ سردار اوصیاء امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب
علیہم السلام سے روایت کرتے ہیں کہا علی نو کفر مایا رسول اللہ صلعم نے کہ امام بعد میر بارہ میں اول ابن امام نو کفر موی علی
اور آخر اون امام نو کفر قایم میں ایسے قایم کہ کو ————— لکھا اللہ تعالیٰ اوپر ہاتھوں اوسی قایم کے مشاقق اور

مغاربین کو حدیث پنجم کتاب اصول کافی میں بیج باب و ما جاء فی الاثنا عشر والنصر علیہم کے صفحہ (۴۴۵) منقول
ہے عَنْ سَلِيمِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ الطَّيَّارَ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ مُعَاوِيَةَ
أَنَا وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ وَثَمَرُ بْنُ أُمِّ سَلْمَةَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَجَرَحَ

بَيْنِي وَبَيْنَ مُعَاوِيَةَ كَلَامَهُ فَقُلْتُ لِمُعَاوِيَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ أَنَا
أَوَّلُ يَوْمٍ مَبْنِيٍّ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ثُمَّ أَخِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَوَّلُ يَوْمٍ مَبْنِيٍّ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَإِذَا
اسْتَشْهَدَ عَلِيٌّ فَالْحَسَنُ ابْنُ عَلِيٍّ أَوَّلُ يَوْمٍ مَبْنِيٍّ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ثُمَّ ابْنِي الْحُسَيْنُ مِنْ

بَعْدِهِ أَوَّلُ يَوْمٍ مَبْنِيٍّ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَإِذَا اسْتَشْهَدَ فَابْنُهُ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ أَوَّلُ
يَوْمٍ مَبْنِيٍّ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَسَدَّ رُكَّهُ يَا عَلِيُّ ثُمَّ ابْنُهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ أَوَّلُ يَوْمٍ مَبْنِيٍّ
مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَسَدَّ رُكَّهُ يَا حُسَيْنُ فَشَكَّلَهُ اِثْنَيْ عَشَرَ أَمَّا تِسْعَةٌ مِنْ وَلَدِ الْحُسَيْنِ

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ وَاسْتَشْهَدْتُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ وَثَمَرُ
ابْنِ أُمِّ سَلْمَةَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَشَهِدُوا لِي عِنْدَ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَلِيمُ وَقَدْ سَمِعْتُ ذَلِكَ
مِنْ سَلَمَانَ وَابْنِ ذَرٍّ وَالْمُقَدَّادِ وَذَكَرُوا أَنَّهُمْ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَآلِهِ ثُمَّ جَمَعَ سَلِيمُ بْنُ قَيْسٍ کہتے ہیں کہ سنا اپنے عبد اللہ بن جعفر طیار سے کہتے تھے کہ میں اور حسن اور حسین اور عبد اللہ ابن
عباس اور عمر ابن سلمہ اور سامہ بن زید معویہ کو پاس تھے پس مجھے اور معویہ سے باقیں ہونے لگے میں نے معویہ سے کہا کہ سنا
رسول اللہ صلعم سے کہ فرماتے تھے میں اولی بالتصرف ہوں ساتھ مومنوں کو اولی جانوں سے ہوں پھر بھائی میرا علی بن ابیطالب

اولی بالتصرف ساتھ مومنوں کو اولی جانوں سے ہیں جو وقت شہید کئے جاویں علی تو حسن ابن علی تو حسن ابن علی اولی بالتصرف
ساتھ مومنوں کو جانوں سے ہیں پھر فرزند میرا حسین بعد حسن اولی بالتصرف ساتھ مومنوں کو اولی جانوں سے ہیں جو
شہید کیا جاویں تو میرا اولی کا علی ابن الحسین اولی بالتصرف ساتھ مومنوں کو اولی جانوں سے ہیں جو قریب ہو کہ ملاقات

کرو گے تم علی ابن الحسین سے علی بھریا اونکا محمد ابن علی اولی بالتصرف ساتھ مومنوں کو اولی جانوں سے ہیں اور قریب ہے
کہ تم احقر حسین ملاقات کرو گے محمد ابن علی سے پس بیان کیا عبد اللہ بن جعفر نے معویہ سے بارہ امام کو نو اولاد امام حسین

میں کہا عبد اللہ بن جعفر نے اور گواہی طلب کی میں نے حسن بن حسین بن عبد اللہ بن عباس اور عمر بن ام سلمہ اور اسامہ بن زید
 پس جہوں نے میری گواہی کی نزدیک غویہ کے کہا سلو نے کہ تحقیق سنائیے اس حدیث کو سلمان اور ابو ذر اور مقداد
 اور بیان کیا ان لوگوں نے کہ تحقیق سنائیے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ سے حدیث ششم اسی بات کتاب میں
 بصفہ (۳۴) منقول عن ابي جعفر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 من وُلدني اثنى عشر نقيباً نجباءً محمدٌ ثونٌ مقيمون اخبرهم القائم بالحق يملأها
 عدلاً كما ملئت جوراً ترجمہ کہا امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ سے حدیث
 ششم میں ثون اور مقيمون ہوں آخر ان بارگاہ کا قائم ساتھ حق کہ ہوگا بھر دیگا زمین کو انصاف جسے ظلم سے بھر گئی ہوگی
 محمد ثون اور مقيمون کے معنی ہیں کہ امام اور مالک شیعہ میں اور صورت اور نامی نہیں دیکھتے اور بات ملائکہ کی سمجھتے ہیں حدیث
 ہفتم صحیح مجلہ ہفتم کتاب بحار الانوار کے باب فضائل البیت والنصر علیہم من بصفہ (۳۵) منقول عن عبد الله بن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لما عرج بي الى السماء السابعة ومنى الى البيت المقدس
 ومن البيت رية الى محجب النور ناداني ربي جل جلاله يا محمد انت عبدى وانا ربك فلي
 فاضع وايتاي فاعبد وعلني فتوكل وبي فتق فاني قد رضيت بك عبداً وحبیباً ورسولاً
 ونبيّاً وياخيك علي خليفه وباباً فهو حجتى على عبادى واما ما لي خلقى به يعرف
 اوليائى من اعدائى وبهم يميت حزب الشيطان من حزبي وبهم يقام دينى ويحفظ
 حدى ودى وتنفذ احكامى ويك ربه وبالايمه من ولده ارحم عبادى واما ائمتى
 وبالنقايه منكم اعمرو ارضي بسبيحى وتقدسى وتبلى وتكبرى وتكبرى وتكبرى وبهم
 اظهر الارض من اعدائى واوريثها اوليائى وبهم اجعل كلمة الذين كفروا الى السفلى
 وكلمتى العليا وبهم اخي عبادى وبلا دى وعللى وكلمه اظهر الكون والدخاير فشتى
 اياتا اظهر على الارض والضمائم اياتى وايدى بملائكتى لتؤدده على انقاد امرى
 واعلان دينى ذلك وليتى حقاً ومهدى عبادى صدقاً ترجمہ کہا ابن عباس نے
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ نے جب مجھ کو طرف ساتویں آسمان کے آسمان ہفتم سے مدۃ المنتہی تک اور مدۃ المنتہی سے
 پر درگاہ نور تک لے کر توندا کی مجھ کو میرے پروردگار جل جلالہ نے کہ اے محمد تو بند امیر عالمین پروردگار تیرا ہوں پس میرے
 لئے فروغی کرو اور خاص میری عبادت کرو اور مجھ پر توکل کرو مجھ پر وسابہ ستیکہ میں تحقیق راضی ہوا تیرے بندے
 اور حبیب رسول اور نبی ہونے سے اور تیرے بھائی علی کے خلیفہ اور درازہ ہونے سے پس علی میری حجت ہو میرے بند و نیر
 اور امام ہو و اسطو میری مخلوق کو اس کے سبب پہچانے جائیگے تیرے دست سیر دشمنوں کے سبب اس کے تمیز کیا جاوے گا

اَوْ حَامِلٌ عَرْشٍ فَيُجِيبُهُ مَلَكٌ مِنْ بَطْنَانِ الْعَرْشِ يَا مَعْشَرَ الْآدَمِيِّينَ لَيْسَ هَذَا قَلْبُكَ
 مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ وَلَا حَامِلٌ عَرْشٍ هَذَا الصِّدْقُ الْكَبِيرُ وَالْفَارُوقُ الْعَظِيمُ
 عَلِيُّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ ترجمہ زید بن ارقم کہتے ہیں کہ سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ تم امام اور خلیفہ بعد سے
 ہو اور یہ دونوں ٹیڑھے تھاری امام اور دوسرا اہل جنت کو ہیں اور تو شخص صلب حسین امیر ہیں اور انہیں نوین سے
 قائم ہاری اہل بیت کا ہے پھر فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یا علی بروز قیامت کوئی شخص بجز ہم چار آدمی کو سوار نہ ہوگا پس ایک
 مرد انصار نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ باپا اور مان میری آپ پر خدا ہوں یا رسول اللہ وہ کون چار شخص ہیں فرمایا پیغمبر صلی
 اللہ علیہ وسلم نے کہ میں جو پایہ خدا برحق پر اور بھائی میرے صالح اوس نے پر جو نبی کیا گیا ہو اور چچا میرے حمزہ میرے ناوہ غضبہ پر اور بھائی میرے
 علی اور ایک ناکہ کے ناوہ ہاوی جنت سے سوار ہوگا اور مائتہ میں علی کو اور الحمد ہوگا پکارے ہو کہ لا اِلهَ اِلَّا اللهُ مُحَمَّدٌ
 رَسُوْلُ اللهِ پس سب آدمی کہنے لگے کہ نہیں یہ شخص مگر فرشتہ مقرب یا نبی مرسل یا اٹھانیوالا عرش کا پس ایک فرشتہ
 درمیان عرش سے اڑ نکلا گوگو جواب دے گا کہ اگر وہ آدمیوں کی نہیں یہ شخص فرشتہ مقرب یا نبی مرسل اور نہ اٹھانیوالا عرش کا
 یہ صدیق اکبر اور فاروق اعظم علی ابن ابیطالب ہر حدیث و ہم اسی کتاب باب میں صفحہ (۱۷۸) منقول ہے عن ابی
 اَمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا عُرِجَ بِي اِلَى السَّمَاءِ رَأَيْتُ مَلَكًا عَلَى سَاقِ
 الْعَرْشِ بِالنُّورِ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ اَيَّدْنُهُ يَعْلِي وَنَصَرْتُهُ يَعْلِي وَرَأَيْتُ عَلِيًّا
 عَلِيًّا عَلِيًّا وَمُحَمَّدًا أَوْ مُحَمَّدًا أَوْ جَعْفَرًا وَمُوسَى وَالْحَسَنَ وَالْحُجَّةَ اِثْنَا عَشَرَ اسْمًا مَلَكًا عَلَى سَاقِ النُّورِ فَقُلْتُ
 يَا رَبِّ اسْمَايَ مَنْ هُوَ لَا الَّذِي قَدْ شَهِدْتُ فِي فُؤَادِي يَا مُحَمَّدُ هُمُ الْاِمَّةُ بَعْدَكَ وَالْاَخْيَارُ
 مِنْ ذُرِّيَّتِكَ ترجمہ ابوامامہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب آسمان پر لے کر تو دیکھا میں نے ساق عرش پر نور سے لکھا ہوا
 لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ اَيَّدْنُهُ يَعْلِي وَنَصَرْتُهُ يَعْلِي یعنی نہیں ہر کوئی معبود سوا اللہ کے محمد رسول اللہ
 ہیں تاہم کی میں نے محمد کو ساتھ علی کی اور مدد کی میں محمد کی ساتھ علی کی اور دیکھا میں نے علی علی اور محمد محمد اور جعفر اور موسیٰ اور حسن
 اور حجتہ بارہ نام نور سے لکھے ہوئے علی کے پاس پروردگار میرے نام کن لگے تھے میں نے جو تو نے میرے نام کے نزدیک کیا ہو نہیں سمجھا
 کہ محمد وہ سب نام ہیں بعد ہمارے اور بہترین اولاد تمہاری ہیں حدیث یا زید ہم اسی کتاب باب صفحہ (۱۷۸) منقول ہے
 عَنْ ابْنِ أَبِي نَصْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ اَنَا سَيِّدُ الْاَنْبِيَاءِ وَعَلِيٌّ
 سَيِّدُ الْاَوْصِيَاءِ وَسِبْطُ خَيْرِ الْاَنْبِيَاءِ وَمِنَّا الْاِمَّةُ الْمُعَصُّمُونَ مِنْ صُلْبِ الْحُسَيْنِ وَمِنَّا
 مَهْدِي هَذِهِ الْاِمَّةِ فَقَامَ إِلَيْهِ اَعْرَابِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ كَيْفَ الْاِمَّةُ بَعْدَكَ قَالَ عَدَدُ الْاَنْبِيَاءِ
 وَخَوَارِجِي عِشِّي وَنُقْبَاءُ بَنِي اِسْرَءِيلَ ترجمہ ابویونس کہتے ہیں کہ سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ کہتے تھے میں ان میں سے ہوں
 اور علی سزاوار و صیون کی ہیں اور موسیٰ میرے بہترین اسباط ہیں اور ہماری اولاد سوا ائمہ معصومین صلب حسین ہیں ہمارے اولاد میں

اطلاع عام

جمہ حق اس کتاب سب کے بنام مولف محفوظ ہیں لی صاحب قصد طبع نہ فرمائیں ورنہ بعض
نفع نقصان اوٹھائیں گے جس کو کتاب ہذا مطلوب ہو اس پتہ سے طلب کرے۔

الہ آباد دائرہ شاہ اجمل مولوی سید محمد آغا صاحب

قیمت ہے

ایک جانی خریدار کے ساتھ بکھایت معاملہ ہوگا

رسالہ اصلاح علی میگزین جس سے بڑھکر کوئی رسالہ مفید قوم آج تک شائع نہ ہوا

تین برس سے دو جز کا ماہانہ شائع ہوتا ہے۔ سالانہ قیمت دو روپیہ ہے فی پرچہ ۲

کامل جلد و نیکے خریدار کو از ابتدا سے شعبان ۱۳۱۵ لغایت رجب ۱۳۱۸ ہے پرچہ اسکا پور

درخواستیں اس نشان سے آئیں

علی حیدر دفتر اصلاح پیٹنہ

اعلان

یہ کتابیں جو فن مناظرہ کی روح روان ہیں قیمت ذیل پر مجھ سے طلب فرمائیں اور
کہیں یہ کتابیں نہ ملیں گی۔

سید محمد سکری بازار بندی ضلع سارن

ذوالفقار حیدر جلد اول جلد ثالث تشفی اہل سنتہ و خواجہ کنز مکتوم

رفع الوثوق تبصرہ السائل رسالہ الوضو شیعوں اور اہل سنتہ والجماعۃ

